

1941

2-12-41

1941 - 1941, 1941, 1941, 1941, 1941

1941 - 1941, 1941, 1941, 1941, 1941

1941 - 1941, 1941, 1941, 1941, 1941

1941 - 1941

1941 - 1941

1941 - 1941, 1941, 1941, 1941, 1941

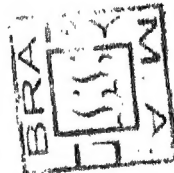
1941 - 1941, 1941, 1941, 1941, 1941

مضامین محمد علی

حصہ دوم

ترتیب

محمد سرور، استاد جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی



مکتبہ جامعہ
دہلی - نئی دہلی - لاہور - کراچی - ممبئی

قیمت ۱۰

طبع اول ۲۰۰۰

۱۹۵۵

RECEIVED

11

۸۹۱۵/۲۳۰

۱۹۵۴

۲۲

APR 1

2/2/58

۸۹۱۵

۲۳۰

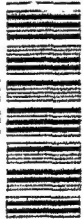
CHEMICAL

SA

۶۱۹۳۰

جید برقی پریس دہلی

LS480



MLIBRARY, A.M.U.

فہرست مضامین

صفحہ

مضمون

۱	۱۔ صوبہ سرحد کی بے آئینی اور قوم پرور ہندوؤں کا تعصب
۲۰	۲۔ ملت پروری اور وطن دوستی
۲۵	۳۔ مشترکہ قومیت کی شکست
۳۹	۴۔ کہاں سے کہاں
۴۴	۵۔ عورتیں بھی میدان میں اثر آئیں
۵۲	۶۔ سوامی شرودھانند جی کا قتل
۶۵	۷۔ شرمی کانفرنس میں صدر کانگریس کی صدارت
۷۹	۸۔ یوں ہوتا تو کیا ہوتا؟
۹۰	۹۔ لاٹکانہ (سندھ) کے واقعات اور ہندو خیرساں انجینیئر
۹۷	۱۰۔ کی بے ایمانی۔
	۱۱۔ فسادات لاہور

مضمون

صفحہ

۱۱۳
۱۳۰
۱۳۵
۱۳۹
۱۵۷
۱۷۳
۱۸۷
۲۰۰
۲۱۲
۲۲۲
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۵
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۵
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۵
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۵
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۵
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۵
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۵
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۵
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۵
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۵
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۵
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۵
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۵
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۵
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۵
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۵
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۵
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۵
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۵
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۵
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۵
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۵
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۵
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۵
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۵
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۵
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۵
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۵
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۵
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۵
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۵
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۵
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۵
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۵
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۵
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۵
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۵
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۵
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۵
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۵
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۵
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۵
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۵
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۵
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۵
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۵
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۵
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۵
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۵
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۵
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۵
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۵
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۵
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۵
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۵
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۵
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۵
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۵
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۵
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۵
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۵
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۵
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۵
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۵
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۵
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۵
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۵
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۵
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۵
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۵
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۵
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۵
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۵
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۵
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۵
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۵
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۵
۹۹۹
۱۰۰۰

- ۱۲۔ مسلمانوں کی کس پرسی
- ۱۳۔ بھٹی کے فوں ریز واقعات
- (۳) ہندو مسلم اتحاد اور مسلم اقلیت کے تحفظ کی کوشش
- ۱۔ مسلم اقلیت کے تحفظ کے تین دور
- ۲۔ نئے دور کی وارغ پیل
- ۳۔ مسلم اقلیت کی کالی اور مؤثر حفاظت کی تدابیر
- ۴۔ ہندوستانی کی قوم پرستی کا بیانیہ ایجنڈا ہے
- (۴) ہندو مسلم سمجھوتے کی کوشش
- ۱۔ دہلی میں سیاسی فرقوں کا شور
- ۲۔ سندھ کی علیحدگی
- ۳۔ سنبھالا
- (۵) کانگریسی سیاسیات سے بے اعتمادی
- ۱۔ کانگریس سے علیحدگی کا اعلان
- ۲۔ مہاتما جی اور دالمر لے کی ملاقات
- ۳۔ امید کی ایک جھلک
- ۴۔ نہرو رپورٹ اور مسلم لیگ
- (۶) روادار چین
- ۱۔ سیاسی زندگی کا آغاز اور کانگریس میں شرکت
- ۲۔ کانگریس کی مہاسبنا لوازی

- ۲۹۶ - بھوتے کی کوشش
- ۳۰۳ - بھوتے سے روگردانی
- ۳۱۳ - آل پارٹیز کانفرنس اور نہرو رپورٹ
- (۷) مسئلہ حجاز
- ۳۲۱ - ۱۔ ملکیت حجاز اور سلطان ابن سعود
- ۳۳۷ - ۲۔ مؤثر حجاز اور خلافت
- (۸) ہنگامہ افغانستان
- ۳۴۹ - ۱۔ شاہ امان اللہ خاں اور بچہ سقہ
- ۳۶۲ - ۲۔ جنرل ادرفاں صاحب کی آمد
- ۳۸۱ - ۳۔ نادر مریع اور نادر مرد
- ۳۹۲ - ۴۔ سپہ سالار نادر خاں سے گفتگو
- (۹) چین
- ۴۰۷ - ۱۔ چین کے متعلق قلب ہندوستان کی آواز
- (۱۰) علامہ اقبال
- ۴۱۹ - ۱۔ میرا "استاد" اقبال
- ۴۳۰ - ۲۔ طیب حاذق سر محمد اقبال کا نسخہ
- ۴۳۶ - ۳۔ شاعر وطن "اقبال"
- ۴۴۷ - ۴۔ شاعر اسلام "اقبال"
- ۴۶۲ - ۵۔ "شع و شاعر" کے مصنف سے ایک سوال

معنون

دعا، زعمائے مصر کا تعارف

۱۔ تعارف

دیس باچہ

۱۸۵۷ء کے خونیں حادثے کے بعد جب سرسید کے ہاتھوں ہماری قومی زندگی کا شیرازہ نئے سرے سے مرتب ہوا تو مصلحت وقت یہ تھی کہ مسلمانوں کی تعلیمی ہماری قوم سیاست کے ہنگاموں سے کلی طور پر اقتضاب کرے اور اپنی ساری توجہ صرف تعلیم کے لئے وقف کر دے۔ اس دور میں مسلمان کسی قسم کی سیاسی سرگرمی کو جائز نہ سمجھتے تھے اور اسی بنا پر وہ نہ صرف کوئٹہ میں بے الگ رہے بلکہ نہایت شد و مد سے اس کی مخالفت میں پیش پیش تھے۔ ۱۹۰۶ء تک مسلمان اسی ڈھڑے پر چلتے رہے۔ آخر زمانے کا رنگ بدلا اور مسلمانوں نے اپنی سیاسی تنظیم کی ضرورت کو محسوس کیا، چنانچہ مسلم لیگ کی بنیاد رکھی گئی۔

ہماری قومی زندگی کا دوسرا دور مسلم لیگ کے قیام سے شروع ہوا۔ لیگ کے بانی بیشتر پرانے مسلک کے بزرگ تھے۔ وہ نئے حالات سے مجبور ہو کر سیاست کے میدان میں اتر آئے تھے لیکن حکومت وقت کے خلاف جانا ان کے لئے مشکل تھا۔ لیکن انگریزی پڑھی ہوئی نئی پود جو اب پرانے بڑبڑوں کے دوش بدوش چلنے لگی تھی وہ اس مسلک سے برطانیہ کی سازش کو نظر کرتی تھی۔ پورے سیاست داں نوجوانوں کی اس انتہا پسندی کو مضر سمجھتے اور اس کی روک تھام میں بڑے مستعد تھے۔ ۱۹۱۱ء تک مسلم لیگ ان دور رجحانات کی کشمکش کی رزم گاہ بنی رہی۔ آخر حکومت وقت کے ساتھ

ب

خوش اعتمادی کا ظلم ٹوٹا اور تقسیم بنگالہ کی تسخیر کے فیصلے نے مسلمانوں کی اعتدال پسند سیاست کو قطعی طور پر غلط ثابت کر دیا۔ اب سیاسی قیادت کی علم برداری اور جرنیلوں کے ہاتھ میں آئی۔

تقسیم بنگالہ کے خلاف ہندوؤں نے جو قدم اٹھایا معاہدہ آئنا مؤثر ثابت ہوا کہ انگریزوں کو مجبوراً ان کے سامنے جھکنا پڑا۔ اس کامیابی سے ہندوؤں کے حوصلے اور بھی بڑھ گئے اور کانگریس تحریک کو بھی بڑی تقویت ملی۔ ادھر مسلمانوں کو حکومت سے ان کی وفاداری کا صلہ خوب مل چکا تھا اور پھر ان کے اور بلقان کی جنگوں نے ان کو انگریزوں سے اور بھی بدظن کر دیا تھا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمانوں کے اعتدال پسند رہنما جمہور کی نظروں سے ہاصل گر گئے اور لیگ تہریج مسلک وفاداری سے ہٹنے لگی، ہندو مسلمانوں کے اتحاد کا خیل عام ہونے لگا اور کانگریس سے مسلمانوں کو پہلے کی طرح بغض نہ رہا۔ اس طرح آہستہ آہستہ مسلمانوں کی سیاست انگریز کی پرستاری کے حلقے سے نکل کر ہندوؤں کے ساتھ تعاون عمل کرنے کے راستے پر گامزن ہوئی۔ یہ ہماری قومی زندگی کا تیسرا دور ہے۔

۱۹۲۰ء تک گو مسلمان بحیثیت قوم کے کانگریس میں شریک نہیں ہوئے لیکن مسلم لیگ اور کانگریس میں بہت حد تک ملاپ ہو چکا تھا اور اکثر دونوں کے سالانہ اجتماع بھی ایک ہی مقام پر ہوا کرتے تھے۔ ۱۹۱۶ء میں "کنکھو بیکن" کے نام سے ہندو مسلمانوں میں بھوتہ بھی ہو گیا اور اب مسلمانوں اور ہندوؤں میں کوئی نزاعی مسئلہ باقی نہ رہا۔

۱۹۱۴ء سے ۱۹۱۶ء تک جنگ عظیم کا سلسلہ جاری رہا۔ جنگ ختم ہوئی تو ہندوستان میں ایک نئے انقلاب کا آغاز ہوا۔ جنگ کے دوران میں ہندوستان نے برطانیہ کی ہر طرح سے مدد کی تھی اور گو مسلمان اس وجہ سے کہ برطانیہ جنگوں

کے خلاف لڑ رہی تھی، غناظر در تھے لیکن وہ بھی جنگ کے زمانے میں خاموش ہی رہے لیکن فتح و کامرانی کے بعد انگریزوں نے ہندوستانیوں کی اعانت کا بدلہ یوں دیا کہ ترکوں کی سلطنت کے حصے بخرے کر کے اپنے اور اپنے حلیفوں کے درمیان بانٹ لئے اور ہندوستان میں رولٹ ایکٹ نافذ کر دیا۔ اس پر احتجاج ہو رہا تو پنجاب میں انسانیت سوز مظالم کئے گئے۔ ان واقعات کے بعد یہ نظریہ تقاضہ تھا کہ ہندو مسلمان دونوں یک دل اور یک جان ہو کر حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوتے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

دسمبر ۱۹۱۹ء میں انڈیا میں ایک اور کانگریس دونوں کے سالانہ اجتماع ہوئے۔ اس کے فوراً بعد خلافت اور ترک موالات کی تحریکیں شروع ہوئیں اس وقت تک میں وہ دین برسن تک وہ جوش و خروش رہا کہ ہندو مسلمان کی تمیز اٹھ گئی مسلمان ہزاروں کی تعداد میں کانگریس میں شریک ہوئے اور ہندوؤں نے خلافت کی تحریک میں مسلمانوں کا ساتھ دیا۔ کانگریس ہندو مسلمان دونوں قوموں کا سیاسی سنگم قرار پایا اور مسلمانوں کی ایک علیحدہ سیاسی تنظیم کی اہمیت برائے تمام رہ گئی۔ ہندو مسلمانوں کے سیاسی مفادات مختلف نہ رہے تھے سب وطن کی آزادی اور انگریز کی مخالفت میں متفق تھے لیکن زیادہ عرصہ نہ گزرا تھا کہ انقلاب کا رد عمل شروع ہوا۔ ۱۹۲۳ء میں شادی سنگھ کی قیادت میں گجرات اور پھر ہندو مسلمان آپس میں کشمے کرنے لگے۔ صلح و آشتی کی کوششیں بہت ہوئیں لیکن سب ناکام ہو گئیں۔ آپس کی اس لڑائی سے انگریز کی بن آئی اور اس کو اپنا کھویا ہوا اقتدار پھر حاصل ہو گیا اور ہندو مسلمان دونوں ایک دوسرے سے بڑھ بڑھ کر پہلے کی طرح اس کی خوشامدیں کرنے لگے۔ ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء کی جنگ آزادی کا یہ انجام بے حد ہمت شکن اور افسوس ناک تھا اور بڑے بڑے

رہنا اپنی قیادت کے بچاؤ کے لئے یا تو خاموش ہو گئے یا عوام کے ساتھ مل کر ان کی سی کہنے لگی۔ بہر حال ۱۹۲۶ء اور ۱۹۲۹ء تک تو یہ امید بندھی رہی کہ شاید ہندو مسلمانوں کا کوئی سمجھوتہ ہو جائے اور پھر یہ دونوں قومیں ایک ہو کر وطن کو آزاد کرانے میں ایک دوسرے کے دست و بازو بن سکیں لیکن پہلے کی طرح یہ مساعی بھی بار آور نہ ہوئیں اور اب دس برس ہونے کو آئے ہیں مگر ان دونوں کے اختلافات بڑھتے ہی جا رہے ہیں اور یہ ظاہر اتحاد و اتفاق کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ مسلمان ہندو کو دشمن سمجھتا ہے اور ہندو مسلمان سے بدظن ہے۔

سہاری قومی زندگی کا یہ چوتھا دور ہے۔ اس کے آثار تو ۱۹۲۳ء سے نظر آنے لگے تھے لیکن اس کے اقبال کا آفتاب ۱۹۳۲ء میں طلوع ہوا اور اب یہ ترقی کرتے کرتے عین نصف النہار پر ہے اور معلوم نہیں اس کا انجام کیا ہوتا ہے۔ اس دور میں مسلمانوں کی جو بری حالت ہے شاید اس سے پہلے کبھی بھی نہ ہوئی ہو۔ پہلے سہاری قوم میں اتنا افتراق نہ تھا اور نہ دماغوں میں اتنا انتشار تھا۔ خواہ کچھ بھی ہو اس وقت ہم گر کر سنبھلنے کی کوشش میں تھے لیکن اب تو آگے بڑھ کر سر اٹگی میں پیچھے بھاگ رہے ہیں۔ میں برس تک جس مقصد کے لئے لڑتے رہے آج اسی مقصد کے خلاف مصروف جہاد ہیں۔ یہ رد عمل سخت خطرناک ہے اور مسلمان کے قدم کہیں جتے نظر نہیں آتے۔ کوئی کسی کی نہیں سمجھتا اور ہر شخص اپنی کہے جاتا ہے۔ نئی آنکھیں بن رہی ہیں اور بھانت بھانت کے لیڈر جمہور کو راہ نجات دکھانے کی فکر میں ہیں۔ کسی کو یہ احساس نہیں کہ معاملہ ایک دو شخصیتوں کا نہیں پوری قوم کا ہے۔ ضرورت ہے کہ ہم موجودہ کشمکش کے اسباب اور اس کے حالات کو سمجھیں

اپنی پھلی فروگزاشتوں کا جائزہ لیں اور پھر سوچ سمجھ کر آئندہ کی راہ کو متعین کرنے کا حوصلہ کریں، ورنہ اس غلط فہمی کی صحیح حل پر پہنچنا کسی طرح ممکن نہیں۔ یہ مضامین مسلمان کی اس تمام سیاسی شکست کی ایک اجمالی لیکن نہایت صحیح تاریخ ہے جس کا لکھنے والا صرف تاریخ نگار نہیں بلکہ اس عہد کا "تاریخ ساز" بھی تھا۔ وہ دور اول کے رہنماؤں کی سرپرستی میں چلا اور آرائش کے فیض صحبت سے پروان چڑھا، جو ان ہوا تو اتفاق سے اپنے آپ کو ان بزرگوں کے خلاف صف آرا پایا، ۱۹۰۶ء میں لیگ کے بنانے میں بوڑھوں کے ساتھ یہ نوجوان بھی شریک تھا، پھر لیگ کو انگریز پرستی سے نکالنے اور کانگریس سے قریب لانے میں بہت حد تک اس کی کوششوں کو دخل تھا۔ اور آخر میں جب مسلمان صرف اپنی ہی سیاست میں نہیں بلکہ تمام ہندوستان کی سیاست میں ہندوؤں کے ساتھ برابر کا شریک ہو کر آزادی وطن کے لئے لڑا ہے تو مسلم قوم کی قیادت اسی کے ہاتھ میں آئی۔ پھر جب آزادی کی اس جنگ نے آپس کی خانہ جنگی کی شکل اختیار کی تو یہ اوروں کی طرح ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا نہیں رہا بلکہ اپنی ملت سے اس کی بے راہ روی پر بھی الجھتا رہا اور ہندوؤں کی غلط کاری پر ان کی بھی سرزنش کرتا رہا۔ آخر میں ہندو مسلم سمجھوتے کی خاطر اس نے اپنی گرتی ہوئی صحت کو بھی تباہ کر لیا اور اس طرح اپنی قوم کی بے بعیرمی اور ہندوؤں کی تنگ دلی اور گج مینی کے طفیل قبل از وقت اس دنیا سے سدھارا۔

محمد علی کی اس تاریخ نگاری پر اس کے مخالفوں کو اعتراض ہو سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ بہت حد تک یہ اعتراضات حق بجانب بھی ہوں، کیونکہ

وہ خود شریک رزم تھا اس لئے دوسروں کے نقطہ نظر کے سمجھنے میں اس سے غلطی کا ہونا طبعی امر تھا لیکن ایک بات کا خیال رہے کہ اس نے جو کچھ لکھا ہے بے لاگ لکھا ہے، کوئی بات جو اسے معلوم تھی اس نے ڈھکی چھپی نہیں رکھی۔ ان مضامین کی سب سے بڑی خوبی یہی ہے اور اسی لئے ان کا مطالعہ ان حالات میں بہت مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

مرتب کو ان مضامین کی ترتیب میں کافی زحمت اٹھانی پڑی ہے۔ مولانا محمد علی بے مکان لکھنے والے تھے اور اکثر اصل مطلب کے ساتھ ساتھ اور بھی بہت کچھ لکھتے چلے جاتے تھے اور اس طرح مضمون کی طوالت اتنی بڑھ جاتی تھی کہ پڑھنے والا محض مضمون کی طوالت سے گھبرا جاتا ہے۔ دوسرے موصوف ان مضامین میں اپنی آپ بیتی لکھتے تھے اس لئے جن سے ان کو ذرا بھی تکلیف پہنچتی، ان کا ذکر کرتے ہوئے نہایت صاف گوئی سے کام لیا کرتے۔ مرتب نے ان مضامین کی ترتیب میں اکثر کانٹ چھانٹ کی ہے کیونکہ اس کا مقصد محض نزاعی مسائل کو پیش کرنا ہے اور شخصیات کی بحثیں اتنی تلخ ہیں کہ ان میں پڑ کر اصل مقصود گم ہو جاتا ہے اور لوگ رد و قدح میں لگ جاتے ہیں۔ تمام مضامین مولانا کے اپنے قلم کے لکھے ہوئے ہیں البتہ ایک آدھ مضمون ایسا بھی ہے جو اصل میں تو انگریزی میں تھا لیکن اس کا ترجمہ ہمدرد میں شائع ہوا۔ اس تمام مجموعے میں ”ہمدرد“ کے اول دور کا کوئی مضمون شامل نہیں ہے۔ ۱۹۱۲ء اور ۱۹۱۳ء کے ”ہمدرد“ کے فائل تو مل گئے تھے لیکن ان کی تمام ورق گردانی کے باوجود کوئی ایسا مضمون نہ ملا جو مولانا محمد علی کے اپنے نام سے شائع ہوا ہو۔ کتاب میں بیشتر مضامین ہندو مسلم مسئلے پر ہیں۔ مسئلہ حجاز اور ہنگامہ لبنان

والے مضامین اس لئے درج کئے گئے ہیں کہ دوسرے اسلامی ممالک کے متعلق مولانا کے جو خیالات تھے قارئین گرام کو ان کا بھی اندازہ ہو جائے۔ علامہ اقبال سے مولانا کو بے حد عقیدت تھی اور اکثر یہ عقیدت وادغلی کی حد تک پہنچ جاتی تھی لیکن اس کے باوجود ایک دفعہ موصوف کو علامہ اقبال کے ایک سیاسی خیال سے اختلاف ہوا اور موصوف نے تمام عقیدت کے ہوتے ہوئے جو بات وہ اپنے نزدیک اچھی سمجھتے تھے بے تامل کہنے میں باک نہیں فرمایا۔

مسلمان ہمیشہ ایک قوم کے پہلی بار مولانا کی قیادت میں کانگریس میں شریک ہوئے تھے اور پھر مولانا ہی تھے جنہوں نے کانگریس کے ہندو رہنماؤں کے تعصب اور تنگ دلی سے تنگ آکر آخر میں اپنی قوم کو مشورہ دیا تھا کہ وہ کانگریس سے تعاون کا ہاتھ کھینچ لے اور اپنی علیحدہ تنظیم کر کے ہندو اکثریت کو مجبور کر دے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرنے پر آمال ہو۔ مولانا جن مقاصد کو لئے کر کانگریس میں گئے تھے آخر عمر تک وہ بدستور ان مقاصد کی تائید کرتے رہے۔ انہیں شکایت یہ تھی کہ کانگریس کے ہندو لیڈر مہاسجا کے اثر میں آکر ان مقاصد سے ہٹ گئے ہیں اور اس لئے اب کانگریس کی حکمت عملی قومی نہیں بلکہ فرقہ پرستی پر مبنی ہے۔ صرف یہ خیال تھا جس کی وجہ سے آپ کانگریس سے کنارہ کش ہو گئے۔ ان دس سالوں میں ہندوستان کی سیاست کا رنگ بہت کچھ بدل چکا ہے۔

کانگریس کی مخالفت میں آج وہ جماعتیں بھی پیش پیش ہیں جو اس وقت کانگریس کی حامی تھیں احمد مولانا محمد علی کو کانگریس کی مخالفت پر طعنہ دیتی تھیں۔ اس وقت معاملہ صرف تصفیہ حقوق کا تھا مگر اب لڑائی کا محاذ ہی بالکل بدل گیا ہے۔ جن مطالبات کو منوانے میں مولانا مصر تھے اور اس وقت کانگریسی ہندو مہاسجائیوں کے خوف سے ان مطالبات کو ماننے سے لرزتے تھے وہ آج کسی نہ کسی طرح ہندوستان

کے دستور اساسی میں شامل ہو چکے ہیں، صوبہ سرحد میں اصلاحات نافذ ہو گئیں، سندھ بھی علیحدہ صوبہ بن گیا، پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کو برائے نام جی سی ہی لیکن دی اقلیت بھی حاصل ہو گئی ہے۔ ڈیرہ ہے کہ اب اپنی شخصی اور مخصوص جماعتی اور ان کی خاطر کانگریس کی مخالفت کرنے والی جماعتیں کہیں مولانا کے طریق کو اپنے لئے اسوہ حسنہ نہ بنالیں۔ اس لئے ان حالات میں مولانا کے اصل مقاصد کی اشاعت اور کانگریس سے بیزاری کے اسباب کا بیان وقت کی بہت بڑی ضرورت ہے۔

کج کل مسلمانوں کی سیاست کا محرک مسئلہ کریم چند مسائل رہ گئے ہیں، اول ہند اکثریت میں ہے اور علم اقلیت میں، اقلیت کی حفاظت کی کوئی تہ نہیں ہو سکتی نہیں، دوسرے ہندوستانی متحدہ قومیت کا نہ کوئی وجود ہے اور نہ اس کا کوئی امکان ہے۔ ہندوستان میں ایک ہندو قوم ہے اور ایک مسلم قوم، ہندوستانی قوم نہ ہے نہ ہو سکتی تیسرے ہندوستان ایک سیاسی وحدت نہیں یہ محض انگریزی سیاست کا اثر ہے۔

خاص یہ ہے کہ ملک کو اسلامستان اور ہندوستان دو سیاسی وحدتوں میں تقسیم کر دیا جائے، ان مضامین کے پڑھنے والے کو امید ہے کہ ان سائل کا حل ان اوراق میں مل جائے گا۔

خدا کرے جس طرح ان مضامین کا پہلا مجموعہ قارئین نے پسند فرمایا ہے اس مجموعے کو بھی قبول عام حاصل ہو اور مولانا محمد علی کی ذات گرامی سے بے شک بہرہ ور ہوں گے کو بڑی شیفگی ہے، کاش وہ اس ذات کے اصلی جوہر کو بھی پہنچائیں، شاید اس سے ہمیں اپنی موجودہ بے راہ روی میں کچھ مدد مل سکے اور ہم اپنی گم شدہ راہ کو ڈھونڈ کر پھر اس پر چلنے کی ہمت کر لیں۔

محمد سرور
جامعہ طیبہ اسلامیہ، دہلی۔

۱۹۴۰ء

یا مکہ ندب ہے

ہندو مسلم مناقشات

۱۔ مصاحبت کی کوششوں کی کہانی

ہمدرد یکم جولائی ۱۹۲۵ء

مجھے سنت افسوس ہے کہ جو کوششیں چند مسلمانوں نے مسلمانانِ دہلی کو اس بات پر راضی کرنے کی کیں کہ پہاڑی دھیرج کے راستے سے قربانی کی گائیں نہ نکالی جائیں، اس وقت تک ناکام رہیں۔ ان کوششوں میں کس نے کتنا حصہ لیا اس کے اظہار کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی، مگر پہاڑی دھیرج صدر بازار اور بلاڑہ ہندو راؤ کا پچھو پچھو جاتا ہے کہ یہ کوششیں اس وقت تک بھی منقطع نہیں ہوئی ہیں اور برابر جاری ہیں۔ ان کوششوں کے سلسلے میں ہم لوگوں کو جو تجربہ ہوا وہ نہایت تلخ ہے۔ مسلمانوں کے دلوں میں ہندو کے لئے ذرا سی بھی گنہائیں نہیں معلوم ہوتی۔ ان کا اس راستے کے متعلق جو حق اربابِ حکومت کی طرف سے تسلیم کر لیا گیا ہے اس کو استعمال نہ کرنے کے لئے وہ عموماً ہرگز آمادہ نہیں ہیں۔ جو عذرات ان کی طرف سے پیش کئے جلتے ہیں وہ یہ ہیں کہ ہندو ہم کو یہ جبر روکنا چاہتے ہیں، ہمارے حق کو تسلیم نہیں کرتے اور آج پرانے دستور کے سراسر خلاف ایک بات ہم سے یہ جبر منوالیں گے توکل دوسری بات اسی طرح منوالے پر اصرار ہو گا اور اس ملک میں ہمارا رہنا اور اپنے مذہبی فرائض کی ادائیگی اور حقوق کا استعمال صرف ہندو کی مرضی پر منحصر ہو جائے گا۔ جس چیز کو وہ پسند کریں گے وہ تو ہم کر سکیں گے اور جس چیز کو وہ ناپسند کریں گے اس کو ہم ہرگز نہ کر سکیں گے۔ ان کو اپنی تعداد، اپنی تعلیم اور اپنی دولت چھوڑ دے۔ اور اگر پہلے وہ خوف کے باعث ہم پر اس طرح جبر کرنے سے بھجکتے تھے تو اب شکست

کے مؤیدین کی یہ کوشش ہے کہ انھیں مسلمانوں سے بار بار الجھایا جائے اور اس طرح ان کا لاؤ کھلا جائے۔ جو بات ہو سیکڑی کی ہو اور کوئی فعل، کوئی تقریر یا تحریر کوئی اشارہ یا کتبہ ایسا نہ ہو جس سے پایا جائے کہ وہ مقابلے سے جی چراتے ہیں بلکہ ہر عمل اور ہر تحریر اور ہر گفتگو ایسی ہو جس سے مسلمان مرعوب ہو جائیں۔

اس کے جواب میں جب ان سے کہا گیا کہ اگر بعض ہندو کا یا اکثر کا بھی یہ خیال ہو تب بھی واقعہ آپ ان سے مرعوب نہیں ہوئے ہیں۔ بہت اور جو انہرودی کا اظہار تواضع کے ساتھ بھی ممکن ہے۔ چونکہ یہ جماعت آپ سے کوئی کام یہ جبر کرنا چاہے تو آپ کے لئے لاکھ طریقے ممکن ہیں جن سے آپ ہندو کے دلوں میں یہ بات بٹھا سکتے ہیں کہ آپ وہ کر کچھ بھی نہ دیں گے مگر آپ لطف کے بندے ہیں جو آپ کی طرف ذرا جھکے گا آپ اس کی طرف کہیں زیادہ جھک جائیں گے، اس وقت کہ پاپ کی جو انہرودی کا امتحان بھی صحیح طور پر نہیں ہو سکتا۔ حکومت کی طرف سے سال گذشتہ کے خلاف اس بار پورا انتظام کیا گیا ہے کہ جو نساو کی دھکی دے گا اس سے مرعوب ہو کر حکومت آخری وقت کوئی احکام نہ دے گی۔ جو انہرودی کا امتحان تو اس وقت ہوتا جب حکومت کا انتظام خاص درمیان میں نہ ہوتا قبول غالبہ

ہم پھاریں اور کھیلے یوں کون جائے

یار کا دروازہ پائیں مگر کھلا

اصول کو چھوڑ کر ذریعہ بخش چھڑ جاتی تھیں اور کوئی تقصیر بھی ایسا نہ تھا جو نہ کہتا ہو کہ ”صاحب، کتنوں کے تو لوٹن منگھ سے ہاتھ مل گئے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ دیکھو تو کس طرح گائے غلطی ہے۔ دور دور کے گانوں سے اس نے جاٹوں کو بلا بھیجا ہے۔ کسی عزیزہ کی برسی ہے اس تقریب کے نام سے برادری

والوں کو اکٹھا کر رہا ہے۔ یمنوں چادل اور گھی اس کے ہاں پہنچا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اگر اس سال گائے بھل گئی تو جانن کا دودھ نہ پیا ہوگا کسی گدھیا کا دودھ پیا ہوگا۔ اگر اس سال گائے نہ بھل گئی تو ہمیشہ وہ طعنے و تے گا اور ہم کو گردن بھی کرنا پڑے گی وغیرہ وغیرہ۔ اس کی صحت کے متعلق اس لئے اور بھی تامل ہوتا ہے کہ بعض نے مجھ سے کہا کہ "لوٹن سنگھ قوم سے بالکل نہیں اٹھتا بلکہ کہتا ہے کہ بھئی تمہارا کیا نقصان ہے۔ میں تم سے کب رٹا ہوں؟ اس میں میرا نفع ہے میری قوم میری مدد کرتی ہے تمہارا کیا بگڑنا ہے اور تم کیوں بگڑتے ہو۔" اس پر بعض نے یہ بھی کہا کہ "مجھے اپنی قوم سے ملتا ہے تو تمہیں بھی تو پہنچانی خوب دیتے ہیں؟ لوٹن سنگھ اس وقت مانوڑ ہے اور یہ سراسر نا انصافی ہوگی اور شرافت کے خلاف ہوگا اگر اس کو ان بیانات کی تردید کا موقع دئے بغیر ایک حرف بھی باور کیا جائے لیکن میں نے ان لوگوں سے جنہوں نے یہ کچھ کہا صاف کہہ دیا کہ اگر حقیقت چودھری لوٹن سنگھ کا یہی بیان ہے تب بھی جس کسی کو طعن و تشنیع سے شکست ہو وہ قربانی کے ایام کے بعد بھی اس کی سنجی کر سکتا ہے۔ ایک شخص کے ہیکڑی کرنے سے دو قویں کیوں اپنے تعلقات کو خراب کریں اور اس میں ایک دوسرے پر فضل کرنے کو کیوں بھلا بیٹھیں۔ اور اتوار کے دن لوٹن سنگھ کی گرفتاری عمل میں آنے کے بعد تو اس کا کوئی اندیشہ بھی نہیں ہے کہ گائے نہ مکا نے پر کوئی ہندو مسلمان کو چڑا سکے اور کہہ سکے کہ مسلمانوں نے جو کچھ کیا نوٹ سے کیا۔

اس کے جواب میں جو کچھ مجھ سے کہا گیا وہ یہ تھا کہ "جو آپ کہتے ہیں تو سچ ہے مگر فقط لوٹن سنگھ کا معاملہ نہیں ہے۔ پہاڑی دھیرج میں اور بھی متمول ہندو رہتے ہیں اور اگر وہ اس پر راضی ہو جائیں کہ وہ اور ہم مل کر بیٹھیں اور وہ ہیں

کہ جو کچھ تم لوٹن منگھ کے متعلق کہتے ہو کہ وہ کہتا ہے ہم اس سے بری ہیں وہ ہرگز ہمارے خیالات نہیں ہیں۔ تم اگر گائے اس راستے سے نہ نکالو گے تو تمہاری عنایت ہوگی۔ ہم یہ کام دشمنی اور زور سے نہیں نکالنا چاہتے اور نہ شاخسائے نکالیں گے کہ ہمارے دلوں کو تمہارے اس کام سے تکلیف پہنچتی ہے۔ دل بدل رہیست۔ آج تم ہماری بات مانو اور ہماری درخواست کا لحاظ کرو، کل ہم تمہاری باتیں گے اور تمہاری کوئی درخواست ہوگی اس کا لحاظ کریں گے۔ اگر وہ یہ کہیں تو ہم اس سال گائے نہ نکالیں گے اور دیکھیں گے کہ ان کا طرز عمل برادرانہ اور پڑوسیوں کا سادہ تھا ہے یا یہ فقط کام نکالنے کی چالیں تھیں وغیرہ وغیرہ۔ اتنا اور بھی کہہ دوں کہ بہت سے لوگوں نے تو یہ بھی کہا کہ اگر ہاٹری و دھرج کے ہنود ہمارے حق کا اور گذشتہ سال اس سال اور اب تک کی غلطی کا اعتراف کریں تب بھی ہم لوگ اس سال گائے نہ نکالنے پر رضامند ہو سکتے ہیں لیکن میں نے انہیں سمجایا کہ اس کے معنی تو یہ ہوئے کہ جو تمہیں اس وقت حکومت کی مدد سے مل رہا ہے اُس سے زیادہ کا تم ان سے مطالبہ کر رہے ہو، اس وقت تو گویا عدالت نے تمہیں ڈگری دی ہے مگر اب تم چاہتے ہو کہ فریق ثانی خود تمہارا حق تسلیم کرے اور تم پر دعویٰ کرنے کی معافی بھی مانگے۔ کیا یہ کافی نہیں ہے کہ وہ تمہاری ڈگری ہو جانے کے بعد تم سے درخواست کرے کہ تم اجڑائے ڈگری نہ کراؤ۔ اب تک اس نے عدالت میں اپنے صحیح یا غلط دعوے کی پیروی کی، مگر اب جبکہ ڈگری تمہارے ہو گئی وہ تم سے درخواست کرے اپنی لاچارگی کا اظہار کرتا ہے۔ تمہارا حق بھی اگر تسلیم کرے تو کیا کہنا ہے۔ لیکن کیا محض اظہار لاچارگی تمہارے غصے کی آگ کو فرو کرنے کے لئے کافی نہیں ہے؟

اسیجان لوگوں نے تسلیم کیا کہ یہ بھی کافی ہو گا۔ بعض کا خیال تھا کہ

چودھری لوٹن سنگھ سے اپنی غلطی کا اعتراف کرنے کو کہا جائے مگر میں نے ان کو بتایا کہ اس وقت کسی کا چودھری لوٹن سنگھ سے ملنا آسان نہیں۔ دوسرے میں تو اس کا روادار نہیں کہ جب ایک شخص دوسروں کی قید میں ہو اس وقت کوئی ایسی کارروائی کی جائے جس میں دباؤ یا مول تول کرے گا ذرا سا بھی شائبہ ہو۔ چودھری لوٹن سنگھ سے میری ذاتی واقفیت نہیں ہے اور میں نہیں کہہ سکتا کہ اس کا رویہ کبیرا ہے۔ مگر میں نے کانگریس کے ان کام کرنے والوں سے جنہوں نے اس سال بھی مسلمانوں کو سمجھانے کی ہمت کوشش کی ہے سنا ہے کہ اس نے مسیح الملک حکیم اعلیٰ صاحب کے ساتھ گذشتہ سال وہ بڑا ڈھیر گز نہیں کیا جو حکیم صاحب جیسے محترم بزرگ اور محسن کی ذرا بھی شایان شان ہو۔ یہ اطمینان مجھے نہایت موقوت ذرائع سے پہنچی ہیں اور ان کی تردید مجھ سے اب تک کسی نے نہیں کی۔ اس لئے میں لوٹن سنگھ سے حسن ظن نہیں رکھتا مگر میں نہیں چاہتا کہ میں اس بارے میں ذرا سی بھی نا انصافی کا ترکب ہوں اور گرفتاری کے بعد لوٹن سنگھ پر میں کسی دباؤ کے ڈالنے کا روادار نہیں ہوں۔ یہ اور بات ہے کہ وہ خود قیام امن اور دونوں قوموں کے تعلقات بہتر بنانے کے خیال سے از خود کوئی ایسی کارروائی کرے جس سے سارا جھگڑا چمک جائے۔ نہ میں خود اپنے ضمیر کے خلاف کوئی اعتراف و اقبال کرنے کو تیار ہوں نہ کسی اور سے اس کی سفارش کر سکتا ہوں۔ البتہ یہ میرا عقیدہ ہے کہ اگر واقعی میرا دل گواہی دے کہ مجھ سے کوئی غلطی ہوئی ہے تو پھر اس خیال سے کہ لوگ میرے اس اقبال و اعتراف کو موجودہ حالت میں میری کمزوری پر محمول کریں گے اقبال و اعتراف نہ کرنا خود ایک بڑی کمزوری اور پاسب ہے۔

(۲) صوبہ سرحد کی بے آئینی اور "قوم پرور"

ہندوؤں کا تعصب

بہار ۲۲ فروری ۱۹۲۶ء

دو تقسیمیں

ع - یہ ہیں تفادیت رد از کجاست تا کجا

میں جب سے کانگریس سے واپس آیا ہوں سوائے چند دنوں کے آج تک بیمار ہوں اور میری اس پیچ بیماری کا ثبوت اس سے بہتر کیا ہو سکتا ہے کہ ۱۸ دسمبر سے لے کر اس وقت تک "کرپڈ" کا صرف ایک پرچہ ۲۲ جنوری کو نکال سکا ہوں۔ میں جانتا ہوں کہ جب تک ایک غصے تک سارے کام چھوڑ کر یہ ف اپنی صحت کی طرف متوجہ نہ ہوں اور پورا آرام نہ لوں اس وقت تک ڈاکٹر اور حکیم اور اچھی سے اچھی دوا اور سخت سے سخت پرہیز بھی جو سب کچھ میرے امکان میں ہے مجھے شفا نہیں دے سکتے۔ لیکن جہاں ہندی اور مسلمان دونوں ہونے کی حیثیت سے کاموں کی اتنی کثرت ہو دیاں سب کو چھوڑ کر صرف اپنی صحت کی طرف توجہ دینا میرے لئے کب ممکن ہے۔ اور پھر اگر میں نے سب کام چھوڑ دیے تب بھی سکون قلب جس کے بغیر صحت یابی ناممکن ہے کس طرح میر ہو سکتا ہے جبکہ عالم اسلام اور خود ہندوستان کی گونا گوں مصیبتیں دل پر بار بار چوٹ لگاتی ہیں۔

میرے مرض کو کیفیت واضح و قلب سے گہرا اور براہ راست تعلق ہے

اور گو میرے اعضا و جوارح آرام پاتے ہیں اور میں کسی راغی کام میں مشغول بھی نہ ہوں تب بھی فکر کی کرید اور پیہود اسلام و ہندوستان کی طلب سے کہاں مفر ہے۔ دس دن سے میں صاحب فراش ہوں یا کم از کم مجھے اس تمام عرصے میں صاحب فراش رہنا چاہئے تھا مگر جس طرح اخبار زمیندار کے حق و صداقت سے معرا اور اس کے مالک کے عہد و پیمان کی پابندی سے بے نیاز مجاہد میں قیام ملکیت کے پر دہ گنبد نے مجھے مجبور کر دیا کہ گذشتہ جمعہ مورخہ ۱۷ شعبان کو ریشلتا ہوا مسجد جامع میں پہنچوں اور افاقان و خیزاں کبیر پر چڑھ کر مسلسل تین گھنٹے تک چند غیر مقلد مقلدین ابن سعود کی نعوتوں کا جواب دیتا رہوں۔ اسی طرح اس تاریخ سے تین دن قبل باوجود حرارت اور درد کے اور ڈاکٹر سے استصواب کر کے پران کے امتناعی حکم کے ۱۶ فردی کو میں بغیر کسی کو اطلاع کئے ہوئے اور جہاں تک ہو سکا اپنے بیماروں سے چھپ کر بستر علالت کو چھوڑ کر زنانہ مکان کے دروازہ کی راہ سے نکل کر میں موٹر میں سوار ہو گیا اور اسمبلی کا تماشہ دیکھنے چلا گیا اور مسلسل چھ گھنٹے وہاں بیٹھ کر دیکھتا رہا کہ اور تو اور ہمارے ”قوم پرور“ ہندو بھائی صوبہ سرحد کی سب زمین بے آئین کے ساتھ کیونکر انصاف کرتے ہیں۔ یہ ہرگز صحت پانے کے لہجہ نہیں ہیں لیکن میں افتاد طبیعت سے مجبور ہوں اور میرے معالج جانتے ہیں کہ اگر میں گذشتہ جمعہ کو مسجد جامع جا کر ”زمیندار“ اور چند غیر مقلد مقلدین ابن سعود کی قلعی یہ کھولتا یا اس سے بھی تین دن بیشتر خود اسمبلی جا کر اپنے کانوں سے برادران ہنود کے تعصب کے ترانے نہ سنتا بلکہ یہ سکون تمام بستر مرض پر لیٹا رہتا تب بھی مجھ کو سکون حاصل نہ ہوتا اور صحت درست نہ ہوتی بلکہ غالباً اپنے کو تنقید پا کر میں اور پریشان ہوتا اور سوہان روح جسم پر بھی اپنا رد عمل کرتا یہی وجہ ہے کہ میرے معالج جو میری افتاد طبیعت سے واقف ہیں وہ مجھے زیادہ مجبور نہیں کرتے اور

بقول ہمدرد کے ایک مضمون نگار کے ایک حد تک اسے گوارا کرتے ہیں کہ حکومت
 جنوبی افریقہ کی طرح جو ہندوستانیوں پر اپنے مظالم کو حکومت ہند اور حکومت بھارت
 دونوں کی دست اندازی سے بالاتر سمجھتی ہیں میں بھی اپنے مرض کو ”گھریلو تصور کر لیا۔
 مولانا ظفر علی خاں کو سخت حیرت ہوئی کہ سلطان ابن سعود کے اعلان
 ملکیت کی خبر کو میں نے سیاہ جہد دل کے اندر ”ہمدرد میں کیوں شائع کیا۔ مجھے
 ان کے تعجب پر ہرگز تعجب نہیں۔ اسی طرح ہمارے ”قوم پرور“ ہندو برادران
 وطن بھی غالباً تعجب ہوں گے کہ میں نے کیوں اتنی زحمت گوارا کی کہ بسترِ علالت پر
 سے تڑپ کر اٹھ کھڑا ہوا اور اسمبلی میں ہندو مہاسیجا اور سنگھٹن کی کرشمہ سازوں کو
 دیکھنے کے لئے جا پہنچا اور مرض کے بڑھنے کی مطلق پرواہ نہ کی اور آج بھی تعجب
 ہوں گے کہ بجائے پچھ دن اور آرام کرنے کے میں نے خود جو بہرہ ور کے متعلق
 اسمبلی کی بحث پر خامہ فرسائی کی تکلیف گوارا کی جن کے دماغ ملی و ملکی کرید سے
 محفوظ اور جن کے قلب ان کے درد کی تڑپ سے نا آشنا ہیں ان کے لئے اس
 قسم کی مذہبی کیفیت ضرور تعجب خیز ہوگی۔ میں نے اتنی لمبی تمہید کرتے کی رحمت
 اس لئے گوارا نہیں کی ہے کہ برادران وطن یا برادران ملت سے اپنے قلب
 کی ملکی دلی درد کی داد تمہین حاصل کروں۔ میرا مقصد صرف اس قدر ہے کہ
 برادران وطن محسوس کر سکیں کہ ان کے تعصب نے ان کے دشمنوں کو نہیں بلکہ
 مجھ جیسے ان کے دوستوں کو اس وقت اتنا صدمہ پہنچا یا ہے۔ ابھی صوبہ سرحدی
 کی مسائب پر اسمبلی کی بحث ختم نہیں ہوئی ہے اور سوراخ پارٹی کے ممبر پنڈت
 موتی لال نہرو کی ذہنی تقریر ابھی ہونا باقی ہے۔ میں اسمبلی میں ہندو ارکان کے
 دونوں اور سوراخ پارٹی کے لیڈر کے اظہار خیالات کا منتظر ہوں اور ان کو بتلادینا
 چاہتا ہوں کہ یہ کوئی معمولی بحث نہیں ہے۔

میں اسمبلی کے مباحثوں کو ایک فضول شے سمجھتا ہوں۔ مجھے اس سے ذرا بھی توقع نہیں کہ یہ ہندوستان کو کچھ فائدہ پہنچا سکیں، لیکن جو حضرات اسمبلی کے مباحثوں کے ساتھ خوش عقیدگی رکھتے ہیں اور جو ان سے کسی منفعت کے متوقع ہیں ان کو جانتا چاہئے کہ یہ فضول مباحثے بھی ملک کو کافی نقصان پہنچا سکتے ہیں اس لئے کہ ان حضرات کی تقریروں کا اور کچھ نتیجہ نکلے یا نہ نکلے لیکن ان سے پتہ چل سکتا ہے کہ ہوا کا رخ کدھر ہے اور صوبہ سرحد کے متعلق اسمبلی میں جو بحث ہو رہی ہے اس سے یہ بخوبی ظاہر ہو جائے گا کہ سوراج پارٹی ہندو سبھا سے مرعوب ہے یا نہیں اور لالہ لاجپت رائے کی اعانت حاصل کرنے کے لئے وہ مسلمانوں کے واجبی حقوق کو قربان کرنے پر راضی ہے یا نہیں۔ سوراج پارٹی کے قیام میں اس کے مسلمان ارکان نے اپنی تعداد کی نسبت سے کہیں زیادہ اسے مدد دی ہے اور مولانا شوکت علی اور میری طرح جو مسلمان ”نوعینوز“ ہیں انھوں نے بھی سوراج پارٹی کو کچھ کم مدد نہیں پہنچائی ہے لیکن اگر پیٹل موتی لال اور یا سوراج پارٹی کے اور ارکان اس سے یہ تصور کرنے لگیں کہ یہ مدد ہر حال میں جاری رہے گی خواہ مسلمانوں کے ساتھ کتنی ہی نا انصافی کیوں نہ برتی جائے، تو انھیں معلوم ہونا چاہئے کہ مسلمانوں کی امداد کے متعلق ان کا اندازہ اور تخمینہ غلط ہے۔

۱۹۵۶ء میں لاڈ کروزن نے تقیم بنگالہ کا فیصلہ صادر کیا۔ صوبہ بنگال کے رقبے میں اس وقت صوبجات بہار و اڑیسہ بھی شامل تھے۔ سب کے لئے ایک ہی حکومت، ایک ہی کونسل، ایک ہی یونیورسٹی اور ایک ہی ہائی کورٹ تھا اور گودہ لوگ جنھیں بنگال کے باہر ”بنگالی“ کہتے ہیں یعنی ہندو بنگالہ وہ بنگال، بہار اور اڑیسہ کے رقبوں کی کل آبادی میں سے جو تقریباً ۹ کروڑ تھی صرف ۲ کروڑ

تھے۔ تاہم حکومت کے دفاتر کونسل، یونیورسٹی، اپنی کورٹ سب پر مسلط تھے اور نہ صرف مسلمانانِ مشرقی بنگال بلکہ ہنود بہار و اڑیسہ بھی بنگالی بابوؤں کی اس اجارہ داری سے تنگ آ گئے تھے اور نالاں تھے لیکن باوجود اس کے کہ مغربی و مشرقی بنگال دو بہار اڑیسہ اور آسام سارے تھے کے لئے ایک ہی یونیورسٹی اور ایک ہی اپنی کورٹ رہا اور صرف حکومتیں اور کونسلیں دو کر دی گئیں اور یہی نہیں کہ قانون تعزیرات یا ضابطہ فوجداری میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوا بلکہ بندوبست استماری جولاڑو کارنوالس کے زمانے میں اس بنگال و بہار میں کیا گیا تھا وہ بھی جوں کا توں قائم رکھا گیا۔ ہنود بنگالہ نے ایک عالم کو سربراہ بٹھالیا اور وہ شور مچا کیا کہ لارڈ کرزن کی تقسیم بنگالہ جس کو لارڈ مارلے نے تفصیل شدہ طاسر کیا تھا چھ برس کے اندر اندر منسوخ کر دی گئی اور ایک نئی تقسیم عمل میں لائی گئی۔

ابھی لارڈ کرزن نے جو اس تقسیم بنگالہ کے یانی تھے اس سے چار برس پیشتر ایک اور تقسیم بھی کی تھی یعنی اس امید پر کہ ایک دن سرحد پار کے پٹھانوں پر بھی برطانوی حکومت قائم ہو جائے گی اور خط ڈیورینڈ تک باغی علاقے پر برطانوی جھنڈا اڑنے لگے گا۔ سرحد کے پانچ اضلاع کو جن میں سے اکثر دریائے ہک کے اس پار تھے صوبہ پنجاب سے نکال کر قبائل کے ”غیر منظم“ علاقے کے ساتھ ملحق کر کے انھیں مختصر سا صوبہ سرحدی بنا دیا تھا لیکن یہی نہیں کہ برطانوی صوبہ بنگالہ کی تقسیم کے لئے صوبے میں ایک نئی کونسل قائم نہیں کی گئی بلکہ اس صوبے کا تعلق پنجاب کے چیف کورٹ سے بھی نہیں رکھا گیا اور اس کے علاوہ اس صوبے پر او ظلم یہ ڈھایا گیا کہ یہاں کا قانون تعزیرات اور ضابطہ فوجداری بھی بدل دیا گیا اور اگر دو لفظوں میں اس مصیبت کی داستان کو ادا کیا جائے تو یہ کہنا پڑے گا کہ اس صوبے کو لارڈ کرزن آج بھائی نے سرزمینِ بے آئین بنا دیا۔ انگلستان

کا دعویٰ ہے کہ اس کا یورپ میں بھی طغرائے امتیاز یہ ہے کہ وہاں فقط آئین کی حکمرانی ہے اور شہریوں کو کسی حاکم کی مرضی پر نہیں چھوڑا جاتا۔ انگلستان کے دستور کے ماہر قانون پر بھی سزا پسئی کا قول ہے کہ برطانیہ کی یہ خصوصیت ہے کہ وہاں ”رول آف لاء“ یعنی قانون کی حکمرانی اور قانون ہی کا دور دورہ ہے لیکن برطانات اس کے مندرستان میں ہم دیکھتے ہیں کہ جہاں تک ہو سکتا ہے شہریوں کے حقوق کو حاکم کی مرضی اور اختیار تیزی پر چھوڑا جاتا ہے اور گو قانون بھی موجود ہے مگر اس کا نفاذ جن ہاتھوں میں ہے وہ اپنے وسیع اختیارات تیزی کو کچھ اس طرح استعمال کرتے ہیں کہ حق حق نہیں رہتا اور قانون قانون نہیں ہوتا بلکہ حکام کی مرضی اور رائے پر ہر شے کا دار و مدار ہوتا ہے۔

دو مسلمان وہ مختلف گائندوں میں اپنے ایک مذہبی تیوہار کے موقع پر اپنی گالیوں کی قربانی کر کے اپنا ایک مذہبی فریضہ ادا کرنا چاہتے ہیں۔ ایک کو اس بنا پر اجازت نہیں دی جاتی کہ اس گائندوں میں اس فریضے کی اس طرح ادائیگی کا دستور ثابت نہیں ہے اور دوسرے کو اگر ایک سال اجازت دی جاتی ہے کہ یہاں دستور ثابت ہے تو دوسرے سال اس بنا پر اجازت نہیں ملتی کہ اس کے حق استعمال پر اور اقوام کی جانب سے نساؤ کا اندیشہ ہے۔ دو شہریوں میں ہندو شہری اپنے ایک مذہبی تیوہار کے موقع پر اپنا ایک مذہبی جلوس باجے کے ساتھ نکالنا چاہتے ہیں لیکن ایک شہر میں ایک خاص راستہ اس جلوس کے لئے اس بنا پر ممنوع قرار دیا جاتا ہے کہ فلاں مسجد کے پچاس قدم اس طرف پچاس قدم اس طرف باجہ بند کرنے کا دستور ہے اور اگر مسلسل باجہ بجانا ہو تو جلوس اس راستے سے نہ نکالا جائے حالانکہ ان مسجدوں کے دروازے سے نمازی اس قدر دور ہوتے ہیں کہ معمولی باجے کی آوازاں کے اڈکارڈ اشتاں میں خارج نہیں ہو سکتی اور عبادت کے وقت ان کی توجہ کو باطل نہیں جاسکتی

دوسرے شہر میں اور خود اس شہر کے دوسرے مواقع پر ساجد کے پاس سے باجے کے ساتھ جلوس کے گزرنے کی کوئی مانگت نہیں ہوتی حالانکہ بہت سی چھوٹی چھوٹی ساجد ملک کے کنارے اس طرح واقع ہیں کہ باجے سے نمازیوں کی توجہ ضرور ہوتی ہے اور اذکار و اشغال اور عبادات میں ضرور ہرج واقع ہوتا ہے بالخصوص جبکہ کوئی اتنا ہی حکم اس قسم کا بھی جاری نہیں کیا جاتا کہ کم سے کم نماز باجماعت کے وقت مسجد کی سیڑھیوں کے پاس کھڑے ہو کر جلوس بھالنے والے گھنٹہ آدھ گھنٹہ مسلسل زور سے تائے نہیں اور گھنٹہ اور قرآن سے زور و شور کے ساتھ آوازیں نہ نکالیں۔

یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ جس طرح دستور کے ثبوت کے بعد بھی دوسری اقوام کی جانب سے فساد کے اندیشے کے بہانے سے ایک گانوں میں گانے کی قربانی حکام کسی کبھی بند کر دیا کرتے ہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کی جانب سے فساد ہونے کے اندیشے کے بہانے سے باجے کے ساتھ جلوس نکالنا بھی بعض مرتبہ ان شہزادوں میں بند کر دیا جاتا ہے۔ جہاں کسی مسجد کے سامنے بھی باجہ بند کرنے کے دستور کا ثبوت نہیں ملتا یہی مختلف دستور اور اختیارات تیزی سب سے زیادہ فساد کا باعث ہوتے ہیں لیکن حکومت ایک عام قانون کا اعلان اور اس کی پابندی پر راضی نہیں ہے اس لئے ہندوستان میں وہ قانون اور آئین کی حکمرانی نہیں چاہتی بلکہ حکام وقت کی مرضی اور ان کے اختیارات تیزی کی بدتمیزی کا دور دورہ دیکھنا چاہتی ہے۔ یہ حال تمام ہندوستان کا ہے جہاں قانون اور ضابطے جاری ہیں اور عدالتیں انصاف کے لئے کھلی ہوئی ہیں ان عدالتوں میں حکومت اور گورنر سے چرٹے والوں اور دیگر حکام کے جہتوں کے مقابلے میں جیسا کچھ انصاف ملتا ہے اس سے ہم بخوبی واقف ہیں لیکن ع

اوردوز خیال پڑے کہ اعراف بہشت است

غیب صوبہ سرحد والے اس سرزمین بے آئین میں انرا اعراف سے بھی

مردم ہیں اور وہاں دنیا سے انوکھا اور نرال قانون اور ضابطہ تسلیم کی تقسیم کے بعد سے
 ”ضوابط جراثیم سرحد“ کے نام سے جاری ہے جس میں ہر چیز حکام کے ہاتھ میں چھوڑ دی
 گئی ہے اور جرگے کے جمہوری نظام کو بھی اس طرح حکام کا آلہ کار بنادیا گیا ہے کہ حکام
 کے مطالب اور استبداد کی ہندو جرگے کے کاغذ پر رکھ کر چھوڑ دی جاتی ہے۔ اگر یہ
 قانون بنگالہ کی تقسیم کے بعد بنگال میں جاری کیا گیا ہوتا تو نہ معلوم ہندو بنگالہ نے کیا
 قیامت برپا نہ کی ہوتی صرف حکومتوں اور کونسلوں کی تقسیم ہی جس سے ہارڈر آبادی
 میں سے فقط دو کروڑ بنگالی ہندو کے اجارہ کو صدمہ پہنچتا تھا۔ سارے ہندوستان کے
 ہندو نے اس کو سارے ملک کا مسئلہ بنا کر کانگریس اور اس کے ماتحت انجمنوں کے
 پریسٹ فارم سے اس زور و شور کے ساتھ صدمے احتجاج بلند کیں کہ جب تک تقسیم
 مسوخ نہ کر دی گئی ہندوستان میں کان پڑی آواز سنائی نہ دیتی تھی اور سب علاوہ
 ہندو بنگالیوں کے اجارہ کی شکرت کے صرف یہ تھا کہ مشرقی اور مغربی بنگال دونوں
 میں ہندو بنگالی اقلیت میں ہو گئے تھے۔ آج جبکہ ہندو پنجاب کو بھی یہ گوارا نہیں کہ
 پنجاب میں جہاں مسلمانوں کی آبادی ۵۰ فی صدی ہے ان کی نیابت حسب مطالبہ
 مسلم لیگ۔ ۵۰ فی صدی ہو جائے۔ ہندو پنجاب کو بھلا یہ کیوں کر گوارا ہو سکتا ہے کہ
 ہندوستان میں ایک صوبہ بھی ایسا ہو خواہ وہ کتنا ہی چھوٹا کیوں نہ ہو جہاں ہندو کی
 اقلیت ۵۰ فی صدی ہو گو ہندوستان میں مدراس، بہار و اڑیسہ صوبجات متوسط و
 برار کے صوبہ سرحدی سے کہیں بڑے بڑے صوبوں میں مسلمانوں کی اقلیت ۱۰ او ۱۱
 فی صدی سے لے کر ۴۰ فی صدی تک ہے۔ صوبہ سرحدی کی تقسیم سے اسے علاوہ نسل
 میں حکام کے افعال و اعمال پر تنقید و تبصرہ کے تعزیرات ہندو ضابطہ نو جداری کی
 پناہ سے بھی محروم کر دیا۔ پھر اس کی کس طرح توقع ہو سکتی تھی کہ ”مارسٹو ریفاہم اسکیم“
 یا ”انٹیکو جمیسفورڈ ریفاہم اسکیم“ سے اس کو کچھ بہرہ اندوزی حاصل ہو سکے گی۔

ہم کو اس سحابِ باران کی اصل و حقیقت سے پوری واقفیت ہے جو لارڈز
 اور لارڈ چیمبر فورڈ کی حکومتوں کے طفیل کشت زار ہندوستان پر برس گئے۔ ان دونوں سے
 وہ ایک بھی ابر نیاں نہ تھا جو صدمت کی کشت نہ بنی کو دور کر سکتا اور ہندوستان کی سہمی
 میں موتی کی پرورش کا سامان کر دیتا لیکن اس سے بھی نہ سوراہی اٹھا کر سکتے ہیں
 نہ ”نوپچہ خیز“ کو گہاڑی ضروریات اور توقعات کے لحاظ سے یہ اصلاحات کتنی ہی
 ناکافی اور غیر تسلی بخش کیوں نہ ہوں اور ان کے ذریعے سے اہل ملک کو کتنا ہی دھوکا
 کیوں نہ دیا جاتا ہو پھر بھی اصلاحات کا لقب ان کے لئے بالکل بے معنی نہ تھا۔ اگر کوئی
 ”نوپچہ خیز“ اٹھا کر کہے تو کہے لیکن کوئی سوراہی جو داخلہ کونسل کا حامی ہے اور انہیں
 اصلاحات کی بدولت آج کونسل میں گھس کر دو عملی کی تخریب کا ادعا کرتا ہے اٹھا کر
 نہیں کر سکتا کہ اگر یہ اصلاحات ہندوستان کے مختلف صوبوں میں جاری نہ ہوتیں تو
 ان کا موجودہ مشغلہ اسے یہ نہ آتا یقیناً کوئی سوراہی دو عملی کا مطالبہ نہیں کر سکتا لیکن
 یہ سوراہی پارٹی کے اصول داخلہ کونسل کے خلاف ہے کہ کسی صوبے میں سرے سے
 کونسل ہی نہ رہے اور اس لئے صوبہ سرحد کے لئے دزرا اور متعلق شدہ حکمرانوں کا
 مطالبہ ناجائز ہو تو ہو مگر کونسل اور انتخابات کا مطالبہ برگزنا جائز نہیں۔ بے جا رہ
 صوبہ سرحدی دزرا سے بے نیاز ہو سکتا ہے اور مجھ جیسے ”نوپچہ خیز“ کے نزدیک کونسلوں
 سے جی بے نیاز ہو سکتا ہے لیکن جب صوبہ بنگالہ تعزیرات ہند اور ضابطہ فوجداری
 سے بے نیاز ہو کر ”نوپچہ خیز“ کے نزدیک ہی بنگال آرڈیننس کی بارش لاکھوں نہیں
 کر سکتا تو صوبہ سرحد ہی ان سے بے نیاز ہو کر ”صوابا جرایم مرتبہ“ کو کس طرح قبول
 کر سکتا ہے۔ انھوں نے کہ قوم پرور برادران منہ دے ہی باوجود تقسیم بنگال کی خسرو
 کے اس سے چار برس پیشتر کی سرحد ہی تقسیم نو سوٹ نہ کر لیا نہ آج تک اس کی بے
 کے خلاف ایسا موثر مددے احتجاج بلند کی اور آج بھی جبکہ صوبہ سرحد کے لئے اصلاحات

کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو لالہ لاجپت رائے اور ان کے تبعین کی خوشنودی کے حصول کی خاطر سوراج پارٹی کی طرف سے یہ عقد پیش کیا جاتا ہے کہ دو عملی کا مطالبہ ہم کس طرح کر سکتے ہیں۔ اور جب ایک ترمیم کے ذریعے سہ دو عملی کی جگہ ایک عملی اور صوبے کے لئے کال سوراج کا مطالبہ کیا جاتا ہے تب صوبہ سرحدی کو سوراج کی خوش آئند توقعات میں شمولیت کا شرف بخشا جاتا ہے لیکن اس شرط پر کہ وہ پنجاب کے ساتھ الحاق پر راضی ہو جائے۔

میں لارڈ کرزن کی اس سب سے پہلی تقریر کے بھی خلاف تھا اور ان کی نیت کو برا بھلا سمجھتا رہا ہوں لیکن صوبہ سرحد کا پیچیدہ وجہ قائم رکھنا یا اس کا پنجاب میں پھر ملحق کر دیا جانا ایک دوسرا مسئلہ ہے اور اس کے باشندوں کو بے یقینی کی مصیبت سے نکلانا ایک دوسرا مسئلہ ہے اور پھر صوبہ سرحدی کی مصائب کو پھر اسی شرط پر دور کرنے کا وعدہ کرنا کہ وہ پنجاب سے الحاق قبول کرے بلکہ میں یعنی اخصال ناجائز سے زیادہ نہیں۔ سوراج پارٹی کے جیلہ اسے شرعی ہماری آنکھوں میں دھول نہیں جھونک سکتے اور ہم کو صاف نظر آ رہا ہے کہ سوراج پارٹی کی ان نقیبانہ پیچیدگیوں کے پیچھے بنو کا کونسا جذبہ کام کر رہا ہے۔ اس وقت بھی اسی پر اکتفا کرتا ہوں اور اشارۃً علیہ اسی موضوع پر دو چار ضامین سپرد قلم کروں گا جس میں بتاؤں گا کہ ۱۹۲۱ء میں وہ کیا چیز تھی جس نے حکومت کو مجبور کیا تھا کہ صوبہ سرحدی کے مطالبات پر غور کرنے کے لئے ایک کمیٹی مقرر کرے اور جس نے خود اس کمیٹی کو مجبور کیا تھا کہ صوبہ سرحدی میں اصلاحات کو جاری کرنے کی سفارش کیے۔ اس کے بعد میں بتاؤں گا کہ اس کے بعد کس چیز نے حکومت کو ترغیب دلائی کہ وہ کمیٹی کی رپورٹ کو دوبارہ لے کر اور مدت کے بعد شائع بھی کرے، تو کمیٹی کی سفارشات پر مطلق متوجہ نہ ہو اور سب سے آخر میں ثابت کروں گا کہ اگر حکومت کی نظر صوبہ سرحدی کے باشندوں

سے پھر ہی ہوئی ہے تو وہ صرف اس وجہ سے ہے کہ ہندوستان کو غلامی میں رکھنا اس کا اولین مقصد ہے اور اسی بنا پر ہندوستان آنے کے لئے تری و خشکی دونوں راستوں پر جو اتواں لیتی ہیں ان کو غلام بنانا اور غلام ہو گئی ہوں تو ان کی غلامی کی زنجیروں کو اور پھیل کر ناگورقش کا جمنی مقصد ہے اور سب کے بعد انشا اللہ میں ثابت کروں گا کہ اگر قوم پروردگار اور ان وطن بھی صوبہ سرحدی سے آنکھ پراتے ہیں تو صرف اس بنا پر کہ اس صوبے میں مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں کے مقابل ۹۳ فی صدی کی ہے اور عیسائی کہ میں اور لکھ چکا ہوں کہ ہندو باوجود اپنے ادعائے وطن پرستی ہرگز نہیں چاہتے کہ ایک صوبہ میں بھی مسلمانوں کو اکثریت حاصل ہو اور وہ خود اقلیت میں ہیں اور بالخصوص اس چھوٹی اقلیت میں جیسے کہ صوبہ سرحدی میں ان کو اس وقت میر ہے حالانکہ وہ گئے پھاڑ پھاڑ کر مسلمانوں کو اقلیت پر قناعت کرنے کی دعوت دیتے ہیں۔ اور چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کی اکثریت سے خائف نہ ہوں۔ افغانی ہو اگر اس کی کوئی نفسیاتی حیثیت بھی ہے تب بھی برادران وطن کے جہن کا انعکاس اور پس۔

لیکن مجھے تعجب ہوتا ہے کہ جو قوم ہمارا چہ نیاں کو ہندو مہا سبھا کی صدارت کے لئے دہلی بلائے وہ کس منہ سے افغانی ہوئے سے ڈرنے کا بہانہ کر سکتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے جہاں جہاں ہندو تکلیف میں ہیں یا کسی نئے انتظام کے بعد اقلیت میں ہو جائیں گے وہاں خود انھوں نے ہر اس نفوت کے وجود کا ثبوت دے دیا ہے جو بعض کمزور قلب کے مسلمانوں کو ان کی اکثریت سے لرزہ باندھ رکھا ہے۔ ہیں مسلمانوں کی ایک سر پر آوردہ جماعت کی سیاسی لغویات کا اقبال کرتا ہوں۔ لیکن تعجب تو یہ ہے کہ برادران ہندو کی اس سے کہیں زیادہ سر پر آوردہ جماعت انھی تمام لغویات کی مرکب ہوتی رہتی ہے اور پھر اس پر اتحاد و اتفاق کا راگ بھی نکالتی رہتی ہے اور مسلمانوں کی ہر اس پناہ جوتی کی مخالفت بھی کرتی رہتی ہے جس

خود اس کا دامن داغ دار ہے۔ مجھ پر یہ حقیقتیں ایک عرصے سے آشکارا تھیں مگر میں
 امید کرتا تھا کہ بہانہ گاندھی کی سیادت برادران ہندو کو حرص و آز اور جبن و بزدلی
 سے آزاد کرادے گی۔ افسوس کہ یہ امید برباد ہوئی اور یہی نہیں کوئی اصلاح حالات
 نہیں ہوئی بلکہ صوبہ سرحدی کے لئے اصلاحات کے مطالبے نے الٹا ان حقیقتوں
 کو اب اتنا آشکارا کر دیا کہ وہ غبی سے غبی انسان کو بھی روز روشن کی طرح صاف
 نظر آتی ہیں۔

۳۔ ملت پروری اور وطن دوستی شکوہ اور جواب شکوہ

بہارِ واکتوبر ۱۹۲۶ء

مجھے حسب ذیل شکوہ موصول ہوا ہے جو بخشم درج کیا جاتا ہے :-
میرا شکوہ آپ سے ہے۔ آپ کے اخبار میں مشیل یونین کے
متعلق اور اس کے بعد دوسرے روز کا آپ کا اقتضا حیدر نے
پڑھا تھا اور مجھے ان دونوں مضامین میں بعض ایسی صداقتوں
کا بیان ملا تھا کہ جن کو میں بہت قدر کی نگاہ سے دیکھتا ہوں
خصوصاً وطن اور ملت کے پیار عالم گیر پریم کی زنجیر کی بعض کڑیاں
گو بہت ضروری کڑیاں جانے اور ظاہر کرنے کو میں نے خاص
قدر کی نگاہ سے دیکھا تھا کیونکہ دراصل اس صداقت کو اچھی طرح
ذہن نشین کر کے ہی ہم ملک و ملت کے پیار کو وہ جگہ دے سکتے
ہیں کہ جس سے وہ ہمارے کل کائنات اور کل نوع انسان
کے ساتھ پریم کے جذبے کے متضاد نہیں بلکہ معاون بن سکیں۔
مجھ کو یہ کہنے سے معاف فرمائے گا کہ آپ نے باوجود اس صداقت
کے بیان کے حب الوطن کو حب دین کے مقابل پر جس قدر
بیچ ظاہر کیا تھا مجھے اس سے یہ اندیشہ ہوا تھا کہ ہمارے
ہم وطنوں میں سے اس طبقے پر اس کا بہت خراب اثر پڑے گا

کہ جو حب وطن کے جذبے کے لئے ابھی تک کبھی نمایاں جوش کا ثبوت نہیں دے سکا اور جن کا جذبہ عشقِ حبِ دین سے شروع اور حبِ دین پر ختم ہو جاتا ہے اور جن کے لئے کاشی اور گنگا کوئی ہستی کشش بھی نہیں رہتے اور مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ کے جریدہ میں شائع شدہ ”فریادِ جرم“ لطافتِ سخن کی خوبی کے باوجود میرے اس اندیشے کے باوجود مرنے کا پہلا ثبوت ہے اور میرا یہ خیال ہے کہ اگر آپ نے اس لہر کو روکنے یا مناسب حدود کے اندر رکھنے کے لئے کوشش نہ کی یا اور اگر آپ سے ایسی کوشش کی امید نہ کی جائے تو مسلمان بھائیوں میں سے اور کس سے امید کی جائے۔

مجھ کو خط یہ ہے کہ حبِ وطن کا جو جذبہ ہمارے ہم وطنوں میں پہلے ہی بہت کمزور اور کثیر التعداد میں بالکل منقود ہے وہ ان پادشاہوں کے جھوٹوں سے اور بھی زیادہ مر جھایا سوکھ رہا ہے۔ بے شک حبِ وطن دنیا کی محبت میں نہ آخری منزل ہے کہ جس کے بنا دائرہ عشقِ نہایت نامکمل اور ناقص سی نہیں رہتا بلکہ جس کی عدم موجودگی اس وقت ہمارے اور جذباتِ پاکیزہ کی تکمیل کے راستے میں بھی از حد سدا رہتی رہی ہے۔ اس لئے آپ کی خدمت میں نقطہ یہ ہی عرض ہے کہ دیکھنا آپ کی جنبشِ قلم و زبان سے اس نازک پودے کو ایسی ٹھیس نہ لگنے پائے جس سے اس ننھے پودے کی ناتواں ہستی بھی خطرے میں پڑ جائے۔
دہلی: نیا بازار، ۲۶ اکتوبر ۱۹۲۶ء
راحم دیوبند شہر

دیوتن شرا کا شکوہ میرے سرانگھوں پر جو وطن پرور بھائی وطن کی محبت کو کسی فٹین کے اتباع کے طور پر اپنا مسلک نہیں قرار دیتے بلکہ خود اپنی عقل پر زور ڈال کر اس کی ضرورت کے قائل ہوئے ہیں۔ ان کی خدمت میں میں بھی جواب شکوہ پیش کر سکتا ہوں کہ گزشتہ ۱۹۱۷ء میں میرا انتخاب بحیثیت صدر مسلم لیگ ہوا تھا لیکن یہ معلوم کس وجہ سے خدا کو منظور نہ ہوا کہ میں فرائض صدارت انجام دوں اس لئے حکومت نے مجھے رہا نہ کیا اور کرسی صدارت پر فقط میری تصویر جلوہ افروز تھی اور سب سے پہلا عہدہ جو ساری عمر میں مجھے پیش ہوا اور جس کا فیصلہ میرے قید و بند کے زمانے ہی میں بلا میری اجازت بلکہ میری بلا اطلاع کے ہو گیا وہ انڈین نیشنل کانگریس کی صدارت تھی۔ اس پر بھی میں انکار کر سکتا تھا لیکن میرے نہ انکار کرنے کے خواہ کوئی بھی وجہ ہوئے ہوں میں نے انکار نہ کیا۔ اس کے بعد میرے لئے اور بھی ناگہن ہو گیا ہے کہ وطن پروری کے جذبے کے خلاف میرا کوئی قول یا فعل ہو سکے۔ انہوں نے کہ یہ جذبہ نہایت کمزور ہے اور ہم کو پوری احتیاط برتنی چاہئے کہ کہیں ہمارے کسی قول یا فعل سے یہ جذبہ اور بھی کمزور نہ ہو جائے مگر میں شرا صاحب سے اس میں متفق نہیں کہ ہمارا جذبہ یونانی کچھ زیادہ مضبوط ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جو جذبہ آج سب سے زیادہ مضبوط نظر آتا ہے وہ نیشنلزم اور نیشن پرستی کا جذبہ ہے اور ہم اسی کی تحریک پر لوگوں کو بے وقوف بنا کر ملتوں کے رہنما اور لیڈر بننا چاہتے ہیں۔ میں نے جو مضمون انڈین نیشنل یونین پر لکھا تھا وہ ایک پورے سلسلے کا ابتدائی مضمون تھا۔ شرا صاحب اگر میرے مضامین کو جو ”سہد“ میں اب مسلسل نکل رہے ہیں ایک ہسینہ جو بھی اگر پڑھنے کی محنت گوارا فرمائیں گے تو انہیں خود واضح ہو جائے گا کہ میں ہندوستان والوں اور مسلمانوں کو کہاں سے کہاں لے جانا چاہتا ہوں۔ میں جس طرح جس وقت سے یورپ کے کہ لباس کے

فلین سے اب مستغنی ہو گیا ہوں اسی طرح یورپ کے سیاسی فیٹن سے بھی مستغنی ہوں اور دوسروں کو بھی اس سے مستغنی کرنا چاہتا ہوں۔ میری جدوجہد کا بڑا حصہ انشاء اللہ اس پر صرف ہو گا کہ لوگوں کو نفس پروری و نفس پرستی سے خواہ یہ بہت کسی شکل کسی لباس اور کسی پردے میں کیوں نہ ہو بھاپا جائے اور انھیں غلامی کی زنجیروں سے خواہ وہ اپنے نفس کی غلامی ہو یا بادشاہوں کی غلامی یا لیڈروں کی یا پیر، پوپ، پنڈت، پادری اور مولوی کی غلامی ہو نجات دلائی جائے۔ میری انتخابی مقصود منہو بھائیوں سے ہے کہ وہ قرآن کریم اور بائبل کے اقتباسات سے نہ گھبراہیں اور یہ نہ سمجھیں کہ وہ مسلمان بن جن کی سرخ قرآن کریم یا بائبل سے لی گئی ہے یا جن میں ان کتابوں کے قصے و ہرائے ملتے ہیں وہ مسلمان یا عیسائیوں کے لئے مخصوص ہیں وہ سب ہندوستانیوں اور سب انسانوں کے لئے ہیں اور مجھے امید ہے کہ کوئی بھائی بھی ان کو پڑھ کر رنجیدہ نہ ہو گا بلکہ کچھ نہ کچھ فائدہ اور لطف ہی اٹھائے گا۔

میری ایک اور التجا ہے اور وہ یہ کہ جن بھائیوں کی کاشی لگیا اور متھرا اسی دیس میں ہیں اور ان کی گنگا اور جہنا اور نریدائیہیں ہتی ہیں وہ ان بھائیوں کو ہندو حسب وطن سے جو ایک متذکر فطرتی اور طبعی ہے اس بنا پر بالکل غالی نہ سمجھیں کہ وہ ان دوسرے دیسوں سے بھی محبت رکھتے ہیں جہاں ان کی کاشی اور متھرا وغیرہ ہیں۔ آج ہندوؤں اور مسلمانوں کی حسب وطن کا موازنہ کرنا آسان نہیں اگر کہہ اور روضہ رسول اکرم کی طرح ہندوؤں کے تیرقد بھی ہندوستان سے باہر ہوتے تب ان کی حسب وطن کا صحیح اندازہ ہو سکتا۔ غالب نے خوب کہا ہے کہ

طاعت میں تار ہے نہ سٹو انگلیں کی لاگ

دورخ میں ڈال دے کوئی بے کر بہشت کو

لیکن موازنہ اور متاثرہ اس قدر ضروری نہیں جس قدر کہ سب ہندی قوموں

کے دلوں میں غلامی سے نفرت اور صحیح جذبہ آزادی پیدا کرنا بغیر تمام ملتوں کے
 اتفاق و اتحاد کے ہندوستان کی آزادی یںطاًہر ناممکن معلوم ہوتی ہے اس لئے میں
 کہ ہر وقت اس کا خواب دیکھا کرتا ہوں اور اس کے لئے دست بدعا ہوں جذبہ
 حب وطن کو کیوں کر کمزور کرنا چاہوں گا۔

(۴) مشترکہ قومیت کی شکست

دہلی کے مخلوط انتخاب کا حشر

ہمدرد ۲ نومبر ۱۹۲۶ء

لیجے، "قتل کی رات" بھی لکھ گئی، عاشورہ کا دن بھی بیت گیا، سب تفریے ٹھنڈے ہو گئے، دہلی کی زمین میدان حشر بنی ہوئی تھی اور الیکشن کے نفع و نقصان سے اس مردہ رستی کی آبادی "یوینا سن کھٹنا من مرقدنا" کہتی ہوئی "فاؤ ایم سن الاجدات الی بہم میلون" کی صداقت اپنی قبروں سے یکا یک نکال پڑی تھی مگر اب پھر سب مردے اپنی اپنی قبروں میں جا سوئے اور یہ ظاہر ہے کچھ ایسے سوئے میں سوئے وئے کہ جاگنا حشر تک بہم ہی

یکم نومبر کی سہ پہر کو انتخاب کا فیصلہ دیا گیا۔ لالہ رنگ بہاری لال کو ۱۶۸ ووٹ ملے، مسٹر آصف علی کو ۱۴۲۶ اور لالہ شونراین کو ۴۷۴۔ بہشت اعوان اور دوزخ تقسیم ہو چکے۔ اگر "غالبدین فیہا ابداء" نہیں تو کم از کم تین سال کے لئے تو طوبیٰ اور زقوم امیدواروں کے حصے میں لکھ دیے گئے۔ یہ تو امیدواروں کا حشر ہوا۔

مگر جنہوں نے ان کے لئے دودھ و دھوپ کی اور ساری راہیں حارِ صل لیں اور دیں ان کا وہی حال ہے۔ وہی انگریزی حکومت کا سایہ، عاطفت سب کے سروں پر ہے، وہی کالے گورے کی تفریح ہے، وہی ٹیکسوں کی مصیبت ہے، وہی فوجی اخراجات کی سترت، تعلیم اُڑبے بھی تو وہی کلرکوں اور غلاموں

کی تربیت کے لئے حفظان صحت کا حال دہلی کے شفا خانوں اور طبیبوں میں جا کر دیکھ آئیے یا پھر قربتانوں یا رگھتوں میں اور دہلی کی دولت کا حال جامع مسجد کی ریڑھیوں اور چمناس کے گھاٹ پر باہر گلی کوہے میں جہاں کڑکالوں اور بھیک منگوں کی بھڑکوتی ہے۔ الیکشن کی عید ختم ہوگئی مگر دہلی میں جو ”عید پیچھے ٹر“ ہوتی ہے وہ اس عید کے بعد غائب ہے۔ آئیے ہم اس ”ٹر“ کو جسے اہل دہلی جھلانیئے آج مناکیں یا اس عشرہ حرم کے بعد سویم اور چلم کی فاتحہ خوانی کریں اور مجلس عزائم منعقد کریں۔

پہلے ایک نظر لکیشن کے اعداد پر ڈالئے۔ ”ہندوستان ٹائمز“ نے کل ووٹ دینے کے استحقاق رکھنے والوں کی تعداد ساڑھے چھ ہزار بتائی ہے اور عام طور پر دہلی میں مشہور تھا کہ ۱۰۰۰ مسلمان اور ۳۵۰۰ غیر مسلم یعنی کل ۶۳۰۰ اہلی دہلی ووٹ دینے کا حق رکھتے ہیں مگر ڈپٹی کمشنر کے دفتر اور نیز ایک امیدوار سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ استحقاق ۵۵۵۱ اشخاص کو حاصل تھا جو ووٹ مینوں امیدواروں کو ملے ان کی تعداد ۳۶۰۰ ہے۔ ۱۹ اشخاص کے ووٹ اس بنا پر شمار نہیں کئے گئے کہ یا تو ووٹ دینے والے نے اپنی پرچی پر اپنا نام بھی ٹانک دیا تھا حالانکہ ”بلیٹ کی رازداری“ مشہور ہے اور اس کی کوشش کی جاتی ہے کہ یہ راز کسی پر کھلنے نہ پائے کہ کس ووٹر نے کس امیدوار کے لئے رائے دی اور اس پر کسی طرح کا ناجائز دباؤ نہ ڈالا جاسکے یا بجائے ایک امیدوار کے دو یا تین ناموں کے سامنے نشان کر دیا تھا یا اسی قسم کی کوئی اور غلطی کی تھی۔ اس کے علاوہ یہ بھی مناسبت کہ ۲۴ دیگر اشخاص ووٹ دینے گئے تھے مگر کسی نہ کسی بنا پر ان کا ووٹ داخل ”بلیٹ“ نہیں کیا گیا تو ان سے ”پرچی“ پر نشان لگو کر اصرار کیا گیا تھا کہ یہ اس قسم کے اشخاص ہوا کرتے ہیں کہ ان

کے نام سے کوئی پٹہ، ووٹ دے جاتا ہے اور پھر یہ آتے ہیں تو امیدواروں کی درخواست آنے پر تحقیقات کی جاتی ہے کہ جس شخص نے پہلے ووٹ دے دیا تھا وہ اصلی صاحب استحقاق تھا یا بعد کا ووٹ دینے والا۔ اگر کوئی غلط یا زبردستی ہو جاتا ہے تو پہلا ووٹ خارج کر دیا جاتا ہے اور بعد کے آنے والے کا ووٹ، اگر وہی اصلی ووٹر ہے، شمار کر لیا جاتا ہے۔

اس کے علاوہ اور بھی کچھ ووٹ ایسے ہوتے ہیں جو شمار تو کئے جاتے ہیں مگر جن پر اعتراض کیا جاتا ہے ان کی بھی امیدواروں کی درخواست پر تحقیقات ہوتی ہے۔ اس بار اس قسم کے غالباً ۱۲ ووٹ تھے۔ چونکہ جیتنے والے اور اس سے کم ووٹ پانے والے دوسرے امیدوار کے درمیان ۲۳۴ ووٹ کا فرق ہے، اس لئے غالباً کوئی درخواست ان ۲۳۴ ووٹوں کے متعلق پیش نہ کی جائے گی جو پیش کئے جانے پر جی شمار نہیں کئے گئے تھے اور نہ ان بارہ ووٹوں کے متعلق جو شمار کئے گئے تھے مگر جن پر کسی نہ کسی کا اعتراض تھا۔ بہر کیف ۵۵۵ اشخاص میں سے کل ۳۶۱۵ کے ووٹ شمار کئے گئے اور ان میں سے ۳۶۰۰ صحیح تسلیم کئے گئے یعنی ووٹ دینے کے سوا حق داروں میں سے ۶۵ نے اپنے اس حق کا استعمال کیا۔

جہاں تک مجھے علم ہے کہ جب ۱۹۲۷ء میں پہلی بار اسمبلی کا انتخاب ہوا تھا اور کانگریس خلافت کا حکم تھا کہ ”پرچی“ نہ دو اور ”علوے سون“ کو سیاست نہ لائیں، عمل ہوئی تھی، دلی کے اتنے رائے دہندوں نے انتخاب اسمبلی کے لئے رائے دی تھی نہ اس کے تین سال بعد جب سوراج پارٹی کے کہنے پر پیارے لعل صاحب کپیل کا انتخاب ہوا تھا باوجودیکہ میں اور میرے ہم نوا کانگریسی اور خلافت والے کونسلوں کے داخلے کو فضول اور فضول ہی نہیں بلکہ ضرر بھی سمجھتے ہیں۔

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ووٹ دینے کے ۱۰۰ حق داروں میں سے ۶۵ کا ووٹ دینا اہل دلی کی بیداری کا ثبوت ہے بالخصوص جب کہ ہم یاد رکھیں کہ ان ۱۰۰ میں سے بھی کتنے ووٹ دینے کے وقت اس دینے والی سے ایک ایسے عالم کو سدھار چکے تھے جہاں نہ کوئل ہے نہ انتخاب نہ کانگریس ہے نہ غلات نہ ہندو سبھا اور نہ سوراج پارٹی ہے نہ "ایڈمنٹسٹریٹو" یعنی انٹیلی کانگریس پارٹی نہ حفاظت دین و ملت کا شور ہے نہ عدم کی رکشا کی پکار پھر بعض ایسے بھی ہو گئے جو دلی میں اس وقت موجود نہ تھے یا موجود تھے مگر غلات یا کسی اور وجہ سے انتخاب گاہوں میں حاضری اور ووٹ دینے سے معذور تھے۔

جہاں تک دریافت کیا جاسکا معلوم ہوا ہے کہ ۱۵۵۵ کل متعلقین رائے دی ہیں سے تقریباً ۶۷۰ مسلمان تھے اور تقریباً ۳۸۸ یا ۴۰۰ غیر مسلم تھے یعنی فی صدی کل ۳۰ مسلمان تھے مختلف امیدواروں کو جتنے ووٹ ملے ہیں صرف انہیں کے اعداد حکومت کی طرف سے شائع کئے جاتے ہیں اور ڈسٹرکٹ سٹیشن جج کے دفتر سے جو رٹنگ انسٹر ہیں اور ڈپٹی کمنڈر صاحب کے دفتر سے جہاں تمام ریکارڈ بھیجا جا چکا ہے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ کتنے مسلمانوں نے اپنے حق رائے دی کا استعمال کیا اور کتنے ہندوؤں، سکھوں، عیسائیوں وغیرہ نے۔ اس کا سدھاری فائز میں کوئی حساب نہیں رکھا جاتا اور "ہندوستان ٹائمز" کے ایڈیٹر کا بیان کہ رائے دہندگی کے "ریکارڈ" سے معلوم ہوتا ہے کہ ۲۰۰ ہندو سے زیادہ نے مسلمان امیدوار کے لئے رائے دی کہ کسی نہ کسی امیدوار کے لئے نہ دی۔ بعض ان کا تیس وچھین ہے یا ان کے واسطہ کی خلائی اور ایک سن گھڑت "ریکارڈ" جس کو حکومت کے "ریکارڈ" سے کوئی تعلق نہیں البتہ مسلمان امیدوار کے ایجنٹوں نے مختلف انتخاب گاہوں میں رائے

دینے کے لئے آنے والے مسلمانوں کی جو بہت مرتب کی ہے اس کی رو سے ۱۳۷۸ مسلمانوں نے اپنے حق رائے دی کا استعمال کیا۔ ان کی تعداد کی نسبت کل رائے دینے والے اہلی دہلی کے مقابلے میں جن کی تعداد ۳۶۱۵ تھی، فی صدی ۳۸ ہے یعنی گورائے دینے کے استحقاق رکھنے والوں میں مسلمانوں کی نسبت یہی نقطہ ۳۰ تھی مگر جن لوگوں نے اپنے اس حق کو استعمال کیا ان میں مسلمانوں کی نسبت بڑھ گئی اور فی صدی ۳۸ رہی۔ اگر ان اعداد کو صحیح مان لیا جائے یعنی ۱۶۷۰ یا ۱۶۸۰ مسلمانوں کو رائے دی کا حق تھا اور ۱۳۷۸ نے انتخاب گاہوں میں جا کر رائے دی تو فی صدی ۲۸ مسلمانوں نے حق رائے دی کا استعمال کیا اور جس حد تک بھی رائے دہندگی کو بیداری تسلیم کیا جائے مسلمانوں نے اپنی بیداری کا ضرور اور بے شک وثبہ ثبوت دیا۔

سنا گیا ہے کہ ابنا اور مفلوج مسلمان جو اس سے پیشتر کبھی گھر سے نہ نکلتے تھے انہوں نے بھی انتخاب گاہوں تک جانے اور رائے دینے کی رحمت گوارا کی۔ ان اعداد کے مقابلے میں ۳۸۰۰ یا ۳۸۰۰ غیر مسلم ووٹروں میں سے فقط ۲۴۴ یا فی صدی ۵۷ کا رائے دینے کی تکلیف گوارا کرنا یقیناً اس قدر بیداری کا ثبوت نہیں ہے اور ۲۵ فی صدی کے فرق کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جہاں ووٹروں میں مسلمانوں کی نسبت فی صدی فقط تیس ہو وہاں سے ایک مسلمان کا انتخاب اسی وقت ہو سکتا ہے کہ امیدواروں کے سیاسی اصولوں کی بنا پر رائے دی جائے نہ کہ ان کے مذہبی عقائد کی بنا پر۔ اگر یہ نہیں تو ایک مسلمان کے انتخاب کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی۔ اگر مسلمانوں کی نسبت ۴۰ فی صدی بھی ہو تب بھی کچھ امید کی جاسکتی ہے کہ دو غیر مسلم امیدواروں کی جگہیں ایک مسلمان شاید انہی جیت لے جائے۔ مگر ۳۴ فی صدی سے کم نسبت ہو تو ایک مسلمان کی کامیابی

کی توقع مشکل ہی سے کی جاسکتی ہے کیونکہ ۶۶ فی صدی ووٹ سے زیادہ غیر مسلموں کو حاصل ہوں گے اور بالکل برابر تقسیم بھی ہو جائیں تب بھی ۳۳ فی صدی یا اس سے کم ووٹ رکھنے والے مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا لیکن بہت ہی کم ایسے صوبے ہندوستان میں ہیں جہاں مسلمانوں کی نسبت دہلی کی طرح ۳۰ فی صدی بھی ہو اور اگر غیر مملوٹ اور خالص مطلقہ ہائے انتخابی آج بالکل نہ رکھے جائیں اور مسلمانوں کے لئے نشستیں بھی مقرر نہ ہوں بلکہ انتخاب مملوٹ اور مقامی ہی ہوں جیسے کہ برطانیہ اور دوسرے ملکوں میں ہوتے ہیں اور مذہبی اور ملی تعصبات کا وہ رنگ ہو جو آج دہلی اور دہلی ہی کیا تقریباً ہر حصہ ملک میں نمایاں ہے تو مسلمان سوائے ان صوبوں کے جہاں ان کی نسبت ۵۰ فی صدی یا اس سے زیادہ ہے انتخاب کی کوئی توقع نہیں رکھ سکتے۔

لارڈ اولیور اس مزدور فرقے کے سابق وزیر ہند جس سے اکثر ہندوستانی سیٹیاں ہندوستان کے لئے کچھ بھلائی کی توقع رکھتے ہیں حکومت ہند مسلمانوں کی ناوابہاد و فداکاری کا الزام لگاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ نہ یہ حکومت مذہبی کسی انگریز سے کچھ کے کر کسی ہندوستانی کو اس کا حق دلانے والی ہے نہ برطانیہ کا کوئی سیاسی فرقہ چاہے وہ "مزدور" ہی کیوں نہ کہلائے۔ "ہندو رانت" البتہ ہو سکتی ہے اور ہمیشہ ہوتی رہتی ہے کبھی ہندو کے حق میں سے مسلمان کو کچھ دے دیا جاتا ہے اور کبھی مسلمان کے حق میں سے ہندو کو اور اسی طرح سکھ وغیرہ کی بھی حالت ہے اور جس طرح بھی ضلع کا کلکٹر یا ڈپٹی کمشنر ایک ملت کا بظاہر طرف دار ہوتا ہے اور پولیس سپرنٹنڈنٹ دوسری ملت کا اور اسی طرح گورنر کمشنر بالکل اسی طرح برطانیہ کی کٹھ وینڈو اور برل پارٹیاں بھی بظاہر ہندوستان کی ایک نہ ایک ملت کی طرف دار ہوتی آتی ہیں۔

اب لبرل پارٹی کا دور انحطاط ہے اور اس کی جگہ لیبر پارٹی نے لے لی ہے
 مگر ہندوستان کو اس سے بھی کچھ فیض پہنچنے والا نہیں اور ہندوستان کی ملتوں میں آج
 بھی "سندربانت" اسی طرح جاری ہے جس طرح پہلے جاری تھی۔ اللہ مسلمانوں کو
 یاد رکھنا چاہیے کہ جب تک وہ مسلمان ہیں اور ان کی حد نظر سہالیہ کی چوٹیوں اور چڑھانگ
 نہیں بلکہ انھیں ہندوستان کے باہر بھی نگاہیں لگوان لالہ اللہ محمد رسول اللہ کے ساتھ
 برادرانہ تعلق ہے اور ان کے دیکھو وہیں شریک ہونا ان کے لئے مذہب لازمی اور
 عقل و تجربے کی بنا پر بقائے دین و ملت کے لئے ضروری ہے تب تک نہ برطانیہ
 نہ کوئی اور استعماری حکومت ان سے راضی ہو سکتی ہے اور "ولن ترضی عنک
 الیہود والنصری حتی تمیج ملتہم" نے قطعی حکم لگا دیا ہے وہ تا قیامت غلط ثابت
 نہیں ہو گا اگر ہم ان ملتوں کا اتباع کرنے لگیں گو وہ دنیوی ہی ہو دینی نہ بھی ہو
 تو یہ ہم سے راضی ہو سکتے ہیں لیکن اگر ہم اسلامی طریقے پر چلیں اور ان کی غلامی کی
 زنجیر دل سے آزاد رہنا چاہیں تو ہمیں ان کی مخالفت سے ہر قدم پر سابقہ پڑے گا۔
 امام کے لئے "برطانیہ" کا مزدور فرقہ استعماری پالیسی کا بھی دشمن ہے اور سرمایہ داری
 کا بھی لیکن مصر میں جو کچھ ہوا اسے سراسٹن چیمبرلین نے مسٹر رینزے میکڈانلڈ کی پالیسی
 کا اتباع بتایا اور جوصل کے متعلق مسٹر ٹامس ریلوے کے ایک قلمی کی پالیسی اس قدر
 استعماری اور سرمایہ داری کی پالیسی تھی جس قدر ان کے پانشین کرنل ایمری کی
 پالیسی ہے۔

پھر خود ہندوستان میں لارڈ اولیور اور "رامنی" میکڈانلڈ ہی نے تو اس
 آرٹینس کو بنگال میں اجراء کی اجازت دی تھی جو مشہور لعنتی "رولٹ بل" کا نوٹریٹ
 بچہ ہے۔ حقیقت یہ تو یہ ہے کہ ہمارے لئے سب یکساں ہیں اور بقول برطانوی شاعر
 "مینی من کے مدجیک" (ہماری اصطلاح میں تھو خیرا) اپنے شراب خانے کی

میٹج پر بیٹھا ہوا اسنے ہی جھوٹ بولنا ہے جتنے کہ زارا اپنے تخت پر بیٹھ کر بولا کرتا ہے
 (یا اب تم کہہ سکتے ہیں کہ بولا کرتا تھا) ہمارے لئے سب کیاں ہیں اور سب خبروں
 سے بھی زیادہ مسلمانوں کے دشمن ہیں اس لئے کہ ہندوؤں کے پاس صرف ایک
 نیپال ہے اور وہ بھی انگریزی سائبر عافیت میں اور مسلمانوں کے ابھی ترکی
 ایران اور افغانستان وغیرہ ہیں اور مصر و مراکش و تونس و شام و فلسطین
 و یمن و حجاز وغیرہ ہم بھی کچھ نہ کچھ جان رکھتے ہیں بالکل بے جان نہیں ہو گئے
 ہیں اگر مجھے اس کا یقین نہ ہوتا اور میں سمجھتا کہ لارڈ اولیور یا لارڈ برکن ہیڈ یا رادش
 بنجر (سٹرلائٹ) جارج ہی مسلمانوں کے ساتھ انصاف کر سکتے ہیں تو میں ضرور پوچھتا
 کہ آپ نے دہلی کے اس تازہ انتخاب سے کیا نتیجہ نکالا۔

پینڈت مدن موہن مالوی گوہ بھی ”جنگ بھگت“ میں کہ خدا کی وحدت
 اور تمام نوع انسانی کی اخوت کا ضرور ذکر فرما دیتے ہیں، اپنے مذہبی غلو تعصب
 اور تنگ نظری میں مشہور ہیں اور یہ ظاہر ان کا خیال ہے کہ وہ دین اور پرانوں
 کے ایک ایک حرف کے مطابق آج بھی لوگ زندگی بسر کر سکتے ہیں اور انسان
 صرف اسی طرح شاہراہ ترقی پر گامزن ہو سکتے ہیں لیکن ساتھ ہی ساتھ وہ اس پر
 بھی تامل ہیں کہ برطانوی حکومت ابھی ہندوستان میں مستائم
 رہے کیونکہ گومان بھی لیا جائے کہ وہ ”برکات“ سے معاف ہے تب بھی ہندوؤں کو مسلمانوں
 کے نتیجہ ظلم و ستم سے وہی بچا سکی ہے اور وہی اب بچا سکتی ہے۔ اس سے پس
 اسی کا مطالبہ کیا جائے کہ مسلمانوں کے مقابلے میں ہندوؤں کو زیادہ عہدے اور اختیارات
 دے اور گوشہ نشینوں کی طرح ہندوؤں کے بابے گاہے اور مور تیلوں کے روزانہ
 سنسے عیسویں کے لئے بلانسی تیل کے کھلے رہیں تاہم مسلمانوں کے واسطے برس میں
 میں تین دن بھی قربانی کی گالیوں کے لئے تو یہی سڑکیں کھلی نہ چھوڑی جائیں۔

۱۹۱۹ء کی کانگریس کے بعد سے حقیقتاً کانگریس سے علیحدہ ہو چکے
 تھے اور گونڈہ سی تعصبات کی بنا پر وہ مہاراشٹر کے کٹے کٹے سیدوادی پرست برہمن
 سے بھی زیادہ مسلمانوں کے دشمن ہوں مگر وہ ملک مہاراج کے سیاسی چیلے نہ تھے
 بلکہ گوسکھلے سے بھی کہیں زیادہ نرم تھے اور یہ کہنا زیادہ ہو گا کہ وہ ملک مہاراج کے
 ۱۹۱۶ء میں بمقام لکھنؤ دوبارہ کانگریس میں شریک ہونے کے بعد سے کانگریس
 کی شرکت کے ال نہ تھے۔ لیکن لالہ لاجپت رائے تو وہ بزرگ ہیں جن کے والد
 بزرگوار قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتے تھے اور غالباً انھیں بھی اس کی تعلیم دی تھی۔
 بہر کیف موجودہ ہندو دھرم کی بے شمار قیود سے وہ ہمیشہ آزاد رہے اور آج بھی شاہنشاہ
 آزاد ہیں۔ پھر سورت کی کانگریس میں جو جوتیوں میں دال بیٹھی تھی وہ انھیں کے انتخاب
 صدارت کے جھگڑے میں بیٹھی تھی۔ وہ ملک مہاراج کی طرف سے صدارت کانگریس
 کے امیدوار بنائے گئے تھے۔ ”ہونہار برداس کے چکے چکے پات“ لالہ جی کی سیاسی
 بہادری کا تو کلکتہ اسپیشل سیشن میں کافی مظاہرہ ہو چکا تھا اور ناگپور میں بھی لوگوں کو
 ان کے اوصاف حمیدہ سے کافی آگاہی ہو چکی تھی تاہم وہ نان کو اپریٹ بنے اور ان کو اپریشن
 کے رزولوشن کی انھوں نے دھوم دھڑکے سے تائید فرمائی تھی۔ جب مالوی جی مہاراج
 شملہ کی ”شانتی کمیٹی“ میں برائے تھے لالہ جی جیل خانے میں سرکار کے معزز نہان
 تھے اور گوان کی خاطر تواضع اور قیدیوں سے زیادہ کی گئی اور وہ قبل از وقت رہا
 بھی کر دیے گئے اور انتخاب اسمبلی کے لئے ان کی امیدداری حکومت نے منظور
 بھی کر لی حالانکہ غریب گردھاری لال ابھی تک راندہ درگاہ میں تاہم حکومت کی نظر
 کم از کم مالوی جی کے مقابلے میں تو ان سے پھری ہوئی تھی۔ یہ دین میں اگر صلح کل
 مسلک نہ بھی رکھتے تھے تب بھی آزادہ روضہ در تھے اور دنیا میں اپنی حب الوطن
 کے بل بوتے پر اگر ”عشق برہمپشہ“ کے امتحان میں جو طلب گار مر دہستہ پور سے

بھی اترے ہوں تب بھی اتنے مردِ نبرد تو ضرور تھے کہ فقط دھکی میں نہ مر گئے تھے بلکہ تیر کا ایک بڑا حصہ کاٹ آئے تھے۔

جو لوگ ”خط کا مضمون“ بھانپ لیتے ہیں لغاتہ دیکھ کر ”وہ تو نہ ان کے نام کو اپریشن ہی کے قائل ہوئے تھے نہ ان کی شرکت سوراج پارٹی کے اور جو بسمتے تھے کہ جس طرح انھوں نے جہانگاندھی کو چھوڑا تھا اسی طرح یہ موتی لال جی کو مسلمانوں میں گندا کر کے سوراج پارٹی کو چھوڑ کھڑے ہوں گے“ تاہم گنداشتہ ہندو مہاسبھا کے طلبہ منعقدہ دہلی میں تو انھوں نے سوراج پارٹی کے لیڈر اور پارٹی کے ایک بڑے حصے کو بے وقوف بنایا اور کہا کہ کانگریس کے ہوتے ہوئے ہندو مہاسبھا انتخابات میں حصہ لینے کی ہرگز اہل نہیں ہے لیکن یہ ساری کانگریس نوازی اور وطن پرستی دلائل سے واپسی پر جہاں آپ حکومت کے صرف سے گئے تھے، ختم ہو گئی اور کھرچنے کی بھی ضرورت نہ تھی اور بے کھرچے ہوئے ہنی لالہ جی پکے ہندو اور ہندو مہاسبھا کے سب سے بڑے گرو بھل آئے۔

اس سے بڑھ کر کانگریس کے ساتھ کیا دغا ہو سکتی تھی کہ کانپور تک میں موتی لال جی اور سوراج پارٹی کے ساتھ موافقت کی۔ دہلی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں ”راک آؤٹ“ کی مخالفت نہ کی اور سب کے ساتھ مل آئے اور جبے تی لال جی تک اس کمیٹی سے علیحدہ ہو گئے تو حکومت کے فروغ سے جھینوا گئے (گو اور جگہ سے بھی کچھ مصارف وصول کئے گئے) اور واپسی پر کانگریس کے امیدواروں کی مخالفت کے لئے کھڑے ہوئے اور غصہ خیز آکا ایک ”نیٹی کانگریس پارٹی“ کو انڈین نیشنل کانگریس پارٹی کا لقب دیا۔

خداوند کریم کو اس دغا و غداری / کر د فریب کا بھانڈا پھوڑنا تھا۔ وہ دہلی کے استیاب میں ۲۹ اکتوبر کو پھوٹ گیا۔ یہ سمجھ کر کہ لالہ شونراجن علاوہ وکالت

میں ایک حد تک نام آور ہونے کے ہندو کا لچ کے میکر ٹری رہ چکے ہیں اور اب دہلی یونیورسٹی میں خزانچی کے عہدے پر ممتاز ہو گئے ہیں ان کو ہندو مہاسیما کی ملک پہنچائی جائے گی تو ان کی کامیابی یقینی ہے۔ ساراٹھے پانچ ہزار دو ٹروں کے مقابلے میں سولہ سترہ سو مسلمانوں کی ہستی ہی کیا ہے۔ لالہ شو نرائن کو "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" کی طرف سے امیدوار بنایا گیا مگر دہلی کے ہندو بھائی جو مسلمانوں کے تعصب کا ہمیشہ شکار کیا کرتے تھے اتنے "تنگ نظر" تھے کہ ان کی متعصب نگاہوں میں لالہ شو نرائن بھی "آدھارتیر آدھارٹیر" اور "نفل کفر کفر" ناشد "صحیح ہے تو "دھوبی کا کتانہ گھر کا نہ گھاٹ کا" تھے اور ان کی نظرات خراب ساری دہلی میں ہندو بلوائیوں اور ہندو سوراچودھری لوٹن سنگھ کے بے دامنوں کے وکیل لالہ رنگ بہاری لال کے سوا کسی پر نہ پڑی اور دہلی نے جو ہندو مہاسیما کی لہر تھیلی اور لالہ جی اور مالوئی جی کی جولانگاہ ہے یہ عجیب سماں دیکھا کہ گو لالہ جی، مالوئی جی اور ہندو مہاسیما والوں نے لالہ رنگ بہاری لال کو خیر جانا اور "کل کا لونڈا" گروانا اور "مطلق نابالغ" مانا اور سمجھا کہ "روکر جھک مار کر" وہ خود ہی بیٹھ جائیں گے، مگر ۲۸ اکتوبر کے دو ٹوں نے ان حضرات کو قائل کر دیا کہ شیخ سعدیؒ نے صحیح فرمایا تھا۔ ع

دشمن نتواں حقیر و بے چارہ شمر د

اُدھر تو لالہ رنگ بہاری لال نے عجب رنگ بہار دکھایا اور مسٹر آصف علی کو مسلمانوں نے ایک حیرت انگیز یک جہتی کے ساتھ مدد دی اور نتیجہ یہ ہوا کہ لالہ جی کو دہلی پدھارنا پڑا اور اس "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" کے بانی نے ایک ٹیک کانگریس کو اسی وقت دھمک لیا۔ لالہ شو نرائن بہ جبر ہٹا دئے گئے اور جو لالہ رنگ بہاری لال پہلے ہی سے ایسا وہ تھے انھیں لالہ جی کی "تم باذنی" نے اور بھی کھڑا کر دیا

جو ۲۰ کے دن گزرنے تک "فضل" نابالغ قرار دیا گیا تھا جب وہ رات گنار ۲۹ کی صبح کو اٹھا تو اس نے اپنے کو نابالغ پایا اور لالہ جی نے سو برس منہ اندھیرے اس کے بلوغ پر ہر تصدیق کر دی۔ لالہ شوزائن کم سے کم پہلے تو کبھی کانگریس کے ممبر بھی تھے مگر اس غریب کو تو میونسپل کٹری بھی اسی بار نصیب ہوئی تھی اور اس سے بھی عرصے تک ایک الیکشن کی درخواست کے باعث محروم رہا تھا کانگریس میں بھولے سے بھی رنگ تھا۔ سارا طوائف امتیازی ہی تھا کہ دہلی کے بلوک کے فزموں کی بے محتانے کے پیروی کی تھی۔ مگر دواہرے لالہ جی! جہان تہی کے سوا گٹھ لوں کی آپ کے سامنے کیا ہستی ہے! کبھی گرم کبھی نرم کبھی نان کو اپریٹر کبھی سوچی ابھی کانگریسی تھے ابھی ہندوہا بھائی ہو گئے یہی نہیں کہ خود ہر لحظہ و ہر آن سچ و سچ بدلتے رہتے ہیں بلکہ اوروں کو بھی آنا نا تبدیل دیتے ہیں۔ ابھی رنگ بہاری لال پورے آزاد مند و تھے ابھی "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" والے کر دیے گئے "چٹھیری منگنی اور پٹ میرا بیاہ" تو سنا ہی تھا مگر بیاہ تو حالت اس سے بھی عجیب تر تھی یعنی لالہ رنگ بہاری لال "فضل" نابالغ کی جوانی رنگ لائی تھی۔ وہ بیکاپ میں بلوغ ہی کو نہ پہنچ گئے تھے بلکہ صاحب اولاد ہونے کے سائے آثار نظر آتے تھے۔ لالہ جی اگر "انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی" عت مند و سچا سے فوراً لگن نہ کر دیتے تو کیا کرتے۔ ۲۹ اکتوبر کی صبح سے زیادہ شبہ گہری اور ساعت کون بچا سکتا تھا! ایسے منگنی بھی ہو گئی ہو گا ابھی ہو گیا اور دلہن رخصت کر دی گئی مگر بیاہ کے گیت ابھی ختم ہی نہیں ہوئے تھے کہ زچہ گیارہاں شروع ہو گئیں اور دہلی کے تمام ہیز اور بھانڈ "ماں کرے مند لال" سو میری زچہ" کہاتے ہوئے لالہ جی اور منہ و ہا بھاک کے دروازے پر مبارک باد دیئے اور اپنا انعام لینے کے لئے جا دھکے۔

اس ساری تفصیل کا اجمال یہ ہے کہ جب یہاں کی ہندوہا سبھانے دیکھا کہ لالہ شوزائن کے انتخاب کی کوئی امید نہیں ہے اور کانگریس اور سوراج پارٹی کا نمائندہ ہندوؤں کی مخالفت کے باوجود بھی تقریباً خالص مسلم ووٹوں سے منتخب ہوا جا رہا ہے تو ”انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی“ کے ڈھکوسلے کو چھوڑ سب دھرم رکھٹا کے لئے ہندوہا سبھانے کا نام لے کر اکھاڑے میں اتر گئے۔ رات کے بارہ بجے جلوس نکالا گیا اور گو کانگریس کا جھنڈا غدار اور عیاری کی علامت اب تک ساتھ تھا مگر ہر ایک کے لب پر ایک ہی صدا تھی اور وہ ہندو دھرم کی رکھٹا کی صدا تھی اور ہر حلق سے ہندو دھرم کی لالچ کا نعرہ بلند کیا جا رہا تھا۔ لالہ شوزائن تو صبح کو یہ شکل تمام بیٹھ جائے پر راضی ہوئے اور جب پنڈت موتی لال نہرو کے درود پڑھیں گے کمرے میں شری بیت کوہلی اور شری بیت دیش بندھو گیتا وغیرہ نے پنڈت جی سے گستاخانہ گفتگو کی اور وہ ناراض ہو کر چلنے لگے تو اس وقت بھی یہی بابو شوزائن باوجود لالہ جی سے قول ہارنے کے مذہب سے معلوم ہوتے تھے مگر رات ہی کو ہندوؤں کو یقین دلایا جا رہا تھا کہ سمجھوتہ ہو رہا ہے اور لالہ شوزائن بیٹھ جائیں گے سب ہندو اب لالہ بہاری لال کے لئے ووٹ دیں اور مسٹر آصف علی کو کسی طرح منتخب نہ ہونے دیں۔

سب جانتے ہیں کہ میں ان انتخابات کو کس قدر فضول اور مضر سمجھتا ہوں اور نہ کوئی ہندو مجھ پر یہ الزام لگا سکتا ہے نہ کوئی مسلمان مجھے اس پر ”رجا“ دے ”آخرین“ کہہ سکتا ہے کہ میں نے اس انتخاب میں مسٹر آصف علی کو کسی قسم کی مدد دی۔ وہ اگر معات کریں تو میں اتنا اور بھی کہہ دوں کہ ان مسلمانانِ دہلی کا بہترین نمائندہ ہی نہیں سمجھتا اور ڈاکٹر انصاری اور شیخ الملک حکیم اعلیٰ صاحب

کو ان کے لئے کہیں بہترین سمجھتا ہوں اور ہندو کی مخالفت ہی اگر مسلمانوں کی ناسازگی
 کی دلیل ہے تب بھی فقیر محمد صاحب اور اسی قسم کے اور بزرگ دہلی میں موجود تھے
 مگر سٹر آصف علی وہ مسلمان تھے جن کے خلاف ایک ہندو کو بھی ان کی اسلام دشمنی
 کی بنا پر کچھ کہنا نہ چاہئے تھا۔ ان کو کانگریس نے اپنا نمائندہ بنایا تھا اور ان کے
 مقابلے میں کوئی کانگریسی کھڑا نہ ہوا تھا۔ ۱۹۲۳ء میں کانگریسی مسلمانوں نے
 لارپائے لال کے لئے جان کوڑ کر کوشش کی تھی اور ہر شخص جانتا تھا کہ ۱۹۲۶ء کے
 انتخاب میں ایک مسلمان کو نامزد کیا جائے گا۔ جنگ ایک مسلمان ہی اس سال
 کانگریس کی طرف سے نامزد کیا گیا اور وہ اسی نوے کانگریسی ہندو ہر طرح لائق تسمین
 و تبریک ہیں جنہوں نے سٹر آصف علی کو ووٹ دیے مگر نوے صاحب علی صاحب کا
 نتیجہ اس سے زیادہ نہیں ہے اور گو وہ مسلمانوں کی یک جہتی پر عیش کرتے ہیں
 لیکن خود ان کا قول ہے کہ غالباً ۵۰ مسلمانوں نے بھی ہندو ایدواروں کو ووٹ
 دیا۔ یقیناً کانگریس کو بھی شکست ہوئی اور فتح نہ "انڈینڈسٹ کانگریس پارٹی" اور
 لالہ جی اور مالوی جی کی ہوئی بلکہ ہندو تعصب اور تنگ نظری کو جلالہ جی اور مالوی جی
 کے تعصب اور تنگ نظری سے بھی بڑھ چڑھ کر نکلا اور جس کے ساتھ بالآخر وہ شیر و
 شکر ہو گئے۔ جتنی شکست مشترکہ قومیت اور مخلوط مقامی انتخاب کو ہوئی اور جتنی فتح
 اس نفاق و انشاک کو حاصل ہوئی جس کی موجودگی میں کوئی ذلیل مسلمان غیر مخلوط ملی
 حلقہ ہائے انتخاب کو نہیں چھوڑ سکتا۔ اس سے میری سیاسی دوہمینی کی داد ضرور
 ملتی ہے مگر میرے دل میں بھی درد اٹھتا ہے۔ خدا ہم پر رحم کرے۔

(۵) کہاں سے کہاں

سہرورد ۱۵ نومبر ۱۹۳۶ء

ہر شخص جانتا ہے کہ مہاتما گاندھی تشدد کے قائل نہیں اور اس سے بڑھ کر
ماہانصافی اور کیا ہوگی کہ اگر ہندوستان میں کہیں تشدد کا مظاہرہ ہو تو اس کے لئے
مہاتما جی کو ذمہ دار ٹھہرایا جائے۔ اس زمانے میں جبکہ عدم تعاون کی تحریک لڑوں
پر قلمی حکومت اور علمائے حکومت میں سے ہر وہ شخص جو دو لفظ بول سکتا تھا ہر اس
واقعے کو جس میں کسی ہندوستانی نے تشدد کا استعمال کیا ہو خواہ وہ خفیف سا خفیف
یا شدید سا شدید ہی کیونکہ نہ مہاتما جی کی تعلیم کی طرف غصہ کرتا تھا اور نہ مہاتما جی
کے ساتھیوں کے لئے جو بات سب سے زیادہ تکلیف دہ تھی وہ یہ تھی کہ خود مہاتما جی
”اقبال جرم“ فرمایا کرتے تھے اور اخباروں اور حکومت کی رپورٹوں میں اس
”اقبال جرم“ سے بے حد ناجائز فائدے اٹھائے گئے۔

مہاتما جی کے ”اقبال جرم“ کے معنی حقیقتاً اس سے زیادہ نہ تھے کہ ان
کے نزدیک سوراخ کے یہی معنی ہیں کہ خود ہندوستانی ہندوستانیوں کے تمام افعال
نیک و بد کے ذمہ دار بن جائیں اور سمجھے جائیں اور ہندوستان کے اربابِ حل و عقد
اس امر کی کوشش کریں کہ عوام کے افعال پر انھیں بوری طرح قابو حاصل ہو جائے
اور ملک بھر میں اس قسم کے واقعات نہ ہونے پائیں جو اربابِ حل و عقد کے مسلک
کے خلاف ہوں۔ یہ معیار حکومت اس سے کہیں بلند تر ہے جو آج حکومت نے
اپنے لئے بنا رکھا ہے۔

حقیقت میں حکومت ہی بہت سے ان فسادوں اور خرابیوں کی ذمہ دار

ہوتی ہے جو ہندوستان میں کئے دن رونما ہوتی رہتی ہیں لیکن حکومت اپنے آپ کو ان کا ہرگز ذمہ دار بھی نہیں سمجھتی بلکہ ان کا الزام لوگوں ہی کے سر یا ان کے پیدا کرنے والے خدا کے سر جس نے کالے آدمیوں کو گوروں کی طرح بے عیب نہیں بنایا تھوشتی رہتی ہے چہ جائیکہ لوگوں کے واقعی عیوب کے لئے بھی اپنے کو ذمہ دار ٹھہرائے۔ مہاتما جی کا یہ بلند معیار ذمہ داری اگر بعض لوگوں کے نزدیک قابل عمل نہ بھی ہو تب بھی مہاتما جی کے اس قول کی صحت سے تو کسی کو انکار نہ ہونا چاہئے کہ وہ تشدد بھی جو مہاتما جی کو ایک آنکھ نہیں بھاتا اس بزدلی اور مہین سے لاکھ درجے بہتر ہے جس کا ہم ہندوستانی ہر روز ہزار جگہ مظاہرہ کرتے رہتے ہیں۔ وہ اسن سکون کو دل سے چاہتے ہیں مگر زندگی کے نہ موت کے اسن سکون کو۔ وہ بار بار خود فریاد کرتے ہیں کہ باوجود اس نفرت کے جو مجھے تشدد سے ہے میں ہر تشدد کو موجودہ قبر کے سکون اور مہین و بزدلی سے بہتر سمجھتا ہوں۔

ہندو مسلمانوں کے ناگوار تعلقات کے متعلق مہاتما گاندھی نے اپنے عمل جراحی اور اس کے باعث رہائی کے بعد اپنے قیام جوہو میں ایک طویل مضمون تحریر فرمایا تھا جس کا ایک فقرہ ایک دو سال برابر پچھلے کی زبان پر رہا۔ وہ یہ تھا کہ ”ہندو بزدل ہے اور مسلمان ہیکڑی یا زبردستی کرنے والا“ اس قسم کے جملے کسی قدر حقیقت پر کیوں مبنی نہ ہوں ساری حقیقت اپنے اندر نہیں رکھتے اور جو صاحب فہم و عقل ہوتے ہیں وہ ان کو حقیقی حدود سے باہر نہیں کھینچا کرتے۔ اس جملے میں یقیناً ایک بڑی حقیقت مضمر تھی لیکن وہ حقیقت بھی محدود تھی غیر محدود نہ تھی اور اگر ہندو اور مسلمان اس حقیقت کو اس کی حدود کے اندر ہی رکھ کر اپنی اپنی اصلاح کرتے تو ہندوستان کے دن کب کے پھر گئے ہوتے اور بجائے آج کے غناق و شقاق اور ان کے لازمی ختمیہ غیر کی غلامی کے آج ہندو مسلمان دونوں با اسن اور بہادر

ہوتے اور ملک میں فتنہ و فساد کی گرم بازاری نہ ہوتی بلکہ ہر طرف اتحاد و اتفاق کی بہار نظر آتی اور حقیقی بزدلی ۳ جمل کی 'بہادری' میں صاف نظر آتی ہے اس کا پتہ نہ ہوتا اور ہندوستان کی سب لیتیں ایک دوسرے کے ساتھ مل کر حقیقی بہادری کا ثبوت دیتی ہوتیں اور ہماری پرامن جنگ میں ہندو اور مسلمان اسکے اور پارسی اپنی اور عیسائی ایک ہی صف میں دو دش بد دش کھڑے ہو کر لڑتے ہوتے اور آزادی کی فتح ابھی نہ بھی ہوئی ہوئی ہوئے کے قریب ہی ہوتی۔

میں ایک مسلمان ہوں اور مسلمانوں کی اخوت میرے ایمان کا جزو ہے۔ میں مسلمانوں کے دکھ درد میں شریک ہوں اور نہیں چاہتا کہ انھیں کسی ملت کے ہاتھوں ذرا سا بھی گزند پہنچے خواہ وہ ملت ہندو کی ہو یا نصاریٰ کی۔ لیکن آزادی بھی میرے ایمان کا اسی طرح جزو ہے جس طرح کہ اخوت اور اگر ہندو حقیقتاً بزدل ہیں اور اسی بزدلی کے باعث ہندوستان کو آزادی نصیب نہیں ہوتی تو میں ہرگز نہیں چاہ سکتا کہ وہ بزدل ہی رہیں اور خود بھی ایک ذلیل اور حقیر ملت بنے رہیں اور ہندوستان کو بھی آزادی کی نعمت عظمیٰ سے محروم رکھیں۔

سنائے کہ بھینس جب حملہ کرتی ہے تو ڈر کر کرتی ہے۔ بعض سربراہان ہندو کے لئے "افغانی ہوتا" اس قدر خوف اور اندیشے کا باعث ثابت ہوا ہے اور ہندو پرپس میں اس پر اس طرح بار بار مضامین شائع ہوتے رہتے ہیں کہ ہاتھاجی کا خیال کہ ہندو بزدل ہیں کچھ ایسا غلط نہیں معلوم ہوتا اور ہندوؤں کا ڈر نکاتنا مسلمانوں کے لئے ضروری معلوم ہوتا ہے۔ بزدلی اور جبن وہ لعنت ہے کہ کسی انسان میں اس کا ہونا کسی دوسرے کو گوارا ہرگز نہ ہونا چاہئے اور ہندوستان کی آزادی کے لئے اور نیز اسلام کو یورپ کے استعماری خطے سے بچانے کے لئے یہ اور بھی ضروری ہو گیا کہ اگر فی الواقع ہندو میں جبن اور بزدلی موجود ہو تو اسے سب

ہندوستانی ملتیں اور بالخصوص مسلمان انہیں سے بھگانے کی کوشش کریں اسی طرح زبردستی اور ہیکڑی بھی ایک لعنت ہے اور اس لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اگر مسلمانوں میں یہی الواقعہ موجود ہو تو اسے سب ہندوستانی ملتیں ان سے لے بھگانے کی کوشش کریں، کیونکہ یہ بری عادت اسن عامہ کے قیام اور اطمینان کے حصول کے منافی ہے اور جب تک اس کا کامل استیصال نہ ہوگا ہم میں یک جہتی ہرگز پیدا نہ ہوگی اور ہم آزادی ہند کے دشمنوں کا مقابلہ ہرگز نہ کر سکیں گے اور اپنے وطن عزیز کو غلامی سے ہرگز نہ نکال سکیں گے۔

مہاتما جی نے کئی بار زبانی گفتگوؤں میں اپنے خیال کی تشریح اور توضیح اس طرح فرمائی تھی کہ انھوں نے ریل میں بار باندھ دیا کہ ایک مسلمان نے اپنے حق سے کہیں زیادہ جگہ ریل کے سفر میں لے لی اور ہندو مسافروں کی حق تلفی کی اور جب ان مسافروں نے شکایت کی تو ان سے سخت کلامی کی اور مار پیٹ کے لئے بھی آمادگی ظاہر کی جس کے باعث ہندو مسافر چپ ہو گئے اس لئے کہ ان میں بزدلی اور جبن کا عنصر زیادہ تھا۔ بالخصوص اس باب میں مہاتما جی نے سرحدی پیشالوں اور افغانوں کی زیادہ شکایت کی۔ یہ شکایت بے جا نہیں اور آج کی کشاکش میں کوئی مسلمان اس سے لاکھ انکار کرے، مگر یہ الزام بعض مسلمانوں کے نزدیک تو ان کی ملت کی مدح سرائی کے مراد ہے لیکن ایک حق کوش مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اپنے ہم مذہبوں کی بے جا حمایت ہرگز نہ کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان واجب الاذعان ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کی ہر حالت میں مدد کرو، خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم، اور ایک ظالم مسلمان بھائی کی بس یہی مدد ہے کہ اس کو اس کے ظلم سے روکو۔ اگر مسلمان مسافر ہندو مسافروں کی کسی کمزوری کا ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں تو مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسی حرکات سے انھیں باز رکھیں

ان ہی مناقص کی اصلاح کا جن کی طرف مہاتما جی نے اشارہ کیا ہے بہترین طریقہ یہی تھا کہ ہندو بزدلی کی خو اور مسلمان زبردستی کرنے کی عادت کو چھوڑنے کی کوشش کرتے، لیکن یہ اصلاح کا ہرگز طریقہ نہیں ہے کہ ہندو اپنا ملی عیب چھوڑ کر مسلمانوں کا ملی عیب اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کرتے لگیں۔ مہاتما جی نے جہاں پر فرمایا تھا کہ تشدد کرنے سے بڑھ کر اگر کوئی عیب ہے تو وہ بزدلی ہے، وہیں انھوں نے یہ بھی بار فرمایا ہے کہ بزدلی سے بڑھ کر زبردستی اور ہیکڑی کرنے کا عیب ہے اور وہ ایک بزدل ملت کا فرد بنا اس سے بہتر سمجھتے ہیں کہ ایک ظالم ملت کے فرد بن جائیں۔ مگر افسوس ہے کہ جب سے یہ تاریخی جملہ کہ ”ہندو بزدل ہے اور مسلمان زبردستی اور ہیکڑی کرنے والا“ مہاتما جی کے قلم سے نکلا ہے اس دن سے بہت سے ہندو نے اس کیے ہی معنی سمجھے ہیں کہ وہ مسلمانوں کو بزدل بنادیں اور خود زبردستی اور ہیکڑی کرنے والے بن جائیں۔ فی الواقع مہاتما جی یا کسی اور صحیح الخیال شخص کے نزدیک نہ سب ہندو بزدل تھے نہ سب مسلمان زبردستی اور ہیکڑی کرنے والے اور یہ تو واقعہ ہے کہ جہاں تک زبان کا تعلق ہے بزدل سے بزدل ملت پرست ہندو تجارت پیشہ سب سے زیادہ ہیکڑی کرنے والے ہوتے ہیں اور ریل کے سفر میں ہر شخص کو کبھی نہ کبھی ایسا اتفاق ضرور پیش آیا ہوگا کہ اس قسم کے ایک ہندو نے دوسروں کی حق تلفی کی ابتدا کی ہو اور جب شکایت کی گئی ہو تو بڑے جوش کے ساتھ جواب دیا ہو کیا ہم نے ٹکٹ نہیں لیا ہے، کیا ریل تیرے باپ کی ہے وغیرہ وغیرہ۔ لیکن جوں ہی سخت کلامی سے نوبت آتی تھا پانی نمک پینچتی ہو تو دو ایک بار اسی جوش سے کہا ہو کہ اب کے تو مار اور بالآخر یہ صاحب پٹ پٹا کر خاموش ہو گئے ہوں۔

میں نے حال ہی میں ایک نہایت معزز اور محترم خاندان کی ایک نہایت

ہی شریف اور درجنوں مسلمان خاتونوں سے ملنا تھا کہ آٹھ دس ہزار ہندوؤں نے ریل کے سفر میں ان سے اور ان کی ساتھیوں سے نہ صرف سخت کٹامی کی بلکہ وہ ہاتھ پائی تک پر کاواؤں نظر آئیں۔ میرا ارادہ ہوا کہ اس کے متعلق کچھ لکھوں اس لئے کہ گو اس قسم کا ایک ہی واقعہ میرے علم میں آیا تھا تاہم جس طرح اڑتے ہوئے تکتے سے ہوا کا رخ معلوم ہو سکتا ہے اسی طرح اس واقعے میں بھی مجھے ایک عالم گیر دبا کے آثار نظر آتے تھے۔ "اسم اس خوف سے کہ مبادا میرے کچھ لکھنے سے تعلقات کی ناگواری اور بھی بڑھ جائے میں نے کچھ نہ لکھا۔ لیکن حال ہی میں ایک دوسرا واقعہ بالکل اسی قسم کا ظہور پذیر ہوا اور میں نے ضروری سمجھا کہ اب یہ سکوت کو توڑوں اور جہاں میں مسلمانوں کو ہمیشہ صبر و سکون اور ضبط کی نصیحت کرتا رہتا ہوں وہاں اپنے ہندو بھائیوں سے بھی اپیل کروں کہ وہ بھی اپنے ہم مذہبوں کو صلاح نیک دیں۔ میرا عقیدہ ہے کہ ہندوستان کے مرد تو بہت سی نیک نسلوں کو خیر و کبیرہ بیٹھے مگر ہندوستان کی عورتیں اب تک شرافت کی روایتوں کی محافظ ہیں۔

مولانا حالی نے اس بے مثل نظم میں جو علی گڑھ کالج میں ایجوکیشنل کانفرنس کے شعبہ تعلیم نسواں کے ایک جلسے میں پڑھی گئی تھی جس کا عنوان "چپ کی داؤ" تھا اور جس کی ابتدا اس مصرع سے ہوئی تھی کہ

اے ماؤ! بہنو! بیٹیو! دنیا میں عزت تم سے ہے

بالکل صحیح فرمایا تھا کہ

ست ولے تھے دنیا میں جو ست بیٹھے اپنا کسے کھو

لے دے کے اے ستوتیو! دنیا میں ستاب تم سے ہی

انوس کہ بجائے اس کے کہ ہم اپنی عورتوں سے شرافت کا سبق لیتے ہیں اپنے عیوب کو ان میں بھی روانہ دے رہے ہیں اور مجھے اندیشہ ہے کہ ہندو اور مسلمان

کہیں دونوں اس عنت کو بھی نہ کھو بیٹھیں جو لے دے کے ان کی عورتوں میں باقی ہے۔ اگر مسلمانوں کے عیوب مسلمان عورتوں میں نظر آنے لگے اور ہندوؤں کے عیوب ہندو عورتوں میں تو ہماری رہی ہی شرافت کا بھی خاتمہ ہے اور پھر ہم سر پکڑ کر روئیں گے، مگر کھوئی ہوئی عنت و شرافت پھر اٹھ نہ آئے گی۔ میں دونوں ملتوں سے دست بستہ عرض کروں گا کہ میری اس تحریر کو نصب پر مبنی نہ سمجھیں بلکہ ایک شکستہ دل کی صدا سمجھ کر اس پر توجہ فرمائیں۔ میں نے نان کو اپریشن کی تحریک کے سلسلے میں ہندوستان میں جو دورے کئے ہیں ان میں ہزاروں ہندو ماؤں اور بہنوں نے میری اور میری بیوی بچوں کی وہ خاطر تواضع کی ہے کہ میں اسے کبھی نہیں بھول سکتا، لیکن اہل جزاء الاحسان والا احسان و احسان کا بدلہ سولے انسان کے کیا ہو سکتا ہے، میں ہرگز احسان فراموشی نہیں کرتا، بلکہ اس تحریر کے ذریعے سے صرف اسی قدر چاہتا ہوں کہ اپنی ہندو بہنوں کو یاد دلاؤں کہ ان کا بہترین زیور ان کی وہ شفقت و محبت ہے جس نے ہم سب کے دلوں کو موہ لیا تھا اور مسلمان مرد یا ہندو مرد کو کچھ ہی کیوں نہ کریں ان کا شمار وہی ہونا چاہیے جو اب تک رہا ہے۔ ایک شاعر نے خوب کہا ہے ۵

نازک کلامیاں مری توڑیں عدد و کا دل
میں وہ بلا ہوں شیشے سے پتھر کو توڑ دوں

(۶) عورتیں بھی میدان میں اتر آئیں

سہدرد ۱۶ نومبر ۱۹۲۶ء

کل میں نے ”سہدرد“ میں جن ذواقات کی طرف اشارہ کیا تھا جن سے ہمیں عبرت حاصل کرنا چاہیے آج ان کی تفصیل دیتا ہوں۔
 بیگم صاحبہ ریاست..... بعد اپنے چند رشتے دار خواتین اور ماؤں کے گھٹتے سے روانہ ہوئیں۔ اس گاڑی میں بارہ یا چودہ ہندو خواتین بھی تھیں جنہوں نے ابتدا ہی سے کوشش کی کہ یہ مسلمان خواتین اس گاڑی میں داخل نہ ہونے پائیں لیکن خرمردان کے ساتھ تھے وہ انہیں اس گاڑی میں تو بٹھا گئے اور کہہ گئے کہ اگر یہاں جگہ کم ہے تو اگلے اسٹیشن پر کسی دوسری گاڑی میں بٹھانے کا انتظام کر دینا چاہیگا۔ جب گاڑی چھوٹی تو ان مسلمان خواتین نے اپنے بیٹھنے کی جگہ نکالنا چاہی مگر ہندو خواتین نے جگہ دینے سے بالکل انکار کیا اور سخت کلامی شروع کر دی۔ بیگم صاحبہ کی ایک عزیزہ جو ان کے ہمراہ تھیں ان کا اکلوتا اٹھارہ برس کا ایک لڑکا جو ایک ”تالاب“ کی سیر جیوں پر نہار ہا تھا پاؤں پھیلنے کے باعث تالاب میں گر کر ڈوب چکا تھا۔ بیگم صاحبہ یہ خبر پا کر اپنی عزیزہ کی تعزیت کرنے اور انہیں اپنے ہمراہ لانے کی غرض سے کلکتے تشریف لے گئی تھیں۔ انہوں نے اس دردناک واقعے کا ان خواتین کے سامنے ذکر کیا اور فرمایا کہ بہنویم لوگ غم زدہ ہیں ہمارے دل دکے ہوئے ہیں ہم یوں بھی روتی بھڑاتی کو پسند نہیں کرتے نہ ہمارے دلوں میں آج کسی سے لڑنے کی سکت ہے ہم تم سے تھوڑی سی جگہ مانگتے ہیں ہمیں ایک کونے میں بیٹھ جانے دو اور ہمیں زیادہ نہ تاؤ لیکن حیرت کا مقام ہے کہ ان

شکستہ دل خواتین کی درد آئینہ استعداعائے بھی کچھ اثر نہ کیا اور یہ ہندو خواتین انھیں چلتی گاڑی میں سے گرا دینے کی دھمکی دینے لگیں۔ اس خوف سے کہ کہیں واقعی یہ سنگ دل عورتیں انھیں گرا ہی نہ دیں بیگم صاحبہ نے دروازے میں اپنا ایک صندوق اڑا دیا تاکہ دروازہ کھل ہی نہ سکے اور جب یہ سلسلہ بڑھتا ہی گیا تو بیگم صاحبہ کی ساتھیوں میں سے ایک نے کہا کہ ٹھہرو! اسٹیشن آئے دو ہم ابھی اپنے ساتھ کے مردوں کو بلاتے ہیں۔ اس پر یہ ہندو خواتین فرمائے لگیں کہ تم کتنوں کو بلا سکتی ہو؟ تمھارے ۷ کروڑ ہیں تو ہمارے ۲۲ کروڑ ہیں۔ تمھیں اور تمھارے مردوں کو سب کو بھون ڈالیں گے۔ وہ دن دور گئے جب ہم دب جایا کرتے تھے اب ہم تم مسلموں سے ہرگز دہنہ والے نہیں۔

بیگم صاحبہ ایک عمر رمیہ میں جن کی خاندانی شرافت اور طبیعت کی افتاد انھیں ہرگز اجازت نہ دیتی تھی کہ اس قسم کے جھگڑوں میں پڑیں اور تو تو میں میں یا اٹھاپانی کریں۔ انھوں نے ابتدا ہی سے اس سے بچنا چاہا مگر سب کوشش بے ثمر ثابت ہوئی۔ وہ ہندو مسلمانوں کے آئے دن کے جھگڑوں کا حال سنا کرتی تھیں اور افسوس کیا کرتی تھیں کہ ہندو مسلمانوں کو کیا ہو گیا۔ جو لڑائیاں کبھی پہلے سچاس برس میں ایک بار بھی نہ ہوتی تھیں وہ اب ہر برس کیا ہر مہینے ہونے لگیں لیکن ان کو اس کا تو ہم دگان بھی نہ تھا کہ ان جی پر وہ نشین خاتون خود کی ایسے جھگڑے میں مبتلا ہوں گی، ان کے ساتھ کی ایک خاتون کے محض اس کہنے پر ”ٹھہرو! اسٹیشن آئے دو“ ہم بھی اپنے ساتھ کے مردوں کو بلاتے ہیں، سات کروڑ اور بائیس کروڑ کی بحث چھڑ جانے سے وہ ہکا بکا ہو کر رہ گئیں اور انھیں اندیشہ ہوا کہ کہیں واقعی ہندو مسلمانوں میں فساد صرف ان کے ریل گاڑی میں ٹھوڑی سی جگہ حاصل کرنے کی کوشش کے باعث نہ برپا ہو جائے اور ان کا نام سب اخباروں

میں چھپتا پھرے۔ (انہیں معلوم نہیں ہے کہ میں واقعے کو درج اخبار کر رہا ہوں اور مجھے خوف ہے کہ وہ میری اس تحریر کو بھی اسی بنا پر پسند نہ کریں گی۔) ان پر اس سلسلہ میں خلاف توقع واقعے نے بڑا اثر کیا اور جن معزز خاتونوں نے شاید ساری عمر میں ایک بار بھی کسی برابر والی کی بھی محنت سمجھ نہ کی ہو اس نے اٹا اپنے ساتھی ہی کو ڈانٹا اور ہاتھ جوڑ کر استعفاء نہیں بلکہ واقعہ، ان سب دعوؤں سے کہا کہ بی جوب! ان سے تصور ہوا معاف کرو! تم تم سے جہاں بیٹھے ہو کہو گی ہم وہیں بیٹھ جائیں گے اتنا لبا سفر نہ ہوتا تو ہم کھڑے کھڑے ہی چلے جاتے، نہ ہم اپنے مردوں کو بلائیں گے نہ کسی سے شکایت کریں گے، تم اپنی بہ بانی سے ہیں جتنی جگہ دیدو گی ہم اسی پر قناعت کریں گے اور صبر و شکر کر کے بیٹھ جائیں گے۔ اس طرح یہ قصہ ختم ہوا مگر کون کہہ سکتا ہے کہ قصے 'کہاں' 'کب' اور 'کس طرح' ختم ہوں گے۔

میں نے کل عرض کیا تھا کہ میں اس قصے کے شائع کرنے میں بہت متامل تھا اور کچھ تو سلیم صاحبہ..... کے خیال سے اور کچھ اس وجہ سے کہ مبادا ہندو مسلمانوں کے 'ناخوش گوار تعلقات' اور 'ناخوش گوار ہو جائیں' میں نے اب تک اس کو شائع نہیں کیا تھا مالا کہ اس ایک ہی واقعے سے مجھے نہ صبر یہ معلوم ہوا تھا کہ ہوا کا رخ کدھر ہے بلکہ آسنے والے ایک بڑے اور سخت تباہ کن طوفان کا بھی پتہ چلتا تھا مگر جب میں نے وہ دوسرا واقعہ سنا جس کی تفصیل میں درج ذیل کرتا ہوں تو میں مجبور ہو گیا کہ اپنے ہم وطنوں کو تنبیہ کر دوں کہ اس ختم کے واقعات سے عبرت حاصل کریں اور اس جنگ بین الملل کا جلد جلد فائدہ کریں جو قریب ہے کہ ہماری عورتوں کی شرافت کا بھی ساری ملکی عزت کی طرح فائدہ کر دے۔

اودھ رو، سکھ، ہندو، یوے کے ایک ٹیشن سے چند مسلمان خواتین اور

ایک ہندو خاتون ایک گھاڑی میں سوار ہوئیں اور حسب معمول سابق پرب اخلاص و محبت کے ساتھ بات چیت کرتی چلی آئیں۔ لیکن مراد آباد کے اسٹیشن پر ان خواتین کی گھاڑی میں ۹ اور ہندو خواتین داخل ہوئیں جو گنگا انسان کے لئے گڑھ مکتیشر جاری تھیں۔ اوروہ کے اسٹیشن پر ایک مسلمان خاتون اسی گھاڑی میں چڑھنے لگی۔ جوں ہی اس نے گھاڑی میں قدم رکھا، ان ہندو خواتین نے اسے اس زور کا دھکا دیا کہ وہ پیچھے کو گر پڑی اور اگر اس کا شوہر سمجھے نہ موتا اور اسے منہمال نہ لیتا تو اسے سخت چوٹ آتی جو مسلمان خواتین اس گھاڑی میں تھیں انھوں نے پوچھا کہ آخر اس غریب کو کیوں دھکا دیا تو کہا کہ یہاں جگہ نہیں ہے اور فوراً گھاڑی کا دروازہ بند کر دیا۔ اس پر اس کے شوہر نے اصرار کیا کہ جگہ دو تو ان ہندو خواتین میں سے ایک نے فوراً اپنے پیر سے جوتی نکالی اور وہ اس غریب شوہر کے رسید ہی کر دی گئی موتی اگر ایک مسلمان خاتون جو گھاڑی میں تھی اس جنگ جو ہندو خاتون کا ہاتھ نہ پکڑ لیتی۔

یہ مسلمان خواتین بگیم صاحبہ ریاست کی طرح نہ معترض ہیں نہ ان میں اس قدر ضبط کا مادہ تھا اور وہ اس کی بھی پرواہ نہ کرتی تھیں کہ کہیں اخباروں میں ان کا ذکر آجائے، انھوں نے اصرار کیا کہ اس مسلمان خاتون کو بھی گھاڑی میں آنے دیا جائے اور ان میں سے ایک نے اس غریب کو اپنی جگہ دے دی اور خود گھڑی ہو گئی۔ مراد آباد سے سوار ہونے والی ہندو خواتین نے اس پر بھی سخت کلامی کا سلسلہ جاری رکھا اور ممکن ہے کہ یہ بڑھ کر اٹھاپائی، ناک پہنچ جانا، مگر ہندو خاتون ان مسلمان خواتین کے ساتھ ہی گھاڑی میں سوار ہوئی تھی اس نے اپنا کھانا پٹلی پر سے اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا اور اس مسلمان خاتون کو جس نے اپنی جگہ اوروہ سے سوار ہونے والی مسلمان بہن کو دے دی تھی اپنے پاس بٹھالیا۔ اس پر کہ اس

کی بیڑیاں اس ہندو بہن پر گولہ باری کر لے لگیں۔ اس سے سب کہنے لگیں کہ کیا تیرے
سنگی تھی جو اس کے لئے توڑے جگہ خالی کر دی۔ اور پھر اس کا افسوس کیا گیا کہ مسلمانوں
میں تو اس قدر اتفاق ہے کہ ایک مسلمان عورت کے لئے دوسری نے جگہ خالی
کر دی مگر ہندوؤں میں مطلق ایسا نہیں، دیکھو ایک ہندو عورت نے ہندو عورتوں کا
ساتھ نہیں دیا بلکہ ایک مسلمان عورت کو اپنا کھانا اٹھا کر اپنی بھل میں بھجایا۔ پھر
اشنان کے باعث ہندو مسافروں کی کثرت پر گھنٹا کیا جاتا تھا اور کہا جاتا تھا کہ یہی
مسلمانوں کا خون ہو جاتا اور بار بار اس حسرت پا پوش رسانیوں کا بھی اظہار کیا جاتا
تھا کہ ہائے میں اس مسلمان مرد کی جوتی سے خبر نہ لے سکی، میرے دل کو تو اس وقت
چین آنا جب میں نے اس کی چندیا پر ایک جوتی رسید کی جوتی مسلمان خواتین
جو ان تھیں اور پر جوش تھیں مگر بہانا گاندھی جیسے ہندو کے اخلاص و محبت کی
گریدہ تھیں اور ہزاروں ہندو خواتین ان سے اسی اخلاص و محبت کا سلوک کر چکی
تھیں۔ اس ایک واقعے سے ان کے دلوں میں ہندوؤں کی نفرت پیدا ہونے
والی نہ تھی، نہ وہ تشدد کی حامی تھیں کہ اس قسم کی گفتگو سن کر وہ ایک مسلمان مرد
کے جوتی رسید کرنے کی خواہش مند ہندو عورتوں سے کہتیں کہ مردوں سے تو بعد
میں جنگ کرنا پہلے ہم سے نمٹ لو۔ انھوں نے اسی پر اتفاق کیا کہ ان بہنوں سے
کہہ دیں کہ واہ! آپ کیسی اچھی عبادت گزار ہیں کہ عبادت کی غرض سے لنگا جی
کے نشان کو تو جاری ہیں مگر دل میں اتنا بغض و کینہ بھرا ہوا ہے کہ مسلمان مردوں
کے جوتیاں نہ مار سکتے پر دل ہی دل میں علی اور بھتی جاتی ہیں!

میں ہندو اور مسلمان خواتین کا مقابلہ کرنا نہیں چاہتا۔ میرے لئے اس
ہندو خاتون ہی کا جس نے اپنا کھانا اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا اور ایک مسلمان
بہن کے لئے جگہ خالی کر دی، ان ہندو خواتین سے مقابلہ کافی ہے جنہوں سے:

ایک مسلمان بہن کو گھڑی میں قدم رکھتے ہی دھکا دے کر پلیٹ فارم پر گرانا چاہا، پھر اس کے شوہر کے ہوتی لگانا چاہی اور جو مسلمانوں کے اس اتفاق پر رشک کرتی تھیں کہ ایک مسلمان بہن نے دوسری بہن کے لئے اپنی جگہ خالی کر دی اور ہندوؤں کی اس "نا اتفاق" پر کوجہ کرتی تھیں کہ ایک ہندو بہن نے اس مسلمان بہن کے لئے جگہ نکال دی۔

خدا مسلمانوں کا اتفاق "نا قیامت قائم" رکھے اور خدا ہندوؤں میں وہ اتفاق "کبھی قائم نہ ہونے" دے جو ایک ہندو بہن سے دوسری ظالم اور زیادتی کرنے والی ہندو بہنوں کے ساتھ یکسپ پات کر لے بلکہ خدا ہمیشہ اس "نا اتفاق" ہی کو قائم رکھے جو پہلے ہندو مسلمانوں کو حق اور شرافت کی حمایت پر آمادہ کیا کرتی تھی۔ ہماری جنگ بین الملل اب مردوں سے نکل کر عورتوں تک پہنچ گئی ہے۔ خدا ہمیں عقل اور سمجھ دے کہ اس کے انجام پر غور کریں۔ قاعتبرو ایما اولی الالبصا (آنکھوں والو! عبرت حاصل کرو۔)

۱۷) سوامی شروہانند جی کا قتل

اور

دونوں ملتوں کا امتحان

ہمدرد ۱۹۲۶ء جنوری

میں نے کوئٹا ڈاکے سالانہ جلسہ انڈین نیشنل کانگریس کے موقع پر اپنے خطبہٴ صدارت میں جس کا ملک نے خاصاً خیر مقدم کیا تھا عرض کیا تھا کہ ہندو مسلم منافقات کے موقعوں پر یہ سخت غلطی ہوتی ہے کہ ہندو حضرات مسلمانوں کو ان کے عیوب بتاتے ہیں اور مسلمان حضرات ہندوؤں کو ان کے عیوب بتاتے ہیں۔ یہ صحیح طریقہٴ اصلاح ہرگز نہیں کیونکہ بجائے اپنی اصلاح کرنے کے ہر ایک ملت دوسری ملت پر اور برا فروختہ ہوتی ہے۔ صحیح طریقہٴ اصلاح یہ ہے کہ ہر ملت کی اصلاح کا کام اسی کے رہنماؤں پر چھوڑ دینا چاہیے ورنہ دوسری ملتوں کے صحیح مشق اپنی مصلحت و پسند، نصیحت و ملامت سے کام کر کچھ اور بگاڑ ہی دیں گے، فائدہ مطلق نہ ہوگا۔ میں نے عرض کیا تھا کہ:-

”کتنی ہی بار ہم نے دیکھا ہوگا کہ ایک محلے کے رہنے والے بچے ایک دوسرے کے ساتھ کھیلتے کھیلتے کسی چھوٹی سی بات پر پھلپس میں جھگڑنے لگتے ہیں۔ اس کے بعد ہر بچہ اپنی اس کے پاس دروازہ اٹھا رہا ہے اور اپنے ساتھ کے کھیلنے والے بچوں کی زشت خوئی کا الم ناک قصہ اپنی ماں کو سناتا ہے اور ساتھ ہی ساتھ اپنی خوش خصال کی تعریفیں

کے بھی بل باندھ دیتا ہے۔ سمجھدار نہیں ہمیشہ اپنے ہی بچے کے غلات فیصلہ صادر کیا کرتی اور انھیں بھڑک دیا کرتی ہیں اور اس پر بھی ان کے بچے اپنے ساتھیوں کی شکایت کرتے رہتے ہیں تو انھیں حکم ملتا ہے کہ اچھا آؤ ایسے شریر ساتھیوں کے ساتھ نہ کھیلا کرو! مرگ جو محلے کے بچوں کے لئے کھیل کا میدان ہوتی ہے اس کے بعد شکایت کرنے والے کے لئے شجر ممنوع قرار دے دی جاتی ہے لیکن ہمارے نیک خوشکامیت کرنے والے دوست پر قید تنہائی بہت جلد گراں گذر سکتے لگتی ہے اور اپنے ساتھیوں سے چند دن کی علیحدگی ان کے گل ہوں کو دھوا شروع کر دیتی ہے اور دوسرے تھیرے ہی دن وہ یاصل بخش دئے جاتے ہیں اور شکایت کرنے والا خود اپنی ماں سے اُن کی سفارش کرتا ہے اور ان کے ساتھ کھیلنے کی اجازت حاصل کر لیتا ہے۔ لیکن اس حصول اجازت کے ساتھ ہی سمجھدار ماں یہ بھی نادرش ہی حکم صادر کر دیا کرتی ہے کہ دیکھو پھر روکے ہوئے اور دوسروں کی شکایت کرتے ہوئے نہ آنا۔ یہ وہ طریقہ ہے جس سے محلے میں امن و صلح قائم ہوتی ہے۔ لیکن دنیا میں اگر سمجھدار ماں ہیں تو سمجھ ماؤں کی بھی کمی نہیں بلکہ اکثریت نا سمجھ ماؤں ہی کی ہے۔ جوں ہی ایک نا سمجھ ماں کے پاس اس کا بچہ گوشہ روتا، منہ لیور تا اور ساتھیوں کے جو دردِ تم کا لگہ لے کر ان کی ہمدردی ہی نہیں بلکہ ان کی امداد کا طالب ہو کر آتا ہے وہ پیٹ کی ماتا سے مجبور ہو کر اسے کیلیے سے لگاتی اور اس پر محبت اور درد کے آنسو گراتی ہے اور بب وہ بزدل اپنی فطری انتہا کو پہنچ چکتا ہے تو پھر جذبہ انتقام کی اینداز کی باری آتی ہے۔ یہ نا سمجھ ماں دوڑی ہوئی اس شریر

بچے کی ماں کے پاس جاتی ہے جس نے اس کے قرضہ فصلت نہ ہال
 پر اس قندلم ٹھہرایا ہے اور اس سے شکایت کر کے خوب دل کے
 پھوسے پھوڑتی ہے اور اشارے کلمیے میں یہ بھی صاف ظاہر کرتی ہے
 کہ بچے کی شراعت اس خرابی تربیت کا نتیجہ ہے جس کی ذمہ دار شریر بچے
 کی ماں ہے۔ اس کا جواب سوائے اس کے کیا ہو سکتا ہے کہ میرا بچہ تو
 شریر نہیں ہے تیرا ہی بچہ شیطان کے کان کا ستارہ ہے اور سپوت ایسا
 کیوں نہ ہو جب اس کے ماں باپ خود شیطان کے بھی دادا ہیں پھر
 جگ جھڑنے میں کیا دیر تھی؟

گالیوں اور کوسنوں کی توپوں کے دانے کھل جاتے ہیں ادب بات
 پشت تک ان کی زبوں آجاتی ہیں۔ اب کیا تھا؟ اب مردوں کی
 باری آتی ہے اور اگر وہ بھی نا سمجھ ہوتے ہیں اور عزت آبرو کا انھیں
 بھی اتنا ہی خیال ہوتا ہے اور وہ بھی اتنے بڑے ناک والے ہوتے
 ہیں کہ ناک پر کھٹی میٹھ جائے تو ناک کڑوا لیں تو عورتوں کی بے ضرر
 حکام نگہباز میں وہ بھی شریک ہو جاتے ہیں اور وہی گالی جو ایک عورت
 دوسری عورت کو دیتی ہے اور جو بالعموم بے معنی سمجھی جاتی ہے اب ہی
 ایک مرد بھی ایک عورت کو دیتا ہے تو نہایت معنی خیز ہو جاتی ہے اور
 اگر اس کا جواب دوسرا مرد لٹھ سے نہ دے تو خاندان بھر کی ناک کٹ
 جاتی ہے۔ اب زبانی جمع خرچ بند ہو جاتا ہے اور ہاتھ پیر کی لڑائی
 شروع ہو جاتی ہے اور وہ حملہ بڑا خوش نصیب ہوتا ہے جہاں لٹھ پونگہ
 نقطہ ان دو لڑنے والے بچوں کے والدین ہی تک محدود رہے اور
 دونوں کے کنبہ طبر بلکہ دونوں خاندانوں کے حائیتوں تک اس کا سلسلہ

نہ پڑے۔ اس جنگ پر بہترین تبصرہ تو اس طرح ہوتا ہے کہ اوسے
 پولیس اگر دونوں فریقوں کے بڑوں کی مشکلیں کس کے اور انہیں تھکڑیا
 پہنا کر حالات کو سہجائی ہے اور اوسے وہ دونوں گھرانوں کے سپوت
 جن سے اس جنگ عظیم کا آغاز ہوا تھا اسکے میں اتنے واسے رطک پر
 گلی ڈنڈا، دھالی چونا یا کپڑی کھیلنے اس طرح روانہ ہوتے ہیں گویا کبھی
 ان میں لڑائی ہی نہیں ہوتی تھی!

انہی تجربات کی بنا پر میں کافی سبق مل چکا ہے کہ ہمارے ملی
 مناقشات نہ تو اپنی ملت کی حمایت سے مٹ سکتے ہیں جیسا کہ ایک
 زمانہ میں میں خود کرتا تھا، نہ ایک نصف مزاج اور بے تعصب ثالث
 کا جامہ پہننے سے بلکہ یہ اسی طرح مٹ سکتے ہیں کہ ہر دولت کے رہبر
 اور رہنما اپنی ہی ملت کی گالیوں کے مستحق بنیں۔ اور چونکہ مجھے اور میرے
 بھائی کو بطور رسائی کے اپنی ہی ملت کی بہت کچھ گالیاں سننی پڑتی
 ہیں مجھے صرف اطمینان ہی نہیں ہے کہ میں ایک سچا محب وطن
 بن رہا ہوں بلکہ اس کی بھی کسی قدر امید اب ہو چلی ہے کہ دونوں ملتیں
 غمخیز مل جائیں گی اور ان میں باہمی صفائی ہو جائے گی۔ غالباً اس
 کے بعد مجھے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ میں اس سیاسی ورزش
 کے شروع کر کے کا مشورہ ہر ملت کے احباب کو دیتا ہوں۔

انوس کہ میرا کوئی ڈاکا خطبہ صدارت اور معاملات کی طرح اس معاملے
 میں بھی صدا بصورتاً ثابت ہوا۔ جو سلمان ترک تعاون میں شروع سے شریک بھی
 نہ ہوئے ان سے شکایت ہی کیا ہے۔ مگر اکا دکا وہ سلمان بھی کسی قدر ان ملی
 مناقشات کی رُو میں بہ گئے جو ہمارے شریک و معاون تھے لیکن بعد اللہ کہ ہمارے

اکثر شرکار و معاندین ثابت قدم ثابت ہوئے اور حکیم اہل خاں صاحب اور ڈاکٹر انصاری صاحب، خواجہ عبد المجید صاحب اور تصدق احمد خاں صاحب شروانی اور چودھری خلیق الزماں صاحب اور شعیب قریشی صاحب، محمد شفیع صاحب داؤدی اور سیطہ یعقوب حسن صاحب، ڈاکٹر محمود صاحب اور منظر علی صاحب سونہ گج تاک اسی شاہ راہ وحدت نویہہ پر گام زن ہیں اور مولانا ابوالکلام آزاد صاحب کے متعلق تو مسلمانوں کو ایک حد تک واجب شکایت بھی پیدا ہو گئی ہے۔ غرض کہ مسلمان کانگریسیوں کی جماعت کی جماعت اپنے اصولوں پر قائم رہی اور جو ذرا بھی صراطِ مستقیم سے ہٹکا خود ان کے مسلمان ساتھیوں نے ان پر طاعت کی چٹا پٹہ ڈاکٹر کچلو صاحب، ظفر علی خاں صاحب اور بعض پنجاب کے اور حضرات اس کی نظیر میں۔ خود دہلی میں جو فسادات جولائی ۱۹۲۲ء میں رونما ہوئے ان کے بعد بھی دہلی میں دوبارہ قیام پذیر ہوا اور یہاں آتے ہی جو بیان میں نے اخبارات میں شائع کرایا اس میں بھی مسلمانوں کی غلطیوں پر ان کو نصیحت کی اور صاف کہہ دیا کہ گوجھے معلوم ہوا ہے کہ ہندو سے بھی اس قسم کی غلطیاں سرزد ہوتی ہیں مگر ہندو کی اصلاح ان کے رہنماؤں کا کام ہے اسے وہ انجام دیں۔ اس سے پشتہ حکیم اہل خاں صاحب بھی ایک مفصل اور شرح بیان اخبارات میں شائع کرا چکے تھے اور گو ہم دونوں پر اپنی ملت کے بہت سے افراد کی طرف سے طعن و تشنیع کی بوجھار بہتی رہی اور بعض گمراہ کن نام نہاد رہنماؤں نے جھوٹ اور مبالغے سے کام لے کر ملت اسلامیہ کو ہمارے خلاف بہت کچھ ابھارا اور بعض آج تک ابھار رہے ہیں۔ لیکن ہم نے اس کی مطلق پرواہ نہ کی اور اسی باعث مسلمان ہم سے اب تک اس کی شکایت کرتے ہیں کہ جب اور تو اور جہاں تک مذہبی بھی اپنی ملت کے مفیدہ پروازوں کو تسلیم نہیں کرتے تو ہم بعض مسلمانوں کو کیوں برا کہتے ہو۔

میرسی، اے میں دہاکا کا ندھی نے اس امر میں غلطی کی۔ گوانھوں نے بھی اپنے ”جینگ انڈیا“ والے مشہور مضمون میں جو ۱۹۲۴ء میں چھپوے میں لکھا گیا تھا آریہ سماج اور ان کے بعض قیادوں اور خود آریہ سماج کے باقی سوامی دیانند کی کتاب ”سنیارتھ پرکاش“ کے متعلق اپنے خیالات کا صفائی سے اظہار کر کے اپنے ”سکس آریہ سماج کے طعن تیشیع کا مورد بنایا تھا۔ تاہم بعض اور ہندوستانیوں کے متعلق ہم اور وہ آج تک ہم خیال و ہم زبان نہ ہو سکے۔ سنہ ۱۹۲۵ء کے کانپور کانگریس سے کچھ قبل پنجاب کے بعض مسلمان لیڈروں کے ساتھ ساتھ وہاں ہندو لیڈروں کے طرز عمل سے اعتراض کیا تھا جس کے باعث ہندوان سے سخت بیزار ہو گئے تھے لیکن سب ہندو یکساں نہ تھے۔ ہزاروں لاکھوں اس تعصب کا شکار اب تک نہ ہوئے تھے جو ہندو سچا نہیں بھیلار ہی نہیں۔ مگر افسوس وہ بھی زبان بند نہ تھے اور اب حد تک درپردہ دھن ہندو کی حمایت سے مرعوب۔ اس مرعوبیت پر ایک ہندو بھائی نے جو ”پریم چند“ کے ادبی نام سے مشہور ہیں عا بن ۱۹۲۳ء میں ہی کانپور کے مشہور رسالے ”زمانہ“ میں صحیح تبصرہ کر کے ہندو کی بھی حق پسندی کا ثبوت دیا تھا۔ کاش اٹھی کے بتلائے اور جھلانے پر ان کی ملت اپنی حق پسندی کا مزید ثبوت دینی مگر ایسا نہ ہوا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پنجاب میں ’صوبہ جات متحدہ میں‘ ’صوبہ جات متواسطہ برار میں‘ اور صوبہ بہٹی میں سورا جیوں کو زک اٹھانی پڑی اور ہندو سبھا کا پروپیگنڈا کامیاب ہوا۔ خود بنگال میں بھی سورا جیوں کو شکست ہوئی اگر بنگال کے سورا جیوں نے سچے وطن پرور داس آنجھانی کے ہندو مسلم معاہدہ کو اپنی پارٹی کے پروگرام سے خارج نہ کر دیا ہوتا اور کلکتہ کے فسادات کے دوران میں اور ان کے بعد مسلمانوں کے خلاف ایک حد تک بڑے بازار کے مارواڑیوں کی سی ذہنیت بنگالیوں میں پیدا نہ ہو گئی ہوتی اور سورا جی پارٹی کے اخبار ”نارورڈ“ نے بھی دیگر بنگالی اخبارات کی طرح مسلمانوں

کے خلاف زہرا گنا شروع نہ کر دیا تو ہا۔ بہار کو سرسبیت راجندر پرشار اور مولانا محمد شفیع داؤدی نے اس زہریلے اثر سے بہت کچھ محفوظ رکھا اور وہ اس کے لئے لائق صد تبریک و تحسین ہیں۔ بعد اس میں جنگ ہندو مسلم کی نہ تھی بلکہ برہمن اور غیر برہمن کی تھی مگر وہاں بھی سری نواس آئنگر جیسے سچے وطن دوست اور غیر متعصب رہبر کو اسی طرح کے وطن دوست اور غیر متعصب مسلمان رہبر مل گئے جن میں سید مرتضیٰ صاحب جیسے بڑے اچھے کے زخم خوردہ سوجا خاص طور پر قابل ذکر ہیں اور محمد اللہ اس صوبے کی کانگریس پارٹی بھی ہندو سمجھائے کے اثر سے بگڑ گئے۔ بہر حال جہاں جہاں اس پر بگڑنے کا اثر انتخابات میں کانگریس کی کامیابی پر پڑا وہاں سے کانگریسی ہندو خود سمجھائے کے لیڈروں سے سخت بیزار ہیں اور یہ ہرگز مصلحت وقت نہیں کہ کوئی مسلمان ان کے زعموں پر تنک چڑھے۔ میرا آج بھی یہی عقیدہ ہے کہ خود ہندو بھائی ہندو غلط کاروں کی اصلاح کریں اور مسلمان بھائی مسلمان غلط کاروں کی اصلاح کریں۔

مہاتما گاندھی کا البتہ مرتبہ دوسرا ہے اور وہ ضرور زانی کا اہم اور نازک فرض ادا کرنے کے اہل ہیں اور وہ اس فرض کو ادا کرنے کی کوشش بھی کرتے رہتے ہیں۔ گو میرا آج بھی ان سے یہ حیثیت ان کے ایک عزیز خور و اور سیاسی چیلے کے نہایت ادب و احترام سے مطالبہ ہے کہ وہ بعض ہندو لیڈروں کے طرز عمل پر از سر نو غور فرمائیں اور اگر ان پر بھی اسی طرح ثابت ہو جائے جس طرح خود مجھ پر ثابت ہو چکا ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں کے خلاف تعصب سے کام لیتے ہیں اور ہندو کو مسلمانوں کے خلاف ابھار کر اس وحدت قومیت کو نقصان پہنچا رہے ہیں جو مہاتما جی کو اس قدر عزیز ہے تو ان کو یہی تنبیہ کریں خواہ وہ ہندو بھائی کے اور کاموں میں ان کے ساتھ رہ کر اور ان کے دوش بدوش کھڑے ہو کر کام کرتے رہیں اور ان کی اس شرکت کے باوجود

سب ہندوؤں کو معلوم ہو جائے کہ ہاتاجی اور ان لوگوں کے درمیان یقیناً وہ ”مہاساگر“
 حاکم ہے جس کا ہاتاجی خراج آباد میں اکتوبر ۱۹۲۰ء میں صوبجات متحدہ کی کانفرنس
 کے موقع پر اس قدر صاف الفاظ میں اظہار فرمایا تھا۔ آج یقیناً مسلمانوں کو ان کی غامضی
 اور نیز ان کے بعض الفاظ سے غلط فہمی ہوتی ہے اور جو تعصب کے شکار ہیں ان کے
 تعصب میں اور جو اس سے بچے ہوئے ہیں ان کی مایوسی میں ہاتاجی کے طرز عمل
 سے ترقی ہوتی ہے اور ان میں غیر متعصب سے غیر متعصب کے قلب کی بھی وہی
 کیفیت ہے جو غالب کے اس حسرت بھرے شعر سے ظاہر ہوتی ہے۔

دائے گریہ ترا افسانہ مشر میں نہ ہو

اب ملک تو یہ توقع تھی کہ داں ہو جائے گا

ہاتاجی پر سوامی جی کے قتل کے دردناک واقعے نے وہی اثر کیا جس کی
 توقع تھی۔ میں مسلمانوں سے کہنا چاہتا ہوں کہ وہ اسے نہ بھولیں کہ ہاتاجی ہندو ہیں
 اور وہ فخریہ فرمایا کرتے ہیں کہ میں ایک ”چست سنیا سی“ ہوں۔ وہ ایک ہندو گھر
 میں پیدا ہوئے ہیں اور ایک ہندو گھر میں ان کی پرورش ہوئی ہے۔ ان کی عمر کا
 زیادہ حصہ ہندو دوست احباب کی صحبت میں گزرا۔ گوان کی جلی سچائی کا یہ لازمی
 نتیجہ تھا کہ وہ سب ملتوں کے لوگوں سے مل کر ان سے بھی محبت کریں اور ان کے
 عقائد اور اعمال پر مصفا نہ نظر ڈالیں۔ وہ کسی مذہب کو خوبی سے معرّض نہیں سمجھتے اور
 میرا یہ خیال تھا کہ گوانی میں خود انھوں نے بھی تصدیق فرمادی کہ ان کا کلمہ
 لا الہ الا اللہ، وکل قوم ہاد وکات الناس امتہ واحدہ ہے۔ وہ
 رسول اکرم کی رسالت پر بھی ایمان رکھتے ہیں، مگر وہ غالباً کسی نبی کو ہمارے عقیدے
 کے مطابق معصوم نہیں سمجھتے اور نہ رسول اکرم (روحی فدا) کے خاتم النبیین

ہونے کے ہماری طرح قائل ہیں۔ میرا قیاس ہے کہ ان کی ذہنیت بھی دلائل قیاس علیہ
آبازنا سے بالکل محفوظ نہیں رہے اور ہندو کے علوم سے ضرور مختلف العقیدہ ہیں
مگر وہ سمجھتے ہیں کہ جو ان کا خاص عقیدہ ہے وہ ہندو دھرم ہے اور جو ہندو ان سے
اختلاف رکھتے ہیں انہوں نے ہندو دھرم کو سمجھنے میں غلطی کی ہے۔ یہ بھی یاد رہے
کہ مسلمانوں میں ایک کلمہ ہم سے ہر ایک کے اسلام کی کوئی ٹیپ ہے۔ مگر جہاں تک
مجھے علم ہے ہندو دھرم میں ایسا مختصر جامع اور مانع کوئی کلمہ نہیں ہے۔ ہمارا ضمیمہ آسانی
بھی ایک مختصر سی کتاب ہے جس کے حرف حوت کو ہم خود اللہ کا کلام مانتے ہیں نہ کہ
نبی اکرم کی الہامی تصنیف ع

ہمہ گفتار معشوق است قرآن کہ می دارم

ہندو میں یہ درجہ کسی کتاب کو نہیں دیا جاتا۔ پھر آریوں اور سائنسوں میں گو
دید کے تقدس پر اتفاق ہے مگر پرانوں کے متعلق ان میں سخت اختلاف ہے اس کو
بھی تفسیر و تاویل، رائے اور قیاس نے ہم میں کتنے اختلافات پیدا کر دیے ہیں پھر
ہندو میں اختلافات کیوں نہ ہوں۔ اور اگر سرسید احمد خاں کہہ سکتے تھے کہ جس کو علماء نے
ان کی ”نیچر“ کہا وہ عین اسلام ہے تو پھر مہاتما گاندھی سے کون کہہ سکتا ہے کہ جے
آپ ہندو دھرم کہتے ہیں وہ ہندو دھرم نہیں۔ بلکہ یہ وہ اسے سائنسی ہندو دھرم
اور ورلڈ آفٹر م دھرم مانتے ہیں اور جس چیز کو وہ ہندو دھرم مانتے ہیں اس سے
اب تک ان کو تسکین ملتی رہی ہے اور وہ اس پر مطمئن ہیں۔ اسی دھرم میں وہ آپس
پر مود دھرم کو بھی شامل سمجھتے ہیں۔ چلے ماویٰ بنی اور لالہ لاجپت رائے ماویٰ لالہ لاجپت
اور بہت سے اور ہندو شامل سمجھیں یا اس کے وہ مٹی نیلیں جو مہاتما جی جیتے ہیں۔
اے ہمارے مہاتما جی جس قدر اصرار کرتے ہیں اور جن معنوں میں وہ اسے جیتے ہیں اس قدر
مسلمان نہ اصرار کرتے ہیں نہ ان معنوں میں مسلمان اسے جیتے ہیں۔ اس لئے جو اثر

چوری چورایا کر ہاٹ کے کشت و خون کا ان پر ہوتا ہے وہ نہ مسلمانوں پر ہوتا ہے اور نہ ہر سب پر۔ اور اسی طرح قتل کی واردات ہیں جن کا اثر ان کے طلب پر اور لوگوں سے کہیں زیادہ ہوتا ہے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ وہ کشت و خون میں کامیاب فریق اور قتل کی کسی واردات میں قاتل کے خلاف اور لوگوں سے زیادہ اثر قبول کرتے ہیں اور جو لوگ میری طرح ان کی سچائی اور بے قصبی پر کامل یقین رکھتے ہیں وہ بھی یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ ایسے فریق اور ایسے شخص کے متعلق مہاتما جی بلا ادراک و شعور کے یعنی (Unconsciously) خود فریق مخالف ہو جاتے ہیں۔ پھر یہ بھی یقینی ہے کہ قتل اثر نمود کی جانب سے خطہ طسکے ذریعہ اور زبانی گفتگوؤں میں مہاتما جی پڑا لے کی کوشش کی جاتی ہے اس کا عشرہ غیر بھی مسلمانوں کی طرف سے ڈالنے کی کوشش نہیں کی جاتی۔ ایسی حالت میں تعجب اس پر نہ ہونا چاہیے کہ مسلمانوں کے متعلق فلاں بات جس پر مسلمان پوری طرح راضی نہیں ہو سکتے مہاتما جی نے کیوں کہی بلکہ تعجب اس پر ہونا چاہیے کہ مہاتما جی بھی مسلمانوں کے خلاف مل آواز باتیں کیوں نہیں کہا کرتے۔ حقیقتاً جس کامیابی کے ساتھ مہاتما جی اپنے گرد و پیش کے مخالف اثرات کا مقابلہ کرتے ہیں وہ ان کی جلی سچائی اور بے قصبی کی بہترین دلیل و برہان ہے اور اگر ہم جانتے ہیں کہ وہ اس مقابلے میں اور بھی زیادہ کامیاب ہوں تو ہمیں ان کو حقیقت سے آگاہ کرنے کی اب سے کہیں زیادہ کوشش کرنی چاہئے اور مجھے یقین ہے کہ مسلمانوں نے اگر کا حقہ کوشش کی تو وہ ہرگز ناکام نہیں رہیں گے۔

میں چاہتا ہوں کہ مسلمان تمام امور کا لحاظ رکھ کر اس مضمون پر غور کریں جو سماجی جی کے قتل کی خبر وحشت اثر سننے ہی اس سے متاثر ہو کر مہاتما جی نے اس دردناک واقعہ پر اقام فرمایا تھا۔ آج میں اسی قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ

مہاتما جی نے خوب کیا کہ دونوں ملتوں کو تشبیہ کر دی کہ کج ہندو مسلمان دونوں کا امتحان ہے۔ مجھے خوشی ہے کہ مسلمان اب تک اس امتحان میں کامیاب ثابت ہوئے ہیں اور انھوں نے اس دردناک واقعے پر نہایت صفائی کے ساتھ اور ریب و شک کی ذرا سی بھی گنجائش چھوڑے بغیر اپنی طرف سے اظہار بیزاری کیا ہے اور اپنی ملت کی طرف سے برأت حق ادا کر دیا۔ اس طرح بیزاری کا اظہار اور برأت کرنے والوں میں کانگریسی اور غیر کانگریسی، خلافت والے اور خلافت والوں کے مخالفین، علماء کی جماعت اور عوام، حکومت کے ”باغی“ اور اس کے ”غلام“ سب شامل ہیں اور وہ مسلمان اگر کوئی مسلمان ایسا ہے جو مسلمانوں کی ایک ”خفیہ اور گہری سازش“ میں ملوث کئے جانے کے خوف سے یافین کی تقلید کے طور پر قتل سے اظہار بیزاری اور برأت کر رہا ہے مگر دل میں اس واقعے پر خوش ہے اور ایسے جرائم کو جائز سمجھتا ہے وہ حقیقتاً وحدت قومیت اور ملت اسلامیہ دونوں کے خلاف دشمنی کر رہا ہے اور اگر اس میں ایمان کا ایک ٹمہ بھی باقی ہے تو میدان میں آئے اور جس طرح کاتب عبدالرشید نے صاف صاف اپنے خیالات اور اعتقادات کا اظہار کیا ہے (جیسا کہ ایک شائع شدہ بیان سے ظاہر ہوتا ہے) اسی طرح وہ بھی اپنے خیالات اور اعتقادات کا اظہار کر دے تاکہ علماء امت کو اس کی اصلاح خیالات کا موقع ملے اور کم از کم مسلمان قتل کے ایک جرم پر جھوٹ کے ایک دوسرے گناہ کا اضافہ نہ کریں۔

لیکن میں یہ کہنے پر مجبور ہوں کہ باوجود مہاتما جی کے یاد دلانے کے کہ ہندو جاتی کا بھی امتحان ہو رہا ہے ابھی تک بہت سے ہندو اس امتحان میں کامیاب ہونے کی بظاہر کوشش نہیں کر رہے ہیں اور اگر ”امہا پارمو دھرم“ میں فعل کی طرح قول اور قول کی طرح نیت اور ارادہ بھی شامل ہیں تو وہ اس

عقیدے پر اپنے یقین کامل کا ثبوت ہرگز نہیں دے رہے ہیں۔ دہلی کے چھ مسلمان اسی وقت ان کے جذبہ انتقام کا شکار ہوئے جن میں سے ایک سربراہ جو سوامی جی سے کم ضعیف نہ تھے اور جن کی جان سوامی جی سے کم خطرے میں ہونا چاہئے تھی۔ اسی وقت ایک جوش سے بھرے ہوئے ہندو کے ہاتھوں ”ہما“ پر بھیڑ پڑھا دئے گئے۔ اس پر جن ہندو لیڈروں اور سندو اخباروں نے انہما رافسوس و مذامت، نفرت و برکت کیا ہو وہ براہ کرم اس سے مجھے مطلع فرمائیں۔ میں اُسے مسلمانوں کی قتل اور ان کی اصلاح دونوں کے لئے ضرور شائع کروں گا۔ مسلمانوں سے ایسی حرکات پر انہما ہیزاری و برات کس لئے کوئی ہندو نہیں جو پیچھے ہٹ کر گھٹنے ہندو لیڈر اور ہندو اخبارات ہیں جنہوں نے گٹار پور کی ظالمانہ اور وحشیانہ حرکات پر یا کردہ ’شاہ آباد‘ گیا اور ٹپنہ کی سازش پر انہما مذمت دانشور کیا تھا؟ بالخصوص پنڈت مدن موہن مالویہ صاحب اس معاملے میں اپنے تمام ارشادات ارسال فرمائیں۔ میں انشاء اللہ سب کو شائع کروں گا گو شاید ہندو کا ایک کالم بھی ان سے نہ بھرا جاسکے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ ہندوؤں نے خون کی ندیاں بھی ابھی تک نہیں بہائی ہیں اور خدا کرے کہ وہ ایسا کبھی بھی نہ کریں اور نہ اس قسم کا خیال اپنے دل میں لائیں۔ مگر مسلمانوں نے جن پر بہا تاجی کو اعتراض ہے کہ اس میں شک نہیں کہ چھری اور پستول کے استعمال میں وہ بہت بے باک اور آزاد ہیں۔ بہار اور گٹار پور کے مظالم پر کونسی خون کی ندیاں بہا دی تھیں؟ ہم دونوں بھائیوں نے تو گٹار پور کے وحشی قاتلوں تک کو معاف کر دیے جانے کے لئے وزیر ہند کو تیار بھیجا تھا اور ہماری والدہ مرحومہ نے بہار کی سازش کے متعلق اقدام فرمایا تھا کہ یہ سوراخ کا..... نہیں ہے بلکہ یہ راج کے ڈوبتے ہوئے سورج کی غل غلانی ہے مگر آج ہمارے ہندو بھائی کیا کر رہے ہیں؟ جذبہ انتقام

کے نشے میں اگر وہ ڈوبے نہیں ہیں تو اس شراب کی جرعتی انھوں نے ضرور کی ہے اور ان کی کوشش برابر جاری ہے کہ اگر ساری ملت اسلامیہ کو قتل کے جرم میں ملوث نہ بھی کیا جائے تب بھی اسے ایک گہری سازش کا نتیجہ ثابت کرنے کی جان توڑ کوشش ضرور کی جائے کہ اس جرم کی تحقیقات انھیں افسران پولس کے سپرد کی جائے جن پر ہندوؤں کو بھروسہ ہو اور اس میں ایک مسلمان بھی نہ ہو چاہے ایک مسلمان کو بھی ہندوؤں کے مقدمہ علیہ افسران پر بھروسہ نہ ہو۔ مولانا احمد سعید صاحب نے جو تاروالہ لکھے کو دیا ہے وہ ترک تعاون کی کوئی اچھی مثال نہیں اور جمیۃ العلما کے فیصلے دوبارہ داخلہ کونسل کی طرح ہمارے علماء کے ثبات قدم کا ثبوت اس میں نہ ملے گا اگرچہ شکایت اس تار میں کی گئی ہے وہ بالکل واجبی ہے اور میں نے خود مجبور ہو کر آج اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے۔ کاش مولانا احمد سعید صاحب بھی الجمیۃ ہمدرد اور دیگر اخبارات میں اٹھارہ لکھے پر کثافت کرتے اور ایک بیدار پسند حکومت سے طالب داد نہ ہوتے لیکن جیسا کہ میں لکھ چکا ہوں شکایت فی نفسہ بجا ہے اور اس کی ضرورت ہے کہ کج مہاتما گاندھی اور غیر متعصب ہندو اس پر توجہ فرمائیں عنقریب انشائے ہندو کی روش کے متعلق ایک شرح اور مفصل مضمون لکھا جائیگا جس میں ان کی موجودہ روش پر تبصرہ کیا جائے گا۔

۸، شہمی کانفرنس میں صد کانگریس کی صدارت

شہمی کے مذہوم طریقے

ہمدرد ۳ زوری ۱۹۲۶ء

سال گذشتہ میں سرکیت سری نواس انگر صدر کانگریس اسی زمانے میں
 دہلی آئے ہوئے تھے اور ہندو مسلم اتحاد کے لئے کوشاں تھے۔ اسی زمانے میں یہاں
 ہندو مہاسبھا کا سالانہ جلسہ ہوا تھا اور وہ ہندو سوراچی بھی جن کا دامن قصبہ بمبئی
 سے پاک تھا مخالف تھے کہ اگر وہ اب بھی ہندو مہاسبھا سے علیحدہ ہی رہے تو کہیں
 انتخابات میں سب ہندوؤں کو پنڈت مدن موہن مالوی سمیٹ نہ لے جائیں اور
 سوراچ پارٹی کے سردار سب "بے کارواں" ہو کر نہ رہ جائیں۔ اس لئے لالہ
 لاجپت رائے کی بے حد فیاضیت کی جارہی تھیں اور اگر سرکیت سری نواس انگر
 اس طرف اپنے میلان کا ذرا بھی ثبوت دیتے تو یقیناً سب سوراچی ہندو لیڈر
 ہندو مہاسبھا میں شامل ہو جاتے، گو مجھے یہ بھی یقین ہے کہ ان کی نیت ہرگز یہ
 نہ تھی کہ وہ ہندو مہاسبھا کی فرقہ وارانہ زیادتیوں میں خود بھی شریک ہو جائیں اور سب
 کچھ وہی کر سکیں جو ہندو مہاسبھا کے سربراہ اور وہ رہنما اس وقت کر رہے تھے۔
 لیکن میرے سامنے کا واقعہ ہے کہ ایک دو بار ہندو سوراچی لیڈروں نے سرکیت
 سری نواس انگر سے اس طریقے پر استصواب رائے کیا جو ان کو ہندو مہاسبھا کی کنیت
 قبول کرنے کے شور سے کے مترادف تھا، مگر وہ برابر انکار ہی کرتے رہے اور بالآخر
 ان کے رفتار نے بھی انھیں کی طرح ہندو مہاسبھا کی کنیت سے اجتناب کیا۔

اس سال سرچیت سری نواس آنگر صدر کانگریس بھی ہیں اور مداس کی طرف سے اسمبلی کے رکن کی حیثیت سے بھی منتخب ہو کر آئے ہیں اور آخر مارچ تک ان کا قیام دہلی میں ہی رہے گا۔

وہ اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ ہندو مسلم تنازعات لازمی طور پر ہوتے ہی رہیں گے، نہ وہ ہندو مسلم اتحاد کو اس قدر مشکل یا محال ہی خیال کرتے ہیں جس قدر کہ بعض شمالی ہندوستان کے لیڈر اسے مشکل یا محال خیال کرتے ہیں اور وہ یہ سنتے سنتے تنگ آ گئے ہیں کہ آپ اس مسئلے کی پیچیدگیوں اور دشواریوں کے سمجھنے سے قاصر ہیں۔ آپ جنوبی ہند کے رہنے والے بھلا انھیں کیسے سمجھ سکتے ہیں۔ انھوں نے گذشتہ تینے کو شادی کانفرنس کے اجلاس کی صدارت کرتے وقت جو تقریر کی اس میں صداقت ظاہر کر دیا کہ انھوں نے اپنی رکنیت اسمبلی کے تین سال اس کام کے لئے وقف کر دیے ہیں کہ شمالی ہند کے لوگوں سے مل جل کر یہاں کے حالات سے اپنے تئیں واقف کریں اور یکجہم خود ان کا معاہدہ اور ملاحظہ کریں۔ تاہم اس کے لئے ضروری نہ تھا کہ شادی کانفرنس کی صدارت ہی کی جاتی اس لئے کہ صدارت ایک قسم کی رہبری اور رہنمائی ہوتی ہے اور جو شخص راہ سے خود ہی پوری طرح واقف نہ ہو گا وہ دوسروں کی رہبری اور رہنمائی کس طرح کر سکے گا۔ بہر حال مقامی ہندو پریس میں صاف ظاہر کیا جا رہا ہے کہ ان جیسے شخص کا بھی آج شادی کانفرنس کی صدارت کو قبول کر لینا ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اگر سوامی شردھانند کے قتل کا سانحہ واقع نہ ہوا ہوتا تو صدر کانگریس نے یہ قدم نہ اٹھایا ہوتا اور اس کے یہی معنی ہیں کہ سوامی جی کا قتل مسلمانوں کی طرف سے ہندوؤں کو ایک جھلجھک اور ایک صدمہ اور ایک مبارز طلبی ہے اور جو ہندو اب تک اس ہندوستانی تنازعہ کے محض ناشرانی تھے اور اس سے زیادہ اس میں دلچسپی نہ لیتے تھے انھیں بھی اس معقول اور

منطقی نتیجے پر پہنچنا پڑا ہے کہ اس چیلنج کو قبول کئے بغیر اب چھٹکارا نہیں اور چونکہ ان کے ہم مذہبوں کو ایک زبردست دشمنی دوسرے مذاہب کے تختہ طوں کی طرف سے دی گئی ہے اس لئے اب وہ بھی اس مذہبی تنازعہ میں حصہ لینے والوں میں شریک ہوئے بن نہیں رہ سکتے، درحقیقت یہ ہیں کہ ان کے مذہب پر ایک آؤٹ لاسٹ پڑے گی بلکہ دنیا سے آزادی خیال اور آزادی عقیدہ کی طرف جو ترقی کی وہ بھی رجعت تہنری سے تبدیل ہو جائے گی۔

یہ خیالات نہایت مدن مومن مالوی اور لالہ لاجپت رائے کے اخبار ”ہندوستان ٹائمز“ نے جس کے سرپرست مسٹر بلاہیں، نہایت مغالی کے ساتھ ظاہر کئے ہیں۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ کہاں تک مسٹر سری نواس آئنگر کے اپنے خیالات ہیں، اس لئے کہ انھوں نے صدارت قبول کرنے کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار نہیں فرمایا اور جو کچھ کہا وہ شمالی ہند سے واقفیت پیدا کرنے کے متعلق ہی کہا جو قبول صدارت کے لئے تو کم سے کم ایک معقول وجہ نہیں سمجھی جاسکتی۔ ایک سلمان بزرگ جو اسماع کے قائل تھے۔ ان کے یہاں ایک دوسرے بزرگ تشریف لائے جو اسماع کے جواز کے قائل نہ تھے اور محفل اسماع کو جو اس وقت موجود ہی تھی بند کر دیا۔ دونوں ایک دوسرے سے محبت رکھتے تھے اور ایک دوسرے کی عظمت کرتے تھے۔ میزبان نے مہمان سے کہا کہ آپ اب تک اسماع کے مخالف ہیں، اچھا فوراً آنکھیں بند فرمائیے۔ انھوں نے آنکھیں بند کر لیں، ایک دولہے کے بعد میزبان نے کہا کہ اب کھول دیجئے۔ پھر کہا کہ فرمائیے کیا ملاحظہ فرمایا۔ مہمان نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلیم دروازے سے تشریف لارہے ہیں۔ میزبان نے کہا کہ برا آپ ہی فرمائیے جس محفل میں رسول اللہ صلیم شرکت فرمائیں اس میں آپ کو شریک ہونے میں کس طرح عذر ہو سکتا ہے؟ مہمان نے جواب دیا کہ ممکن ہے

کے منع فرمانے ہی کو حضورِ تشریف لائے ہوں۔
 کیا عجب ہے کہ جن خیالات کو ”ہندوستان ٹائمز“ نے سرِ بحیثیت سرِ نواس انگلر
 کی طرف منسوب کیا ہے وہ صحیح نہ ہوں اور انھوں نے شدھی کا نفرت کی صدارت،
 صرف اسی لئے قبول کی ہو کہ جس طریقے پر شدھی کا کاروبار چلایا جاتا رہا ہے اور جس
 طریقے پر بالخصوص وہ آج سوامی جی کے نقش کے اشتعال انگیز اور شور و شین خیز سامنے
 کے بعد چلایا جا رہا ہے اس کی اصلاح اپنے اثر اور اپنی صلح جو یا نہ رہنائی سے
 کر سکیں اور جہاں تک ان سے ہو سکے ایک جائز مذہبی کام کو ایک ناجائز سیاسی
 کام نہ بننے دیں۔

بہر حال ’صدر کانگریس نے شدھی کا نفرت کی صدارت فرمائی اور اس کی
 ابتدا اپنی صدارتی تقریر سے فرمائی۔ اس تقریر میں جس چیز پر زور دیا گیا ہے ممکن
 ہے کہ وہ مہاتما گاندھی اور ان کی طرح دوسرے ساتھی ہندوؤں کے باعث جو سمجھتے ہیں
 کہ اور مذاہب کے لوگوں کے تبدیل مذہب کے لئے کوشش کرنا ہندو شامتروں
 کے خلاف ہے، اسی کی مستحق ہو کہ اس پر زور دیا جائے، لیکن کم از کم مسلمانوں کے
 باعث جن کی طرف آج کل شدھی کے خواہاں ہندو کا روئے سخن ہے، تو یہ چیز
 ہرگز اس کی مستحق نہ تھی۔ اگر کوئی مسلمان آج یہ کہتا ہے کہ دوسرے مذہب والوں کو
 اپنے مذہب کے نشر و اشاعت تبلیغ پر چار کا حق نہیں ہے تو ہمیں بتایا جائے تاکہ
 اس کی دماغی حالت کا امتحان کرایا جائے۔ میں نے تو کوکنا ڈاکا کانگریس کی صدارت
 کرتے ہوئے اپنے خطبہ صدارت میں عرض کیا تھا کہ میں تبلیغی مذہب کا قائل ہوں
 اور تبلیغی مذہب کے یہ معنی لینا چاہئیں کہ بقول پروفیسر کیس ملر اس میں حق کے
 نشر و اشاعت اور اس پر ایمان نہ لائے والوں کو ایمان لانے کی تلقین کرنا ایک
 مقدس غرض کے لئے ٹھہرا ہوا ہے جو سچائی کی روح ایک تبلیغی مذہب کے

انسنے والوں کے دلوں میں ہوتی ہے وہ اس وقت تک چین نہیں لیتے جب تک کہ انکار میں، اقبال میں، افعال میں اس کا ظہور ہوئے، اور وہ اپنے تئیں اس طرح آشکارا اور نمایاں نہ کر لے۔ مشہور حدیث قدسی کے الفاظ اسی سچائی اور حقیقت کی روح کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ کنت کفرًا مخفیًا فاجبت ان امرت۔ حق تعالیٰ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں ایک ڈھکا نذرانہ تھا سو میرا جی چاہا کہ سب مجھے جان لیں۔ اور جس نبی اکرم کی زندگی کو تو فرما کہیم میں ہمارے لئے اسوۂ حسنہ فرمایا گیا ہے اور جس کا خود فرماں ہے کہ تخلقوا باخلاق اللہ (اپنے اندر خداوند کریم کے اخلاق کریمہ پیدا کرو)، اس کے لئے غالب کہہ سکتا تھا۔

منظور تھی یہ شکل تجلی کو نور کی
تست کھلی ترے قدر رخ سے ظہور کی

حقیقت اور سچائی کی روح حقیقت اور سچائی کی روح ہو ہی نہیں سکتی اگر وہ اپنے ظہور کے لئے نہ تڑپے، اور بے چین نہ ہو۔ اسے اس وقت تک سکون و طینان نصیب ہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنا پیغام ہر نفس تک نہ پہنچا دے اور جس چیز کو وہ خود کلمہ حق مانتی ہے اسے تمام انسانی کیفیے اور برادری اور تمام بنی آدم کا ٹھکانا بھی کلمہ حق نہ مان لے۔ اس میں لڑائی جھگڑے کا کیا کام، یہ تو اپنی حاصل کردہ دولت کو اپنی ساری برادری میں لٹا دیتا اور اس پر بچھاؤ کر دیتا ہے اس لئے یہاں تلوار اور اوزارِ حرب نامناسب اور ناموزوں بھی ہیں اور بے کام بھی۔ لا اکراہ فی الدین دین میں جبر و اکراہ ہو ہی نہیں سکتا، تلوار یہی کر سکتی ہے کہ جن لوگوں کا اس پر اعتقاد و اعتبار ہو اور دلیل و برہان کے قائل ہی نہ ہوں اسی کو دلیل اور اسی کو برہان سمجھتے ہوں، تو ان کے پیچھے یا کھلائی پر ایک ہتھکڑی

لگا سنے اور اگر ہو سکے تو ایک ہی وار میں انھیں تلوار چلانے کے قابل نہ چھوڑے
 تاکہ فتنہ و فساد کا انداد ہو جائے، فطرت انسانی جو حق مناسب حق کی طرف رہنمائی
 کے لئے آواز دھچھوڑ دی جائے اور جو جس شخص کا دین ہو وہ اسے اسی بنا پر اپنا دین
 بنائے کہ یہ چیز اس کے خالق کو محبوب ہے، اسی اور کے دوسرے اسے خوش کرنے
 کو اختیار نہیں کیا گیا، حتیٰ الاکون فتنہ و کیون الدین، کلمہ اللہ۔ اس لئے بجائے
 تلوار سے مجاہدہ کرنے کے تبلیغ کے لئے جو موزوں اور مناسب طریقہ تھا وہ بتا دیا گیا
 اور ارشاد ربانی ہوا کہ جادلہم بالحق ہی احسن لڑائی بھلائی سے کہیں بہتر ایک
 طریقہ ہے۔ اس طریقے سے مذہبی مجاہدے کو البتہ تلوار سے یعنی اگر اکافی الدین کو
 دور کیا جاسکتا ہے ۵

دین میں اکراہ کیا؟ اس پر لے حفظ دین

دل میں قرآن پڑھیں شنبہ ہے

(تجوید)

نہایت نے جو الزام مسلمانوں پر لگا یا تھا۔ مسلم کے ایک ہاتھ میں قرآن اور
 دوسرے ہاتھ میں تلوار ہے اس کی حقیقت اسی قدر ہے اور جو اس سے انکار کرے
 وہ یا تو اسلام پر اور مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت پر جس میں فاقین اور
 ملک بھی شامل ہیں تہمت تراشتا ہے یا پھر تاریخ اسلام سے بالکل ناواقف ہے
 اور اگر وہ مسلمان ہے اور عالم دین ہوئے کا یہی دعویٰ کرتا ہے تو اسلام کے ساتھ
 اعدائے اسلام سے بھی کچھ زیادہ ہی دشمنی کرتا ہے۔ البتہ لطف و کرم و اخلاص اور
 محبت کے ساتھ مذہبی جدوجہد اور مجاہدہ مسلمان کا فرض ہے اور رسول اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کا زمانہ واجب الاذعان ہے کہ اگر کسی غیر مسلم کا گھراٹے فاسق پر ہو کہ دن
 کو نظر نہ آتا ہو مگر رات کو اس کے گھر کی روشنی نظر آ جاتی ہو تو ایک مسلمان کو وہ

رات پین سے سونے میں بسر نہ کرنی چاہیے بلکہ اسی فکر میں گزار دینی چاہیے کہ کب من نکلتا ہے اور میں اس کے گھر تبلیغ اسلام کے لئے جاتا ہوں، اگر مہاتا گا ندھی اس سے واقف نہیں تو کوئی تعجب کی بات نہیں لیکن ہم لوگ جو اپنے مذہب سے ان کے مقابلے میں کہیں زیادہ واقف ہیں وہ اپنے فرض تبلیغ کو بھول نہیں سکتے یہ البتہ صیح ہے کہ انسان وعظ و بند سے اس قدر مؤثر طریقے پر توجہ نہیں کر سکتا جس قدر کہ اپنے اخلاق و مکارم اور اپنی زندگی کے اعلیٰ نمونے سے کر سکتا ہے اور یہی رسول اکرمؐ اور آپ کے صحابہؓ اور صوفیائے کرام کی کامیابی کا راز تھا۔ گندی زندگی اور پوسٹر بازی سے تحریری تبلیغ کے جو فائل ہوں ان کا اثر ہم آج بھی دیکھ رہے ہیں کہ الٹا پڑا ہے اور نقتہ 'ارتد' کی چیخ، پکار سے بس یہی ہوا ہے کہ ہم اس میدان میں نہرو آ رہے ہوئے سے پہلے ہی غنیم کے جوش و خروش اور اس کی فوج کے نظم و ترتیب سے مرعوب ہو جاتے ہیں اور لڑائی سے پہلے گویا بارمان لیتے ہیں حالانکہ ہم کو اس یقین کے ساتھ اس میدان میں قدم رکھنا چاہیے کہ اگر حقیقتاً ایمان والے ہیں تو ہمیں وژ رہیں گے۔ لا تمہنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان کنتم مؤمنین۔ حق حق ہے اور باطل پھر باطل ہے۔ اور باطل اسی لئے رونما ہوا ہے کہ ہمارے کام شروع کرتے ہی اور حق کے آتے ہی روپوش ہو جاتے۔ جاء الحق وذهبت الباطل ان الباطل کان زهوقا۔

یہ ایک ضمنی بحث تھی، اصل بحث یہ تھا کہ تبلیغ مذہب والے کو اس چیز کے نشر و تبلیغ کی ایک دھن ہوتی ہے جس کو وہ سچ سمجھتا ہے اس کی اشاعت اور تمام عالم کو اس کا فائل کرنے کی اسے ایک عجیب فکر ہوتی ہے اور گویہ ممکن ہے کہ واقف اس کا عقیدہ غلط ہو اور اس کے پاس حق کا ایک شہد برابر بھی نہ ہو مگر میرے نزدیک یہ ممکن نہیں کہ کسی کے پاس حق کا ایک شہد برابر بھی ہو اور اسے اس کے

تمام عالم میں نشر و اشاعت کی دھن نہ ہو۔ حق اور سچائی وہ غذا نہیں کہ تنہا خیریاں ممکن ہوں جس کے پاس حق ہو اور یہی نہیں بلکہ وہ بھی جو سمجھتا ہو کہ اس کے پاس حق ہے وہ اس کا ذائقہ چکھنے ہی اور اپنے حلق سے اس کا ایک نوالہ اتارتے ہی چاہتا ہے کہ خود ہی اس غذا کو نہ کھائے بلکہ ماری دنیا کو بھی کھلائے۔ ایک مسلمان کے نزدیک حقیقتاً تمام مذاہب اپنی اصلی حالت میں ایک ہی دین برحق تھے لیکن اپنی مسخ شدہ حالت میں بھی عیسائیت اور بودھ مذہب اسلام ہی کی طرح تبلیغی مذہب رہے۔ اور انہوں نے عالم گیر مذہب ہونے کا دعویٰ کیا، لیکن یہودی، زرتشتی اور ہندو مذہب تبلیغی نہ رہے۔ بہانہ کا گندھی شاید کہیں کہ ہندو مذہب کبھی بھی تبلیغی نہ تھا، لیکن میں یہ حیثیت ایک مسلمان ہونے کے اس کا یقین رکھتا ہوں کہ اپنی اصلی شکل میں بھی وہی دین تھا جو حضرت آدمؑ کے وقت سے برابر انسانوں کا دین چلا آیا ہے اور جے الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا فرما کر بالآخر خداوند کریمؐ نے اسلام کی شکل میں کامل کر دیا جس کے سوا اب اللہ کوئی دین کسی سے قبول نہیں فرماتا۔ اس لئے اپنی اصلی شکل میں ہندو دھرم بھی ضرور تبلیغی ہوگا۔ مسلمان آج اسے لاکھ مسخ شدہ سمجھیں (اور آریہ بھی اسے کب مسخ شدہ نہیں مانتے اور خود اسلام کے کتنے پیروان کے دوسرے پیروؤں کے اسلام کو مسخ شدہ نہیں کہتے) لیکن وہ یہ نہیں کہتے کہ کسی ہندو کو شاستنی دھرم یا آریہ دھرم کی تبلیغ کا حق ہی نہیں ہے۔ لہذا اس حق پر زور دینا نہ سرکبیت سری نہ اس آئینہ کے لئے ضروری تھا نہ ہمارے مقامی معاصر ہندوستان ٹائمر کے لئے۔ یہ تو تحصیل حاصل اور انگریزی محاورہ کے مطابق اس شخص کو تبلیغ کرنا ہے جو اس سے پہلے ہی ایمان لا چکا ہو۔

مجھے تو ایک عرصے سے ہندو بھائیوں سے یہی شکایت تھی کہ وہ برحق

ہونے کا بھی دعویٰ کرتے ہیں، لیکن اس غذا کو لب بانٹ کر نہیں کھاتے چنانچہ ۱۹۱۷ء میں میں سائے الہ آباد میں دو لکھ روپے وقفے اور مسلمانوں اور ہندوؤں میں جو فرق تھا وہ حاضرین کو بتایا تھا۔ زیادہ سے زیادہ مسلمان کی ہمارے ہندو بھائی یہ شکایت کر سکتے تھے کہ ایک بھکی سیٹی کھڑی پکار لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ طباق نواب کے کھانے کا ہے اور سب کو کھلانا چاہتا ہے اور جو نہیں کھانا چاہتے ان کے حلق میں بھی زبردستی ٹھوس دیتا ہے۔ لیکن ہندو بھائی تو یہ غضب کرتے ہیں کہ دعویٰ تو رکاب داری کا ہے مگر جب رسوائی تیار ہو گئی تو اس خوانِ نعمت کو اس طرح تنہا خور ہی کے لیے مخصوص کر لیا کہ جو کے کی کنڈی اندر سے چڑھالی اور دوسروں کو دینا تو درکنار دکھایا تک نہیں اور کسی اور کی پرچھائیں بھی اس پر نہ پڑنے دی۔ یہ امتیاز صرف مزا حائ نہیں کیا گیا تھا اور الہ آباد سے اگست ۱۹۲۱ء میں شب کو کبیر جا رہے ہوئے میں نے مہاتما گاندھی سے پوچھا تھا کہ آپ ہندو دھرم کا غیر تبلیغی ہونا کس بنا پر جائز سمجھتے ہیں جبکہ اسے سیاسی اور اقتصادی اور تعلیمی اعتقادات کی تبلیغ آپ شہر شہر اور گانوں گانوں پھر کر رہے ہیں مہاتما جی کا جواب میری سمجھ میں آج تک نہ آیا اور وہ لاکھ معقول ہو مگر میں اب تک غیر تبلیغی مذہب کا قائل نہ ہو سکا۔ پھر میں ہندو بھائیوں سے کس طرح کہہ سکتا ہوں کہ تم کو اپنے مذہب کی تبلیغ کرنے کا حق نہیں ہے۔

سوال جو کچھ ہے وہ تبلیغ کا نہیں بلکہ طرز تبلیغ کا ہے اور اس کے متعلق مہاتما گاندھی نے جو کچھ ۱۹۲۲ء میں ہندو مسلم کشیدگی کے سلسلے میں لکھا تھا اور جس پر سارا آریہ ورت ان پر برس پڑا تھا، اسے کوئی آریہ آج نہیں دھرتا اور مہاتما گاندھی بھی اسے کسی آریہ کو یاد نہیں دلاتے۔ لاطینی کی ایک مثل ہے کہ مرے ہونے کے متعلق کچھ نہ کہو، کہو تو کلمہ رنجری کہو۔ لیکن اس پر عمل کرنے

کے یعنی نہیں ہیں کہ جب غلط دعوے کئے جائیں تو انہیں تسلیم بھی کر لیا جائے۔ جو طریقہ شدھی کے لئے کوشش کرنے والوں نے اختیار کر رکھا ہے وہ یقیناً وہ طریقہ نہیں ہے جسے سرجمیت سری نواس انگرا ایک لمحہ کے لئے بھی روا رکھیں گے۔ ان سے کوئی نہیں کہتا کہ وہ اپنے مذہب کی خوبیاں عالم آشکار نہ کریں۔ ان سے یہ بھی کوئی نہیں کہتا کہ دوسرے مذاہب میں جو خامیاں ہیں ان سے چشم پوشی ہی کریں۔ تاہم جاداہم بالقی بھی احسن را اگر وہ بھی عمل کریں تو کچھ نقصان نہ پہنچا بقول غالبؔ

گر گئی سہی نکلام میں لیکن نہ اس قدر
کی جس سے بات اس شکایت ضرر کی

اگر سرجمیت سری نواس انگرا ۲ جنوری کے جلسے کے بعد جس میں چین کو ہندوستانی افواج بھیجے جانے کے خلاف انھوں نے تقریر کرتے ہوئے اس قدر محبت آمیزہ پر ایسے میں ہندو مسلم اتحاد کے بارے میں بھی اپنے خیالات ظاہر فرمائے تھے پانڈی چوک سے گذرتے اور اپنی شدھی کانفرنس والے آریہ سماجی "جلوس" کو ملاحظہ فرماتے اور جو کچھ اس نام نہاد جلوس کے یہاں سے کہا جا رہا تھا اس کو سنتے اور سمجھ سکتے تو انہیں معلوم ہوتا کہ مسلمان شدھی سے اس قدر کیوں بیزار ہیں۔ اسلام میں جلوس نہیں نکلا کرتے گو بہت سے مسلمانوں نے محرم میں تعزیوں وغیرہ کے نکالنے کی رسم قائم کر لی ہے نہ خود کے جلوس آئے وہاں نکلتے رہتے ہیں اور یہ رسم تعزیوں سے بھی بہت زیادہ پرانی ہے۔ آریہ سماج اس قسم کے جلوس نہیں نکالتے تاہم انھوں نے ایک پرانی رسم چھوڑ کر اب نئی رسم قائم کرنے کی کوشش شروع کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ جلوسوں سے ذریعہ شدھی کا پرچار کیا جائے۔ پیا کونیوں کے پاس نہیں آتا تو کونیوں ہی کو پیاسے کے پاس لے جایا جائے۔ چوراہوں میں مذہبی تبلیغ ہندوستان میں عیسائیوں کی ایجاد تھی لیکن آریہ سماج کی حرکت سب سے

نرالی ہے اور رٹرکوں پر جلوس نکال کر تبلیغ متحرک ان کی بدعت ہے۔ "مان نہ ان میں
 تراہمان" راستہ چلنے والوں کو خواہ مخواہ چھیڑا جاتا ہے پھر جو اپدیش دے جاتے
 ہیں اور جو بھجن اور دوسرے گیت گائے جاتے ہیں وہ اس قدر اشتعال انگیز ہوتے
 ہیں کہ ان کو سن کر تحمل کرنا بڑے عزم الامور کا ثبوت دینا ہے۔ اگر کہیں کوئی
 لغویت موری ہو تو ایک مسلمان کو حکم ہے کہ اذامر وباللغو مردا کرنا لغویت
 کے پاس سے گذرے تو مشرفیانہ انداز سے گذر جاؤ۔ وہاں رکنے کی ممانعت ہے۔
 لیکن جب لغویت خود بازاروں سے گذرنے کو اپنا رویہ بنالے تو کیا کیا جائے؟
 اگر مسلمان گایوں کو سجا کر ان کے جلوس نکالیں تو خود مسلمان اس کو بدعت
 قرار دیں گے لیکن جہاں دہلی کی طرح حکم ہو کہ اپنے گھروں میں قربانی نہ کرو اور
 صلے جا کر اپنے قربانی کے جانور ذبح کرو اور اس کے لئے بھی سوائے چند
 کے تمام راستے ممنوع قرار دے دے جائیں تب بھی ہندو بھائیوں کا کہنا کہ اس
 سے ہماری حیات کو ٹھیس لگتی ہے ایک فطرتی امر اور جائز قرار دیا جائے اور
 رٹرکوں کو گذرگاہ انسانات و حیوانات بھی نہ رہنے دیا جائے لیکن اگر ہندو بھائی
 نماز باجماعت کے وقت بھی مسجدوں کے سامنے کھڑے ہو سہ کر ڈھول پیسے منگے
 بجائیں اور متقیوں کو امام کی قرأت تو درکنار کان پڑی آواز نہ سننے دیں تو یہ بھی
 جائز اور مسلمانوں کا گلہ نہ سکھو ہرگز ایک فطرتی امر نہیں اور بالکل ناجائز۔ لیکن اس
 معاملہ اس سے بھی آگے گذر گیا۔ اب گاڑیوں میں اور تانگوں میں بیٹھ کر شندھی
 جلوس کے ساتھ نکلتے ہیں اور اسلام، خدائے اسلام اور رسول اسلام (روحی فدا)
 کی شان میں اور مسلمانوں کے خلاف وہ کچھ کہا جاتا ہے جسے دہرا کر میں اشتعال
 کو اور بڑھانا نہیں چاہتا۔ اگر مسیحیت سری نواس آئنگرنے اس لئے شہی کا نفرین
 کی صدارت قبول کی ہے کہ اس بیہودگی اور لغو سینا کی اصلاح کریں اور ڈاکٹر شاستری

اور پروفیسر زندر جیسے ذمہ دار آریہ سماج کے رہبر اس کی اصلاح میں ان کی مدد لینا چاہتے ہیں تو میں سرکیت سری نواس آنگر کو ان ذمہ دار آریہ سماجی حضرات کو، ساری سماج کو، اور دہلی کو اور مشتعل شدہ مسلمانان دہلی کو مبارکباد دیتا ہوں۔ اس کے علاوہ اور بھی اصلاحات کی ضرورت ہے، اور بشیرن کا اسی محکمہ کی عدالت میں پیش ہونا جس میں سوامی شرودھانند کے قتل کا مقدمہ پیش تھا، صاف بتاتا ہے کہ وہ طریقہ تبلیغ جو شہمی کرنے والے بعض اوقات استعمال کرتے ہیں کس طرح فضا کو اس قدر مکدر کر دیتا ہے کہ قتل تک کی وارداتیں ظہور پذیر ہونے لگتی ہیں۔

ہندو ہیوانڈ کو نکاح سے محروم رکھنا اور اس کے جواز میں نتائج ہیں ان کے پیدا ہونے پر مسلمانوں سے اس طرح انتقام لینا کہ آریہ آشرم کے گرگے ایشیوں پر چھوڑ دئے جائیں تاکہ پریشیاں حال مسلمان عورتوں کو جو اپنے عزیز و اقارب سے بچھڑ گئی ہوں آشرم میں داخل کر لیا جائے اسی انتقام کی طرح ہے جو سوامی تیلپو جیا تعلیم یافتہ مگر بظاہر فائر افعل شخص سوامی جی کے قتل کا مسلمانوں سے اس طرح لینا چاہتا ہے کہ پنجابیوں سے انتقام کا نام صاف صاف لے کر اور رسم الخط چھڑاتا ہے کہ وہ عرب سے آیا ہے گویا آریہ ورت میں تو ازل سے آریہ ہی رہتے تھے اور مسکرت ہی یہاں کے اصلی باشندوں کی زبان تھی اور دیوناگری ہی ان کا رسم الخط تھا۔ سرکیت سری نواس آنگر نے اسل بجا فرمایا کہ اگر کسی کی شہمی کرائی جائے تو علامتیہ کرائی جائے چاہے مردوں کی ہو چاہے عورتوں اور بچوں کی اور انھوں نے یہ بھی فرمایا کہ شہمی اس طرح کی جائے کہ مسلمانوں کو یقین ہو جائے کہ یہ مسکراہی نوکریوں اور وزارتوں کے بھیسٹ لینے کے لئے دوڑ نہیں ہے۔ مگر اس کو کیا کیا جائے کہ آریہ اخبارات خود کھ رہے ہیں کہ یہ سب کچھ آئندہ مردم شناری کے لئے کیا جا رہا ہے تاکہ ہندوؤں کی تعداد زیادہ نظر آئے اس لئے کہ موجودہ حکومت

مختلف ملتوں کے اعداد کے تناسب ہی پر ان سب چیزوں کی تقیم کرتے وقت نظر رکھتی ہے۔ ہمارا مانگا مذہبی ہے:..... خواجہ..... تبلیغ کے راجہ کی ”داعی اسلام“ کے متعلق اور نیز سر آغا خاں کی ایک تجویز کے متعلق بالکل صبیح فرمایا تھا کہ ”یہ ایک مذہبی کام کو غیر مذہبی طریقے پر کرنا ہے۔“ لیکن دس مسلمان تہیوں کا تہیم خانے سے ایک چھوٹے نو مسلم آریہ کے ذریعے سے اغوا اور بشیرن مہی لاوارث لڑکیوں کو ایشیئنوں پر سے لاکر آریہ آشرم میں داخل کر لینا کیا ایک مذہبی کام کو مذہبی طریقے پر کرنا ہے؟ مگر کوئی ہندو اس کے خلاف آواز بلند نہیں کرتا اور جو نصیحت کی جاتی ہے وہ مسلمانوں ہی کو کی جاتی ہے۔

ہندو زمینداروں اور سودخوار بیوں کا دباؤ ایک طرف ’زوپے پیسے اور مقدمات وغیرہ کی پیروی کا لالچ دوسری طرف‘ اس پر آریہ آشرم والوں یا ان کے ہوا خواہوں کا دھوکہ اور زبردستی ان سب پر مستزاد شکایت اس طرز تبلیغ کی ہے کہ بعض تبلیغ کی، اور اگر سرعیت سری تو اس انگلہ اپنے ذرائع بحیثیت ایک ان ایک ہندوستانی، ایک صدر کانگریس نیز ایک صدر شدھی کانفرنس کے ادا کرنا چاہتے ہیں تو وہ اس طرز تبلیغ کو جانچیں اور پھر کہیں۔ اور اگر یہ ناجائز اور دل خراش اور قومیت مشرکہ ہندیہ کے خلاف ہے تو اس کی اصلاح کریں ورنہ ان کی صدارت شدھی کانفرنس غیر مفید اور ان کی صدارت کانگریس بھی بے اثر ثابت ہوگی، ہندو مسلمان اسی طرح لڑتے رہتے رہیں گے اور انگریزیوں ہی برا جتے رہیں گے اور ہم کو غلامی میں مبتلا رکھیں گے۔ دونوں ملتوں کو یقیناً نشر و تبلیغ کی آزادی ہونا چاہیے۔ دنیا میں مختلف تہذیبیں اور تحریکیں ایک دوسرے کا مقابلہ کر رہی ہیں۔ یہ بازار کا سودا ہے جس کی خوشی چاہے ایک کوئے جس کی خوشی چاہے دوسرے کو۔ ہر سوداگر اپنے ہی مال کو سراہتا ہے اور گاہکوں کو لالچ دلاتا ہے۔ یہ میسویں صدی

ہے اور سراج امید کی جاسکتی تھی کہ انسانی زندگی کے لئے وہ مسرفانہ طریقہ تبلیغ نہ اختیار کیا جائے گا، جو عقائد باطلہ کا استیصال اس طرح کرنا چاہتا ہے کہ متقدمین باطل ہی کا استیصال کر دیا جائے۔ میں تو سمجھتا تھا کہ اسپن کا محکمہ احتساب و عقیدہ سیت ہمیشہ کے لئے ٹوٹ چکا اور اب کسی کو یہ خیال بھی نہ آئے گا کہ کافروں ہی کا صفایا کر کے کفر کی صفائی ہو سکتی ہے۔ کسی مذہب کے پیروں کی تعداد اور بڑھانے کے لئے سیدھا اور بے انذار راستہ یہی ہے کہ اپنے اپنے مذہب کی شخص تبلیغ کرے اور جس کو تمقین و تبلیغ کی جائے وہ اپنے انتخاب دل میں بالکل آزاد ہو اور جو مذہب اسے بھائے اسے قبول کر سکے۔ جس چیز کو سوداگری نے اپنا شعار بنالیا ہے کیا اسے دین داری اپنا شعار نہیں بنا سکتی؟ یہ تو خیال ہے کہ خداوند کریم کو کسی کا تبدیل مذہب اس طرح ہرگز نہ بھائے گا کہ اس نے بے سمجھے دوسرے کلمہ پڑھ لیا، یا دل کے مطمئن ہوئے بغیر اقرار باللسان کر لیا یا بھوک سے تنگ آکر روئی پکڑے کے لالچ میں غلط اسامہ گوہر اور گنہگار کیلہنا گوارا کیا یا کسی عورت کے حسن سے مسحور ہو کر اسی کا کلمہ پڑھ لیا اور اس کے ساتھ دو بول پڑھوائے، لیکن خدا کو وہ شدھی یا تبلیغ تو ہرگز نہ بھائے گی جس کا مطمح نظر جنت سے کہیں زیادہ وہ سالہ مردم شماری ہو اور ایسی تبلیغ اور شدھی سے جو اس میں صدی کی بدعات میں ہمارے باپ دادا کا وہ پرانا طریقہ ہی لاکھ بہتر تھا جو بجائے سروں کے شمار کرنے اور ان کے اعداد کو قلم بند کرنے کے سروں ہی کو قلم کر دیا کرتے تھے۔ یہ سروں کے اعداد کی قلم بندی کا ذوق ایک نہ ایک ان اور بھی زیادہ سروں کو قلم کر کرے گا اور اگر سری نو اس انگروہ دن دیکھنا نہیں چاہتے تو اس طریقہ شدھی کو بند کر آئیں اور اقلیتوں کے حقوق کی حفاظت کو اکثریت کا اولین فرض قرار دیں۔ یہ آئی ہوئی بلا اگر مل سکتی ہے تو بس اسی طرح مل سکتی ہے۔

(۹) یوں ہوتا تو کیا ہوتا؟

سہ ماہ مارچ ۱۹۲۷ء

خداوند کریم ہم ہندوستانیوں کی آزمائش کر رہا ہے لیکن بظاہر ہم کو اس کا احساس نہیں اور ہم غلطیوں پر غلطیاں کر رہے ہیں اور پھر بھی امید رکھتے ہیں کہ ایک نہ ایک دن منزل مقصود تک پہنچ جائیں گے اور ہندوستان کو آزادی نصیب ہوگی اور ہندوستان میں قومی حکومت کسی نہ کسی طرح خود بخود قائم ہو جائے گی۔

جوں جوں ۱۹۲۱ء اپنے خاتمے کی طرف قدم بڑھانا جاتا تھا امید بڑھتی جاتی تھی کہ حکومت مجبور ہو کر ہاتھ کاٹنا گاندھی کو بلائے گی اور حقیقی اصلاحات کے متعلق گفت و شنید شروع کرے گی، لیکن بد قسمتی سے ملاپ میں جو جھگڑا ہو چکا تھا وہ رنگ لائے لگا اور سرنگرن ناز جو ”گول میز کانفرنس“ کے متعلق ایک جلسے کی صدارت کر رہے تھے اپنے وطن مالوت کی ناگوار صورت حالات سے کچھ اس طرح متاثر ہو گئے کہ وہ حضرات جو تارک تعاون نہیں ہوئے تھے مگر ترک تعاون کی تحریک کے باعث حکومت کی موجودیت سے فائدہ اٹھانے کے لئے ایک حد تک تیار ہو گئے تھے پھر ”وفا داری“ اور ”اعتدال“ کی طرف راغب ہو گئے۔ چار بجن داس آنجہانی حالات میں تھے، اینڈرٹن مدن موہن مالوی ان کے ”ہاتھ کاٹنا گاندھی کے“ حکومت کے ”یہ معلوم اور کس کس کے درمیان سفیر اور اعلیٰ سب نے، اوھر چوری چوری سے کاوانچہ ہوا اور مختلف صوبوں کی کانگریس کمیٹیوں کے لیڈر جو اس وقت ہماری طرح جیل میں محبوس نہ تھے مناسبہ کہ انہوں نے بھی ہاتھ کاٹنا گاندھی پر اثر ڈالنا شروع کیا کہ اگر کانگریس کی گرم رقاری اسی طرح رہی تو عدم تشدد کا فائدہ ہو جائے گا اور سارا

بلکہ خون کے ایک سیلاب کی نذر ہو جائے گا۔

مجھے اندیشہ ہے کہ اس دہم کے اسباب میں ہم ہندوستانیوں کی بزدلی بھی شامل تھی۔ میں نے سوائے مولانا ابوالکلام آزاد کے کسی کم سن شخص کو اتنا ذی فہم اور ذکی نہیں پایا جتنا کہ مہاتما جی کے سب سے چھوٹے صاحبزادے دیوی داس جی کو پایا لیکن وہ نہ صرف نا تجربہ کار تھے بلکہ جس غیر معمولی عدم تشدد کی فضا میں ان کی تربیت ہوئی تھی اس کے باعث چوری چورے کے واقعے نے ان کے قلب پر وہ غیر معمولی اثر پیدا کیا ہوگا جو ان کی عمر کے اور نوجوانوں کے قلب پر نہ پیدا ہو سکتا تھا۔ بہر حال مالوی جی کا مشورہ 'صوبجات کی کانگریس کمیٹیوں کے لیڈروں کی گھبراہٹ' اور دیوی داس جی کے تاثرات قلبی سب نے مہاتما جی کو مجبور کر دیا کہ یکایک بار دولی کا فیصلہ صادر کر دیں۔ ہم اگر اس وقت مجبوس نہ ہوتے تو ممکن ہے کہ فیصلہ اس طرح صادر نہ ہوتا۔ کم از کم ہم یہ تو ضرور کرنے کہ اس فیصلے کا اپنے ساتھ کے کام کے کئے والوں پر وہ اثر نہ ہوئے دیتے جو واقعہ ان پر ہوا۔

اس فیصلے کے بعد اگر مہاتما جی خود بھی آزاد رہتے تو یہ اثر ہرگز نہ ہوتا مگر حکومت نے سب چالیں پہلے سے سوچ لی تھیں۔ سب سے پہلے ہندوؤں کو مسلمانوں سے کسی قدر الگ کرنے کے لئے ہم پر ایک ایسے امر کے متعلق مقدمہ چلایا تھا جس کا تعلق اسلام اور خلافت اسلام اور ایک اسلامی ملک ترکی سے تھا اور گورنر مسوں میں ایک ہندو ٹنکا چاریہ بھی شامل تھے لیکن مزاحمت مسلمانوں ہی کو دی گئی۔ مہاتما گاندھی نے نہایت خوبی سے اس کا جواب اس طرح دیا کہ خود اسی اعلان پر دستخط کر دے جس کی بنا پر ہم کو سزا دی گئی تھی اور اسی طرح تمام کانگریسی لیڈروں سے بھی جن میں کثیر التعداد بڑے سے بڑے ہندو لیڈر شامل تھے دستخط کرائے مگر حکومت نے اس کے بعد یہ غلطی نہ کی کہ ان کو بھی اسی سلسلے میں سزا دے دے تاہم

والٹیر نے اسے ایک جرم فوراً وضع کر لیا گیا اور اس میں تو مذہب کا سودائی بنا کر قید کیا تھا مگر اس کے بعد کانگریسی لیڈروں کو جن میں کثیر التعداد ہندو تھے، وطن کشیداری بنا کر جیل میں ڈال دیا۔ یہ بھی حکومت کی ایک چال تھی۔ مہاتما گاندھی اور ہندو لیڈروں سے پہلے نہیں بند کر دیا۔ ہماری قید و بند پر لوگوں میں جوش پیدا ہوا۔ اس کو فرو کرنے کے لئے مہاتما جی موجود تھے۔ اب بھی میں جو فساد پریش آن و ملز کے ہندوستان آئے پر رونما ہوا اس کو مہاتما جی نے خلافت اور کانگریس کے کام کو نوا لیا کی مدد سے جلد رفع کر دیا لیکن چھ ماہ بعد جب حکومت نے خود مہاتما جی کو قید کیا تو وہ خوب جانتی تھی کہ اس اہم ترین واقعے پر آسا جوش و خروش بھی سطح پر نمایاں نہ ہو گا تھا کہ ہمارے سزا بایاب ہونے پر ہوا تھا اور کم سے کم علی برادران اس وقت باہر نہ ہوں گے کہ ہندوستان کو آنا وہ کریں کہ جلد سے جلد پر وہ جیل کی کچی وضع کئے۔ لوگ متوقع تھے کہ کچھ نہ کچھ ضرور کیا جائے گا مگر کچھ کانگریسی لیڈر جو بعد کو "نونیجر" کے نام سے بکارے جانے لگے، کہتے تھے کہ مہاتما جی خود متوقع فرما گئے ہیں کہ میرے لئے کچھ نہ کرنا ڈکویا رخصت ہوتے وقت مہاتما جی سے کسی اور ہدایت کی بھی توقع تھی، اور بعض لیڈر جو بعد میں سورا جی کہلائے جانے لگے یا تو مہاتما جی سے پہلے ہی ناراض تھے (اور ان میں لوکانیہ تلک کے چیلوں کا ایک بڑا حصہ تھا جو ایک ہمارا شٹر واسے ہی کو لوکانیہ کا جانشین دیکھنا چاہتے تھے) یا اس آجمنائی کی طرح (جن پر مہاتما گاندھی کا جادوینڈت موتی لال نہرو کے بہت بعد چلا تھا اور یہ ظاہر اس سے زیادہ وینٹک کارگر بھی نہ رہا) سمجھتے تھے کہ مہاتما جی نے دالہ لائے سے صحیح طریقے پر معاملہ نہیں کیا اور حقیقتاً معاملے کو بگاڑ دیا۔ بہر حال باردولی کے فیصلے کے صبار ہوتے ہی حکومت نے مہاتما جی کو قید کر دیا اور سول نافرمانی کا جو بہتر سے بہتر موقع مہاتما جی کی گرفتاری سے دیا تھا اسے ان

یڈروں نے اٹھ سنے نکال دیا اور اپنی غفلت شعاری اور سست رفتاری پر پردہ ڈالنے کے لئے حکومت کی وضع کردہ ایک چال چلی اور ایک تعیناتی کمیٹی کو سول نافرمانی کے متعلق راہیں لینے کے لئے سارے ہندوستان میں گھما جھوڑا۔ حالانکہ اگر کوئی امر دریافت طلب تھا تو ایک گشتی جھپٹی بھی اس کے لئے کافی تھی۔

ان مسلسل غلطیوں کا یہ نتیجہ ہوا کہ متحدہ کانگریس میں فرقہ بندی شروع ہو گئی اور چونکہ سول نافرمانی کرنے کی ہمت نہ تھی اور ملک کو کسی نہ کسی طرح اطمینان بھی دلانا تھا کہ سر لوگ بے کار نہیں ہیں کچھ نہ کچھ کر ہی رہے ہیں اس لئے کونسلوں میں جا کر جنگ زرگری کرنے کا ایک جماعت نے فیصلہ کر دیا۔ میں یہ نہیں کہتا کہ یہ جماعت خود بھی اسے جنگ زرگری سمجھتی تھی لیکن حقیقت یہ ہے کہ جو طابع سول نافرمانی کو ایک قابل عمل کارروائی نہیں سمجھتی تھیں تاہم ان سے اتنا ضبط بھی نہ ہو سکتا تھا کہ حکومت کے منہ نہ لگیں نہ اتنا پتہ مارا جاسکتا تھا کہ کانوں کانوں پھر ملک کی قوت کو بڑھا دیں اور اسے آئندہ سول نافرمانی کے لئے تیار کریں، وہ کونسلوں کی لفظی جنگ کی طرف جھک پڑیں۔

جس میں کانگریس کے صاف دو ٹوٹے ہو گئے۔ ادھر ملا بار کے جھگڑے کا خیازہ پنجاب کو بھگتنا پڑا۔ جہاں تاجی کے قید ہو جانے پر مالوی جی کو جو موقع ملا اس سے انھوں نے پورا فائدہ اٹھایا اور پنجاب کے ہندو پریس کی تحریروں اور مالوی جی کی تقریروں کا یہ اثر ہوا کہ شمالی ہندوستان کے ہندوؤں کو یقین ہو چلا کہ مہاتما گاندھی نے ان کی غلط رہنمائی کی اور جو کچھ انھوں نے ہندو مسلم اتحاد و اتفاق کے لئے کیا تھا اسے ہندوؤں کی حق تلفی اور ان کے ساتھ نا انصافی سمجھا جانے لگا۔ سنگھٹن یا تنظیم برہمت کا ہر حالت میں فرض ہے لیکن جس زمانے میں یہ اصطلاحیں پہلے پہل استعمال ہونا شروع ہوئیں اس وقت ان کا صاف مطلب یہی تھا کہ ایک ملت تنگدہری

ملت کے مقابلے کے لئے تیار کیا جائے۔ جب مالوی جی نے سنگھٹن کی سرپرستی فرمائی تو انھیں کی طرح سے حکومت پسند مسلمان بھی ہندو کے مقابلے کے لئے کھڑے ہوئے۔ لگے اور مالوی جی نے تو بہا تاجی کو کبھی بھی اس طرح کہا ہو گا کہ اس کی تاویل نہ کی جائے۔ گران جیسے مسلمان جو ان کے مقابلے کے لئے کھڑے ہوئے انھوں نے خلافت والوں اور بالخصوص علی برادران کو علانیہ اور نام لے کر اس طرح برا کہنا شروع کیا کہ کسی تاویل کی گنجائش باقی نہ رہی۔

اسی زمانے میں سوامی شروہانند نے ملکانوں کی شیعہ کی ٹھان لی اور سارے شمالی ہندوستان میں ایک آگ سی لگ گئی۔ جمعیت خلافت ایک خاص متعین اور محدود مقصد کے لئے بنائی گئی تھی اور اس میں بہت سے ہندو بھی شامل تھے اور بعض اضلاع میں تو ہندو اس کے عہدہ دار بھی تھے۔ جمعیت خلافت اس لئے تبلیغ کا کام اس وقت تک شروع نہیں کر سکتی تھی جب تک اس کے قانون اساسی کو نہ بدلا جائے۔ البتہ مسلمانوں کی جو جماعت خلافت کمیٹی اور کانگریس دونوں کے خلاف تھی حکومت کی خوشامدی تھی اور ہندو مسلمانوں کے اتفاق و اتحاد کو بری نظر سے دیکھتی تھی اور خلافت والوں اور کانگریسی مسلمانوں کو اس کے متعلق طعنے دیا کرتی تھی وہی حقیقتاً ہندو سمجھا اور سنگھٹن والوں کی مد مقابل تھی۔ اس جماعت نے تنظیم اور تبلیغ کا نام تو اس قدر لیا کہ آج تک ہر شہر کے ہر محلے اور ہر ضلع کے کانٹوں کی تنظیم ہو جانا چاہی تھی اور اسلام کا پیغام دیہات کے جاہل اور مذہب سے ناواقف مسلمانوں ہی تک نہیں بلکہ تمام ہندوؤں تک بھی پہنچ جانا چاہیے تھا مگر یہ جماعت اپنی مد مقابل ہندو جماعت کی طرح کام کرنے والی جماعت نہ تھی بلکہ صرف نام چاہنے والی تھی۔

رائے بہادر لاکھ حکومت کی خوشامد کرے مگر وہ اپنی دولت اپنا رقت

اور حال حکومت کے حلقوں میں حاصل کردہ رسوخ کو اپنی جاتی کے لئے استعمال بھی کیا کرتا ہے مگر "خان بہادر" جب حکومت کی خوشامد کر کے حال حکومت کے حلقوں میں کچھ رسوخ حاصل کرتا ہے اور اپنی ملت کا نام لے کر اس کی طرف ان عامل کی بے اعتنائی اور بے ہمدی کی شکایت کر کے انھیں اس کی طرف مائل کرتا ہے تو اس کا یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ اپنے لئے کوئی اور خطاب پالیتا ہے نہ نہروں کے پاس نکلی ہوئی اراضی کے کچھ مربے حاصل کر لیتا ہے۔ "وقت کے لئے چند عہدے لے لیتا ہے مگر "ملت" اپنے بیٹوں، دامادوں، بیٹھجوں اور بھانجوں ہی تک محدود ہوتی ہے۔ غریب مسلمان غریب ہندوؤں سے کہیں زیادہ ہمت والے، غیر اور مذہب و ملت کے فداکار اور شیدائی میں لیکن امیر مسلمان امیر ہندوؤں سے کہیں زیادہ عشرت پسند، نفس پرست اور خود غرض ہیں اور یہی حال ایک دو کو بھڑکا والیان ریاست کا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ نہ تعلیم ملی میں نہ تنظیم میں نہ تبلیغ میں ہمارے "خان بہادروں" نے جو کچھ کریں اور خلافت والوں کے خلاف تھے، اس کا عشر عشر بھی نہیں کیا جو ہندوؤں کی تعلیم میں، تنظیم میں اور شدھی میں ہست و ہارے بہادروں نے کیا۔ البتہ ماموں جی کے ساتھیوں نے جہاں تا جہاں مذہبی کے اثر کو اس بیدردی کے ساتھ ہندوؤں میں نہیں ٹھانا چاہا جس بے دردی کے ساتھ خلافت والوں کے اثر کو ہمارے خان بہادروں نے مسلمانوں میں ٹھانا چاہا مگر جہاں تا جہاں بھی اثر ہندوؤں میں کم بھی ہو گیا تو ہندو جاتی کو اسی قدر نقصان ہوا اور میرے نزدیک یہ عظیم الشان نقصان ہے کہ ملک کی آزادی کی روڑ میں وہ پیچھے رہ گئی۔ یہ نہیں ہوا کہ ہندوؤں کی مراد یہ اور نہ تہ تعلیم یا تنظیم یا شدھی کے لئے روپیہ نہ ملا اور ہندو بھائی ساکھ ہندو جاتی میں نہ تہ نہ ہوئی جو کہیں خلافت والوں کا اثر مسلمانوں میں کم ہوا تو یہی نہیں ہوا کہ مسلمان بھی آزادی کی روڑ میں پیچھے

رو گئے بلکہ یہ بھی نہ ہو سکا کہ تنظیم و تبلیغ کے نام لیاؤں کی سادہ قائم ہو جاتی اور عالمیہ اسکول
 نہ ہی نام نہاد مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ہی کا میاب اور ملت کی نیا ہی کے شے سے
 سیراب ہوئی ہوئی "خان بہادروں" کی جیسے اس طرح تعلیم ملی اور تنظیم و تبلیغ
 کے لئے ہرگز خالی نہ ہو سکیں جس طرح "رائے بہادروں" کی جیسے ہندو جاتی کی
 تعلیم سنگھٹن اور شہی کے لئے سفالی ہوئیں۔ ہندو اب بھی اپنی جاتی کے لئے
 روپیہ دے رہے ہیں اور حاصل کر رہے ہیں مگر مسلمان ہیں کہ ملت "اسلامیہ کے لئے
 نہ روپیہ دے رہے ہیں نہ حاصل کر رہے ہیں۔ جو غریب اور متوسط الحال مسلمان
 خلافت کو بار جو حکومت کی سخت مخالفت کے بھی تین سال میں تقریباً ساٹھ لاکھ
 روپیہ دے چکے تھے، چھوٹائی سیٹھ کی اندوہ ناک حرکت کے بعد سے وہ بھی ہاتھ
 روک بیٹھے ہیں۔

بہر حال ہندوستان کی آج یہ حالت ہے کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے
 سے لڑتے مڑتے ہیں۔ ہندو مسلمانوں کے خلاف سنگھٹن کے لئے سرگرم ہیں اور تبلیغ
 کے نہ ہی اور روحانی فرض کو اس طرح ادا کر رہے ہیں کہ ایک غیر مذہبی اور مادی
 طریقے کی تحریک شدہ جاری ہے۔ مسلمان بھی تنظیم کا بہت نام لے چکے، مگر آج
 سے زیادہ مسلمانوں میں کبھی بھی نقد ان نظام کی نہ تھا اور تبلیغ تو درکنار نقد ارتداد
 سے تحفظ کے لئے بھی جو دیہاتی مدارس چند علاقوں میں کھولے گئے تھے تقریباً
 سب کے سب بند ہیں، دس فی صدی سے زیادہ باقی نہ ہو سکے۔ قویں درس گاہیں
 پابند ہو گئیں یا سسک رہی ہیں۔ حکومت کی زیر اثر جو تعلیم گاہیں قائم تھیں، غلامی
 کی ذہنیت کو سارے ملک میں پھیلاتی ہیں۔ کم ہستی، خود غرضی اور نفس پرستی کا
 دور دورہ ہے۔ سوران پارٹی کی بغاوت کے اندر سے خود اسی کے خلافت و جراثیمی
 تعاون کی بغاوت نکل پڑی اور جو حالات ۱۹۲۱ء کے استغاثات عام کے بعد

نظر آتی تھی وہ بھی آج ۱۹۲۲ء کے انتخابات کے بعد نظر نہیں آتی۔ سال گذشتہ میں اسی زمانے میں سوراج پارٹی اسمبلی اور کونسلوں کو چھوڑ کر چلی آئی تھی جس کے صاف یہ معنی تھے کہ اگر نئے انتخابات میں گذشتہ انتخابات سے زیادہ کامیابی حاصل نہ ہوئی تو سوراج پارٹی اپنی گیارہ والی بنیاد سے نائب ہو کر پھر اسمبلی اور کونسلوں کی تفسیح اوقات میں حصہ نہ لے گی مگر انہوں نے کہ پھر تفسیح اوقات میں حصہ لیا گیا اور کہا گیا کہ نہیں اس بار ہم زیادہ کامیاب رہے ہیں اور ہم تین مہینے کے اندر اندر اسے ثابت کر دیں گے۔

میں نے ٹکرائی میں عرض کیا تھا کہ انتخابات کے نتائج حسب دل خواہ نہیں مارچ ۱۹۲۲ء کی ”راک آؤٹ“ کے بعد اتنی ہی نشستوں کے پر کرنے کے لئے جنوری ۱۹۲۲ء میں ”راک ان“ سے کیا فائدہ؟ مگر میری یہ سنی گئی اور بعض سوراہیوں نے فرمایا کہ یہ تو نو پیغروں کی تبدیلی والی ذہنیت ہے۔ میں نے عرض کیا کہ جو کچھ میں نے انہیں کیا ہے وہ اسی قدر ہے کہ مارچ ۱۹۲۲ء کی سوراہی ذہنیت اور جنوری ۱۹۲۲ء کی سوراہی ذہنیت میں تضاد اور تباہی نہ ظاہر ہو اس کو نو پیغروں کی ذہنیت سے کیا علاقہ؟ وہی جنت ہے۔ ایم سین گپتا صاحب کلکتہ کے رئیس ابلہ یہ اور اس کے جانشین نے ارشاد فرمایا کہ کل تین مہینے کی بات ہے، مارچ ۱۹۲۲ء میں معلوم ہو چکا تھا کہ اسمبلی اور کونسلوں میں سوراہیوں کا اقتدار اکثر کس قدر ہے۔ میں نے تین ماہ اور انتظار کرنے کو قبول کیا اور کہا کہ اب چوتھی وعدہ ہے کہ تین ماہ بعد سے تجربے کی بنا پر فیصلہ کیا جائے گا، لیکن اسی وقت ایک اور سوراہی بھائی نے کہا کہ نہیں یہ سہی جنت ہے۔ ایم سین گپتا کی ذاتی رائے سے یہ سوراج پارٹی کی طرف سے عہد و پیمان نہیں ہے۔ یہ ایک ٹیونس کن آواز تھی لیکن میں نے جی میں ٹھان لی کہ جہاں ہم جیسے نو پیغروں نے سوراہیوں

کی خاطر اپنے تئیں یہاں تک مٹایا وہاں اتنا اور بھی کرنا چاہیے کہ جو لوگ انتہا بات کے لئے سوراچی ٹکٹ پر کھڑے نہ ہونے لگے تاہم کامیاب ہو گئے اور اب اسمبلی میں شریک ہوں گے۔ ان میں سے جنہوں پر اثر ڈالا جاسکے ڈالاجائے۔ انہیں بھی سوراچیوں کے ساتھ ووٹ دینے پر آمادہ کیا جائے۔ اسی باعث میں جنوری کے چند اجلاسوں میں اپنے اخبار کے ٹکٹ کے ذریعے سے شریک ہوا اور لاہی میں کوشش شروع کی۔ مگر افسوس کہ سوراچی پارٹی کی کامیابی کی مطلق صورت نہ نظر آئی۔ آج سے زیادہ کبھی حکومت مطمئن نہ تھی اور آج عمال حکومت ان تاہم کن تعاون پر بیٹھے ہیں جو ترک تعاون کرنے اسمبلی میں آئے ہیں۔ سولہ مہینے اور اٹھارہ مہینے کی جنگ بھی عام افسردگی کو کسی قدر کم کرنے کا باعث نہ ہوتی۔ اگر برسرِ شوم دہا ضرور کڑھیسوں اور سٹریٹ لائی طرح کے دو تین غیر سوراچی تاجر اس قدر زور نہ لگاتے۔ بہ ظاہر اس کشن میں یہی ایک جنگ ہونے والی تھی لیکن اس نے بھی میری نفس کی حرکت کو تیز نہ کیا اور چونکہ مارچ کو جس دن یہ جنگ شروع ہوئی سو اسی شرمندانہ قتل کے مقدمے میں وکلاء کی آخری بحث سمجھنے والی تھی اس لئے میں لیج کے بعد اسمبلی میں نہ ٹھہر سکا اور جتنی دیر تک ٹھہرا تھا اس وقت تک جونا تھا اس نے مارچ کو بھی اسمبلی جانے پر آمادہ نہ کیا۔ بالآخر سنا کہ بہت سے مسلمانوں نے سٹریٹ لائی کا نام نہاد لیڈری کا بھانڈا پھوڑنے اور سوراچی ہندوؤں کو بھی یہ بتانے کی غرض سے کہ ان کی امداد بھی مفید اور ان کی مخالفت بھی غیر مفید ہو سکتی ہے فیصلہ کیا ہے کہ وہ حکومت کے ساتھ ووٹ دیں گے۔ چنانچہ ۱۶ اپریل والوں کو بھی باوجود سوراچیوں 'ہندو سیٹھیوں' اور برسرِ شوم دہا کی نام نہاد پارٹی کے نام نہاد لیڈر 'سٹریٹ لائی' کے اتحاد و اتفاق کے تین ووٹوں سے شکست ہوئی۔ اس کے بعد بجٹ مسترد کرنے کا کسے خیال

ہو سکتا تھا؛ میں نے سمجھ لیا کہ اب ”سیر و کھینے کے لئے“ بھی اسمبلی جانا فضول ہے۔
 البتہ ایک غیر سیاسی کام کے لئے عمال حکومت میں سے اپنے ایک بہت
 ہی پرانے دوست اور ہم جماعت سے ملنا تھا اس لئے ۱۵ مارچ کو جو بحث کی
 ملامت پر بحث کے لئے ایک آخری دن مقرر تھا اسمبلی جانا مکمل پریس گیلری تک
 جانے کا ارادہ نہ تھا مگر ایک دو ممبران اسمبلی اور باشندگان نئی دہلی کے ساتھ
 سی میں اپنی اس ”پرانی دہلی“ کو واپس آنا تھا ان کے انتظار میں باہر بیٹھے بیٹھے
 ٹھک ٹھک ٹپا تو پریس گیلری کی طرف رخ کیا۔ دیکھا تو فوج کے متعلق ایک ”مذہور دار
 بحث“ ہو رہی ہے اور دیوان چمن لال صاحب ہندوستانی غربا کے عشرت پسند
 حامی ’سودا ج پارتی کے لیڈر پنڈت موتی لال تہر دار ان کے سابق نائب
 جو آج ہندو مسیحا کے پر جوش نیتا اور مالوی جی کے نائب ہیں ’لالہ واجپت رلے
 اور ہندو جاتی کے سب سے بڑے سردار پنڈت مدن موہن مالوی حکومت کے
 خلاف پورے اتفاق رائے کے ساتھ دھواں دھار تقریریں کر رہے ہیں اور
 مسلمان بھی ان کے ہم آواز نظر آتے ہیں اس لئے گھنٹہ ڈیرہ گھنٹہ اس جلسے کی
 کارروائی دیکھتا رہا اور تقریریں سنتا رہا۔ سب سے زیادہ پر جوش تقریر لالہ واجپت رلے
 کی تھی اور جوں جوں اس کو سنتا جاتا تھا ۱۹۲۱ء اور ۱۹۲۲ء کی یاد تازہ ہوتی
 جاتی تھی اور ۱۹۲۳ء سے جو تفرقے کا دور شروع ہوا اب اس کی یاد دل سے
 محو ہوتی جاتی تھی مگر اسمبلی میں ایک ایسے بزرگ بھی میں جو خود تو مشکل ہی سے
 کبھی تقریر کرنے کو طے ہوتے ہیں مگر ہر تقریر کرنے والے کی تقریر میں اتنی بار
 ماسخول طریقے سے دخل در معقولات کیا کرتے ہیں کہ کیشن میں ان کی ساری
 مداخلتوں کا مجموعہ الفاظ مالوی جی کی طویل طویل تقریروں کے مجموعہ الفاظ سے بھی
 بڑھ جاتا ہے ’کبیر الدین صاحب نے لالہ جی کی تقریر میں بھی دخل دیا اور فرمایا

کہ منہ دلم تنازعات کی بابت کیا کہتے ہو۔ میرا خیال تھا کہ لالہ جی ان کی لغویت کی طرف
توجہ نہ فرمائیں گے مگر انہوں نے توجہ ہی نہ فرمائی بلکہ ایک ایسی پرزور معقول اور
پہنچی تقریر کی کہ میرا توجہ خوش ہو گیا۔ وہ کیا تھی اس سے متعلق انشا اللہ کل کچھ
عوض کروں گا۔ آج اسی پر اتفاق کرنا ہوں کہ اس کو سن کر غالب کا جو شعر زبان پر
آئے بن نہ رہ سکا است مدیدہ قارئین ہمدرد گردوں۔ وہ شعر یہ تھا

ہوئی مدت کہ غالب مر گیا پر یاد آتا ہے

وہ ہر اک بات پر کہنا کہ "یوں ہوتا تو کیا ہوتا"

اس وقت سے اس وقت تک یعنی تقریباً چوبیس گھنٹے ہو جانے پر بھی یہی الفاظ
زبان سے نکل رہے ہیں کہ "یوں ہوتا تو کیا ہوتا" "یوں ہوتا تو کیا ہوتا"۔ کاش
منہ و مسلمان مسورا چھا اور منہ و سبھا فی سب کے سب سوچیں اور سمجھیں کہ آج
کی جنگ و جدل کے بندے آپس میں اتحاد و اتفاق ہوتا تو کیا ہوتا!

(۱۰) لاٹکانہ (سندھ) کے واقعات

ہندو خبر رساں ایجنسیوں کی بے ایمانی

ہمدرد ۱۰ اپریل ۱۹۴۷ء

پنہیسی سے جو فضا آج ہندو مسلم تنازعات نے ملک میں پیدا کر دی ہے اس نے تنازعات کو ایک متعدی مرض سا بنادیا ہے اور یہ کہنا ببالغہ نہ ہو گا کہ ملک بھر میں ایک وبا پھیل ہوئی ہے جس کے باعث کسی کے شعلے بھی پورے وٹوق سے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اس موذی مرض میں مبتلا ہونے سے ضرور بچ سکے گا۔ اس وبا کے پیدا کرنے والے عوام نہیں تھے بلکہ خواص ہی تھے اور سیاسی رہنماؤں اور اخبار نویسوں ہی سے اس کا آغاز ہوا۔ اس نے شکل ہی سے کسی سیاسی شخص یا اخبار نویس کے شعلے پورے وٹوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کیونکہ یہ نہیں کہ وہ اس وبا کے پھیلانے کی کوشش نہیں کرے گا بلکہ خود بھی اس متعدی مرض سے بچا رہے گا۔ ایونٹی ایٹڈ پریس ہندوستان کی سب سے زیادہ دقیق خبر رساں ایجنسی ہے اور ہندوستان کے گوشے گوشے میں اس کا جال پھیلا ہوا ہے۔ ہندوستان کے اخبارات کا اسی پر زیادہ تر انحصار اور دارو مدار ہے اور اگر یہ ایجنسی بھی اس وبا میں مبتلا ہوگئی تو پھر اخبارات اس سے کس طرح بچ سکیں گے؟ کوئی اخبار اس سے لاکھ بچنا چاہے مگر جب خبر ملے گی کہ یہ ایک ذریعہ ہے تو کیا کیا جائے؟ ایک مرتبہ غالب لاٹکانہ روز بری سابق لبرل وزیر اعظم انگلستان نے اس شکایت کے متعلق جو بعض انگریزی اخبارات کے ناظرین نے اس کے بارے میں کی تھی

کہا تھا کہ اخبارات کے مضامین پڑھتے ہی کیوں ہو؟ میں تو صرف خبریں پڑھ لیا کرتا ہوں۔ مگر یہ ایک نسل پہلے کی حالت تھی۔ آج لاٹورنز بری بھی کسی اخبار میں کو اخبارات کی طرف داریوں سے غیر متاثر رہنے کے لئے یہ نسخہ نہیں لکھ سکتے کیونکہ خبریں سناؤں گے خود ہی گندے ہیں، وہ لوگوں کو مایہ مصفا کہاں سے لاکر دیں گے؟ آج یورپ اور امریکہ پھر میں اخبارات کی "خبریں" لیڈنگ آرٹیکل سے زیادہ اڈیٹر کی زیر بار منت ہوتی ہیں۔ جب ہمارے استادوں کا یہ حال ہے تو ان کے شاگردوں کا کیا پوچھنا؟ حقیقت یہ ہے کہ آج ہندو مسلم تنازعات کی خبروں کے متعلق جو ہندوستان کے اخبارات پیش لے ہوتی ہیں یہ کہنا بالکل ناممکن ہے کہ ان سے صحیح واقعات کا پتہ لگ جائے گا اور خبر بھیجنے والے کے تعصبات مذہبی اور سیاسی رجحان ملی کان کی بھیجی ہوئی خبر پر اثر نہ پڑا ہو گا۔ مگر جو کچھ لاٹھکانہ کے واقعات کے متعلق اخبارات میں شائع ہوا ہے اس نے مجھے مجبور کر دیا ہے کہ ایسوسی ایٹڈ پریس کی بھیجی ہوئی خبروں پر تبصرہ کروں اور ہندوستان کی اس سب سے بڑی انجینی کے ذمہ دار حضرات کو اس کی اصلاح کی طرف متوجہ کروں۔

اس کے مقامی ایجنٹ جو اسے مقامی خبریں ارسال کیا کرتے ہیں غالباً تقریباً تمام ہندو ہیں اور ممکن ہے کہ جن شکلات کا خود مجھے چند مسلمان سب اڈیٹر کے حاصل کرنے میں سابقہ پڑا ہے انہی نے اس ایجنسی کو بھی مجبور کر دیا ہو کہ ہندو ہی سے کام لے۔ لیکن جو کچھ بھی کیوں نہ ہو اور کسی قدر معقول کیوں نہ ہو ایسی حالت میں اس کے ذمہ دار کارکنوں کا فرض ہے کہ وہ ان ہندو ایجنٹوں کی بھیجی ہوئی مقامی خبروں پر جو ہندو مسلم تنازعات کے متعلق ہوں پوری تجسس اور احتساب کی نظر ڈالیں اور اس وقت تک ان کے شائع کرنے سے احتراز کریں جب تک کہ تحقیق نہ کر لیں کہ ہر واقعے کے متعلق طرفین کے بیانات ذمہ دار اشخاص سے حاصل

کر لئے گئے ہیں۔ اگر کسی وقت ممکن نہ ہو تو کم از کم ہر اس خبر کے شائع کرتے وقت جس کے راوی ایک ہی قریبی کے ہوں ایوٹھی ایڈٹ پریس کو چاہئے کہ اس حقیقت کو بھی شائع کر دے تاکہ اخبار پڑھنے والے اس یک طرفہ بیان سے اس طرح متاثر نہ ہو جائیں جس طرح وہ طرفین کے دئے ہوئے رشتہ غلبہ بیان سے متاثر ہوتے۔ افسوس ہے کہ لاٹکانہ کے واقعات کی خبروں کو ایوٹھی ایڈٹ پریس نے اس طرح اخبارات میں شائع نہیں کرایا اور اس پر مستزاد یہ کہ مفصل بیان منہ ہسکے پانچ ذمہ دار سے ومنہ ار مسلم لیڈروں نے آج سے کئی دن پیشتر شائع کرایا ہے اس کو ایوٹھی ایڈٹ پریس نے قطعاً نظر انداز کر دیا اور جب اخبارات کو بھیجا تو اس غلط طریقے پر کہ واقعات کے متعلق جہاں ترین حصہ تھا اس کو بالکل حذف کر دیا اور اخبارات کو ارسال کیا تو صرف وہ آخری حصہ جس میں ان مسلمان لیڈروں نے لاٹکانہ کے مسلمانوں کی ان حرکات پر نہایت شریفانہ اور مضمانہ طریقے پر اظہارِ نفس و افسوس کیا تھا جو فوری اشتعال کے باعث مسٹ کے مختصر عرصے میں اور پیشتر اس کے کہ شہر کے سربراہ اور وہ مسلمان ان سے کہہ بھی سکیں کہ اپنی طبیعتوں کو قابو میں لاؤ ان سے سرزد ہو گئیں۔

تعب تو یہ ہے کہ فوری اشتعال کا سبب تک ان مسلمان لیڈروں کے بیان سے اغذ نہیں کیا گیا۔ اس کے یہی معنی ہیں کہ پہلے بندہ زوں کا یک طرفہ بیان خود فرد قرار واد جہم اور اس کی تائید میں شہادت کے سوا کچھ نہ تھا شائع کیا گیا اور پھر ملزم کی طرف سے اقبال جرم شائع کر دیا گیا۔ اس کے بعد اخبار پڑھنے والوں سے فیصلہ ملنے اور منہ دینے کے سوا اور کس چیز کی توقع ہو سکتی ہے؟ اسی قسم کی کارروائی مقامی منہ پریس عید کے دن کے کوچہ بنوائے غالباً جوچہ نا تراں ہے صاحب بہادروں کے تلفظ اور بھی نے اس کی یوں ریڈھ لگائی ہے کہ واقعے کے متعلق کر رہا ہے حالانکہ اس واقعے میں تو قصور مر اسر ہندوؤں کا معلوم ہوتا ہے اور مسلمان بالکل مظلوم ہیں۔

اگر یہی سلسلہ جاری رہا تو ناممکن ہو جائے گا کہ کوئی مسلمان اخبار کسی ہندو خبر رساں ایجنسی کی
- یعنی ہوتی خبر کو اپنے اخبار میں جگہ دے اور مسلمانوں کے اخبارات کو یا تو ایک مسلم خبر یا
ایجنسی کھولنا پڑے گی جس کا چلانا ایسی حالت میں آسان کام نہ ہوگا کہ اخبارات ہی کا
چلانا مسلمانوں کے لئے محال سا ہو رہا ہے یا پھر اخباروں ہی کو بند کرنا پڑے گا، مگر یہ
بھی آسان نہ ہوگا۔ مسلمانوں کے لئے ہر طرف مشکلات ہی مشکلات ہیں لیکن یہ کچھ کم مشکل
نہیں کہ اس طرح غیر ثقہ ہندو راویوں کی روایتوں کو مسلمانوں کے اخبارات بھی مسلمانوں
تک پہنچاتے رہیں۔

ایوشی ایڈیٹر نے جو پہلا تار ”ہمدرد“ کو ارسال کیا تھا وہ لاڈکانہ کا نہ
تھا بلکہ حیدرآباد دکن کا تھا اور گو یہیں معلوم ہے کہ دو کون بزرگ نے بھیجا تھا تاہم
جس ذریعے سے ہم کو بھیجنے والے صاحب کا نام معلوم ہوا ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ ہم
اس کی دی ہوئی اطلاع کو شائع کر دیں۔ البتہ اس کے ظاہر کر دینے میں کچھ حرج نہیں
کہ ہمارے قیاس کی کہ یہ صاحب ہندو ہی ہوں گے تصدیق ہوگئی۔ یہ تار ۲۹ مارچ
یعنی وقوعے ہی کے دن کا ارسال کردہ ہے۔ اب اس کی عبارت ملاحظہ ہو:-

”لاڈکانہ کا ایک تار اطلاع دیتا ہے کہ ہندوؤں نے ایک مسلمان
عورت کو مرنے والے تین بچوں کے شدھ کر لیا تھا۔ اس پر ہندو
مسلمانوں میں آج لڑائی ہوگئی۔ بیان کیا گیا ہے کہ مسلمانوں نے
ہندوؤں کی دوکانیں لوٹ لیں اور چند ہندوؤں کے چوٹ
آئی ہے۔“

اس خبر میں جو بات سب سے پہلے قابلِ توجہ ہے وہ یہ ہے کہ یہ مطلق بیان
نہیں کیا گیا کہ لاڈکانہ کا تار کس نے بھیجا ہے اور کس کو بھیجا ہے۔ بھیجنے والا ہندو
ہے یا مسلمان۔ دوسری بات جو قابلِ توجہ ہے وہ یہ ہے کہ لڑائی کا سبب ایک

مسلمان عورت اور اس کے بچوں کا شدہ ہو جانا ہے جس کے صاف یہ معنی ہیں کہ مسلمانوں کو جو خود کو تبلیغ کو جائز اور حلال سمجھتے ہیں ہندوؤں کی تبلیغ یعنی شذھی پر غصہ آگیا اور انھوں نے لڑائی کی ابتدا کی۔ تیسری بات جو قابل توجہ ہے وہ اس صریح گمان کی تصدیق کرتی ہے کہ ”مسلمانوں نے ہندوؤں کا نہیں لڑنا اور ہندوؤں کے چوڑے آئی“۔ مسلمانوں کو نہ جسمانی گزند پہنچی نہ ان کا مالی نقصان ہو یعنی ابتدا ہی مسلمانوں ہی کی طرف سے ہوئی اور ہندوؤں کو تکلیف اور نقصان بھی انھیں نے پہنچایا۔ اس سارے بیان میں ایک حرف بھی ایسا نہیں جس سے ظاہر ہو کہ مسلمان عورتوں کو ہندوؤں نے لڑا نہ لاکر کسی مکان میں بند کر رکھا تھا یا رکھ ہی چھوڑا تھا۔ نہ اس کا ذکر ہے کہ ایک مسلمان کے بیٹے لڑے اور اس کی ایک بیٹی جس کا شرعی نکاح اس کی نو مسلم بیوی کے اس لڑکے سے ہوا تھا جو اس کے پہلے ہندو شوہر سے ہوا تھا چاروں ہندوؤں کے قبضے میں تھے اور وہ مسلمان اور اس کے ساتھ ہزار اور مسلمان سب ڈوٹرینل مجسٹریٹ کو درخواست دے کر ان مسلمانوں کو ان ہندوؤں کے قبضے سے چھڑانا چاہتے تھے مگر مجسٹریٹ نے مداخلت کرنے سے انکار کیا تھا اور مسلمانوں کو ہدایت کی تھی کہ عدالت دہرائی میں جاکر اپن کر و اور بالترتیب ۱۴ برس ۱۱ برس اور ۹ برس یعنی تین اچھی خاصی عمر کے لڑکے اور شادی شدہ بیٹی سب کے سب باوجود اپنے مسلمان باپ اور چچا کے ساتھ جانے پر رضہ ہونے کے ہندو بھائیوں اور آریہ بھائیوں کے حوالے کر دیے گئے تھے باوجودیکہ وہ قرآن کریم کی آیتیں پڑھ پڑھ کر اپنے اسلام کا انہار کر رہے تھے اور اپنے مسلمان باپ اور چچا سے چھوٹے پر زار و تھار دیتے تھے اور ہندوؤں کی طرف زبردستی دھکیلے جانے پر کراہت کی میزبوں اور کرسیوں ہی کو کھڑتے اور ان سے جیسے جانتے تھے تاکہ غیروں کے ہتھ میں پڑنے سے کسی کیسی طرح بچ سکیں۔ اگر ان امور کی لطیف ایسوسی ایشن پریس کے بیان میں نہ اسامی اشارہ ہوتا تو کون

مصفیٰ مزاج انسان سمجھتا کہ مسلمانوں کا سارا غصہ فقط اس بنا پر تھا کہ ایک مسلمان عورت مرتد ہو گئی لیکن اس بیان کے مصنف یا ان کے راوی، لاٹکانہ کے تاریخمینے والے بزرگ کی حبیب یہ نیت بھی ہو کہ صحیح واقعات سے دنیا کو مطلع کیا جائے۔ جیسنیت سیاسی اور مذہبی پروپیگنڈا ہو تو اس مختصر سے بیان سے بہتر کیا ہو سکتا ہے جس میں مسلمانوں پر لوٹ مار کا الزام لگایا ہے اور لوٹ مار کی ساری وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ایک مسلمان عورت کو ان متم رسیدہ ہندوؤں نے شہ کر لیا تھا۔ اگر کہیں یہ بھی بتا دیا جائے کہ ”مسلمانوں کا غصہ“ مسلمان لڑکوں اور عورتوں کا ہندوؤں کے گھر میں بند کئے جانے یا ایک مسلمان شادی شدہ لڑکی اور زمین خامی عمر کے مسلمان لڑکوں کا اپنے مسلمان چچا اور باپ سے اس دل خراش طریقے پر جدا کر کے غیروں اور ہندوؤں کے پردے کئے جانے کی بنا پر بھی نہ تھا بلکہ اس فوری اشتعال کے باعث تھا کہ انھیں بھائی کا ایک اطلاع ملی کہ ہندوؤں نے ایک آل رسول کو شہید کر ڈالا گو بعد کو تحقیق کرنے پر یہ خبر صحیح نہ نکلی بلکہ نہایت مبالغہ آمیز ثابت ہوئی۔ تب کون وی عقل باور کر سکتا تھا کہ لاٹکانہ کے مسلمانوں کی وارفتگی کا سبب فقط ایک مسلمان عورت کا ارتداد تھا۔

ایسوسی ایٹڈ پریس کا دوسرا شمار کر اچی سے چلا ہے اور دوسرے کے دوسرے دن چلا ہے۔ تفصیلات اس میں بھی نہیں دی گئیں مگر اتنا ضرور بتایا گیا کہ ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ دوپہر کو موقع نہ ملا دیر گئے اور دو بجے تک فساد موقوف ہو گیا۔ چند گرفتاریاں بھی ہوئیں اور عام مجروح شفا خانے میں داخل کئے گئے جن میں سے ایک کی حالت نازک ہے۔ مجسٹریٹ کی تحقیقات جاری ہے اور بیان کیا جاتا ہے کہ شہر لاٹکانہ میں آج صبح سکون ہے مگر کراچی میں دونوں سطوں کے لوگوں میں بہت جوش پھیلایا ہوا ہے۔ اس تنازعہ میں کوئی چیز نہیں جس سے ہندو مسلمانوں میں ایک دوسرے کے خلاف جوش پیدا ہو سکے یا اخبار میں حلقے کی بے اطمینانی ہی میں کسی قسم کا اضافہ ہو اور گوان مجروحین

کی تعداد جنہیں شفا خانے میں داخل کیا گیا تھا اتنی زیادہ بتائی گئی تھی کہ واسقے کی اہمیت ضرور بڑھ گئی تھی مگر چونکہ یہ نہیں ظاہر کیا گیا تھا کہ مجروحین ہندو سی ہندو تھے یا ان میں ہندو مجروحین بہت زیادہ تھے۔ اس لئے اخبار میں ہندوؤں کے قلوب پر کچھ بہت زیادہ تکلیف دہ اثر اس تار سے نہ پڑ سکتا تھا۔ سب سے زیادہ قابل توجہ یہ امر ہے کہ اس تار میں اس فساد کی وجہ نہ بتائی گئی کہ ایک مسلمان عورت کو ہندوؤں نے شہدہ کر لیا تھا بلکہ اس سے کہیں صحیح تر وجہ بتائی گئی تھی اور ظاہر کیا گیا تھا کہ ایک عورت اور تین بچوں کا قبضہ ہندوؤں کو دلایا جائے یا مسلمانوں کو ایسی امر دونوں ملتوں کے درمیان ماہہ النزاع تھا۔

لیکن اسی دن حیدر آبادی ایجنٹ صاحب پھر پھوٹے ہیں اور نہایت شرمناک طریقے پر پروپیگنڈا کرتے ہیں۔ اب کیا تھا اب تہ لاڑکانہ سے بھی اسی طریقے پر پروپیگنڈا ہوتا ہے اور کراچی تک یہ دبا پھیل جاتی ہے۔ انشراح اللہ ”ہندو“ کی اگلی اشاعت میں اس بے ایمانی کا بیان دیا میں نہایت تفصیل کے ساتھ پھوڑوں اور دکھاووں گا کہ سندھ کے ہندو اخبار نویس اور سیاستیں کس طرح مسلمانوں کو بڑھا کر رہتے ہیں اور اپنی ہمت تراشیوں سے حقیقت پر کس طرح پردہ ڈالتے ہیں جو کچھ دلی میں ہو رہا ہے وہ بھی کچھ کم تکلیف دہ نہیں۔ خدا ہم پر رحم کرے۔

۱۱، فسادات لاہور

ہندوہ مئی ۱۹۲۲ء

کونڈا میں کانگریس کا جلسہ ہوا تھا۔ سیکرٹریس کمیٹی میں بہت سی ایسی چیزیں پیش کی جا رہی تھیں جو ۱۹۲۲ء اور ۱۹۲۳ء میں پیش کی جایا کرتی تھیں۔ مجھے جیل سے چھوٹ کر آئے ہوئے تھوڑا سی عرصہ ہوا تھا اور گرفتار نہ ہائی کے باعث ملک کی حالت سے بالکل بے خبر ہوا تھا تاہم دہلی کی اپیش کانگریس میں شریک ہو چکا تھا اور مجھے معلوم ہو چکا تھا کہ ملک کی حالت اب وہ نہیں رہی ہے جو میرے جیل جاتے وقت تھی مگر اس کو کیا کیا جائے کہ دل بار بار اٹھاتا تھا کہ بہت کر دہلزدگی سے کام لو۔ کراچی کے مقدمہ والے قیدیوں کے چھٹ کر آنے اور پرو داجیل کی کنبی کی جستجو میں لگ جانے سے کونڈا کانگریس کے اور اراکین نے بھی پھر بری لی تھی تو ایک بار پھر سب کی امیدیں کچھ کچھ بندھنے لگی تھیں لیکن جب کوئی زوردار تحریک پیش ہوتی تھی پنجاب کی طرف سے آواز اٹھتی تھی کہ پنجاب اس کے لئے تیار نہیں ہے۔ دہلی اپیش کانگریس میں خود پنجاب کے ”ہیرو“ ڈاکٹر کپلوے پر اس خلاف ورزی کی تحریک پیش کی تھی تو پنجاب کے ہندو مسلمان دونوں ایک بار تو اپنے اختلافات کو بھول کر متفق اور متحد ہو گئے تھے اور انھوں نے ڈاکٹر صاحب کی تحریک کے خلاف تقریریں کرنا شروع کر دی تھیں۔ ایک ہندو اٹھتا تھا اور کہتا تھا کہ پنجاب اس کے لئے تیار نہیں ہے۔ جب یہی ہاں کونڈا میں بھی نظر آیا تو مجھ سے نہ ہا گیا اور میں بول ہی اٹھا کہ پنجاب آخر سارا ہندوستان تو ہے نہیں، پنجاب تیار نہ سہی سارا ہندوستان تیار ہو جائے۔ اس پر میرے دوست اور پنجاب کانگریس کمیٹی کے

پرچہ پیش کام کرنے والے اور عہدے دار مدد اس نژاد سرکیت منتانم نے ایک عجیب فقرہ کہا جو اس دن سے آج تک میرے دل سے گونہیں ہوا ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ پنجاب سارا سندھ و تان تو نہیں ہے لیکن پنجاب میں اتنا زہر بھرا پڑا ہے کہ سارے سندھ و تان کو ہلاک کر دے۔

جب ابتدائے دسمبر ۱۹۲۳ء میں جہانگیری لاہور تشریف لے گئے اور مالوی جی اور لالہ لاجپت رائے اور ڈاکٹر انصاری اور ہم دونوں بجائی بھی لالہ جی کے مکان کے ایک کمرے میں جس میں جہانگیری فرکشن تھے جمع ہوئے اور پنجاب کے سندھ و مسلم اور سکھ لیڈر بھی تشریف لائے اور سندھ و مسلم نشادات کے متعلق بحث چھڑی تو مالوی جی نے فرمایا کہ یہ جاہل عوام کا کام ہے۔ مجھے اس میں اختلاف تھا اور میں نے عرض کیا کہ جاہل عوام محض آلاکار بنائے جاتے ہیں۔ فساد کی جڑ تعلیم یافتہ خواص ہیں جو بڑی بڑی سرکاری ملازمتوں اور سیاسی امتیازات پر ٹوٹے پڑتے ہیں اور اپنے ان حقوق کو "حقوق ملی" کا نام دے کر عوام اور جہلا کو اجارتے اور اشتعال دیتے رہتے ہیں۔ عوام اور جہلا غریب ان کے دھوکے میں آ جاتے ہیں اور ذرا سی دیر میں مارنے اور مرنے لگتے ہیں۔ جب سرے سے کچھ خون نکل جاتا ہے تو ٹھنڈے پڑ جاتے ہیں لیکن تعلیم یافتہ اور خواص ایسی لڑائیوں سے جن میں سر پھوٹل ہو دور ہی دور رہتے ہیں اور ان کے ٹھنڈے پڑنے کا کوئی موقع نہیں آتا۔ نادین پنوں سے سیاسی براہ کھنٹی رہتی ہے۔ غالی ہو جائے تو پھر بھو۔ ایک روپیہ میں اچھی خاصی بٹول آ جاتی ہے جو بیٹینے جھٹک بہت سے اخبارات کے کالوں کو سیاہ کر سکتی ہے۔ یہ خون قحطی سے ہی ہے کہ ذرا سا نکل گیا اور فوراً ٹھنڈے پڑ گئے مالوی جی اس بات پر بہت ناراض نہ ہوئے تھے اور فرماتے تھے تب تو آپ تعلیم ہی پر الزام لگاتے ہیں جس کے جواب میں میں نے عرض کیا تھا کہ بے شک جس طرح کی تعلیم

ہم کو دی جا چکی ہے اور جو آج بھی سوائے معدود سے چند قومی مدارس کے ہر جگہ دی جا رہی ہے میں اسے بس کی گانٹھ سمجھتا ہوں۔ اسی سلسلے میں میں نے پنجاب کے پریس پر بھی اعتراضات کئے اور ان کو ہندوستان کے بہت سے فسادات کا سرچشمہ بتایا۔ اس پر لالہ جی بگڑ گئے اور فرمائے گئے کہ لاہور ان فسادات کا سرچشمہ نہیں ہے بلکہ رام پور ہے۔ میں نے عرض کیا کہ وہ تو کبھی بھی نہ تھا لیکن بہر حال اب تو اس کو شک ہی سمجھئے اس لئے کہ ہم دونوں بھائی تو پانچ برس سے وہاں نہیں جاسکتے ہیں۔ اس پر اسی غصے کی حالت میں بگڑ کر فرمایا کہ رام پور نہ سہی علی گڑھ فساد کا سرچشمہ ہے اور بھیسر ارشاد ہوا کہ فسادات تو انیسویں سن میں اور شاہ جہاں پور میں ہوئے ہیں پنجاب میں تو ایک جگہ بھی فساد نہیں ہوا۔ اس پر میں نے عرض کیا کہ لاہور تعلیم یافتہ خواص کا مرکز ہے اور ہم انیسویں سن میں اور شاہ جہاں پور وائے جہلا اور غلام میں۔ آپ خود نہیں لڑا کرتے ضرر نہیں لڑا دیا کرتے ہیں۔ تب مہاتما گاندھی نے فرمایا کہ گنگا نہ سہی ان فسادات کی گنگوتری تو لاہور ہی ہے۔

اس وقت تک سارے ہندوستان میں وہ ذہریل چمکے جس کا سرچشمہ منتا تم نے کوٹا ڈاکا گورنمنٹ کی سبکدوش کیٹی میں ذکر کیا تھا اور لاہور کی گنگوتری سے نکلی ہوئی گنگا جہاں جہاں گزرتی وہاں وہاں سیلاب آیا اور بہت سی زمین دیر بار و بگڑی لیکن ۳ مئی کی رات کو خود گنگوتری میں بھی طوفان آگیا۔ افسوس ہے کہ لالہ جی کی صحت نے انہیں مجبور کر دیا کہ وہ سیٹھ بڑا کے چند ہی ہفتے بعد یورپ تشریف لے جائیں اور مکمل ہو تو ۱۹۲۹ء کے اس کیٹین سے جواب بلا سہاری استدعا کے ۱۹۲۷ء ہی میں کنزرویٹو پارٹی کی اشد ضرورت سے مقرر ہونے والا ہے اپنی ”صحت“ کی ”اصلاح“ کرائیں۔ اگر وہ آج لاہور میں ہوتے تو میں ان سے عرض کرتا کہ لیجئے اب تو فسادات کے نور کا ظہور خود جناب کے وطن الوطن سے ہو گیا اور جو نہ انیسویں میں ہوا نہ سنیل میں

اور نہ سہارن پور میں ہوانہ شاہ جہاں لکھیں، یہ لاہور میں ہو گیا اور عین اسی دن جس دن آپ نے سارے ہندوستان میں شواجی مہاراج کی سرحد سالہ سال گزرنوالی، جن کی شان میں بڑے زور شور کے ساتھ کہا جا رہا ہے کہ انہیں نے ہندو دھرم اور ہندو دیویوں کی عصمت کو تلوار سے بچایا۔ دھرم کی تلوار باندھنے والے سکھوں نے ہندو جاتی کی شرکت میں مسجد سے نکلنے والے نپتے مسلمانوں پر گراہیں چلائیں اور تین کو اسی وقت قتل کر دیا اور چار پانچ کو زخمی کیا جن میں سے ایک دوسرے دن اس دنیا سے چل بسا۔ اب کہے کیا ارشاد ہوتا ہے؟

”ہندوستان مانتر“ جو آپ کی اس فونی تحریک کا ”سرکاری آرگن“ ہے فسادات کی گنگا وری کے اس طوفان کو مسلمانوں کی ان تقریروں کا ٹوٹہ بتاتا ہے جو ایسٹ کی تعطیلات کے جلسوں میں ہوتی تھیں اور ”پرتاپ“ تو نام لے کر ”نظامی“ کے اس ڈھنگ سے جو ”نوسلم مہارانا“ اور پانچ لاکھ نو مسلم راجپوتوں کے متعلق اس وقت کیا گیا تھا فسادات کا ڈانڈا لگاتا ہے۔ حالانکہ اس کو ان سے کیا واسطہ؟ نپتے مسلمانوں پر اس بزدلانہ بے وردی سے گراہوں سے حملہ ہونے اور ان کے اس طرح شہید اور زخمی ہو جانے کی خبر ملتے ہی لاہور کے اسی قسم کے بے ایمان ہندو اخبارات کے ”خبروں“ کے گھر نے اور واقعات کے اختراع اور ”اسباب“ کے ایذا اور سرخیوں کے وضع کرنے پر جھلک پڑے، گو اس حکومت نے جس کے ساتھ ظفر علی خاں صاحب ”سیاسی مولات“ کرنے کے لئے بے حد متنی تھے ان میں سے ایک کو بھی ”گراہ کن“ چیزوں کو شائع کرنے پر ضبط نہیں فرمایا اور سب سے پہلے ہاتھ صاف کیا تو ”زمیندار“ ہی پر اور اس کے بعد ”انقلاب“ اور قہر تو یہ ہے کہ رقمہ ۵۵: اذیت، ضابطہ فوجداری کی رو سے ضبطی کا دائرہ جاری کیا گیا حالانکہ وہ دفعہ محض ان کتابوں اخباروں اور دوسری دستاویزوں

کے متعلق ہے جن میں ایسا مواد ہو جس کا شائع کرنا دفعہ ۱۲۴ (الف) ترمیمات ہند کی رو سے جرم ٹھہرایا گیا ہے۔ البتہ جب رات میں نے لاہور کونسلینوں کے کمرے چھین سکریٹری صاحب سے دریافت کیا تو مجھے اطلاع دی گئی کہ ”انقلاب“ نے مسلمان عورتوں کی توہین کے متعلق ایک ”گراہ کن“ (Misleading) خبر شائع کر دی تھی۔ اس لئے مجھ نے ہی کے انقلاب ضبط کر لیا گیا اور جو اخبار کوئی ”گراہ کن“ خبر شائع کرے گا اس کو ضبط کر لیا جائے گا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ لاہور کے فسادات کی جڑ وہ ہندو ذہنیت ہے جس نے اس کا ہر طرف پروپیگنڈا کرالیا ہے کہ ہندو دیویوں پر مسلمان ہاتھ ڈالتے رہتے ہیں اور ان کی عصمت کی حفاظت اسی طرح کی جاسکتی ہے جس طرح ان لوگوں کی ”تاریخ دانی“ کے مطابق چھترپتی شیواجی مہاراج نے تلوار سے کی تھی حالانکہ اسی ذہنیت نے یہ جھوٹی اور ”گندی تاریخ“ بھی جھڑوائی ہے کہ اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی ایک لڑکی شیواجی کو اپنا دل نذر کر کے ان کے پاس بھاگ گئی تھی اور ”شدھ“ ہو کر اس نے اپنی عصمت کو بھی ان کی تہذیب کو دیا تھا۔

۳۲ مئی کو رات کے وقت ٹھیک ۹ بجے ان چھترپتی مہاراج کی سہ صد سالہ بنیسی..... باتابدی منائی جاتی ہے اور اس یادگار کے ذریعے سے ہندو دیویوں کی عصمت کی حفاظت کا انتظام کیا جاتا ہے اور اسی دن پکری میں ایک مقدمے کی سماعت ہوتی ہے جس میں ایک نوجوان مسلمان پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ اس نے ایک سکھ دیوی کی چھتیاں پکڑ لی تھیں اور اس کی بائیں مڑ کر اس کی چوڑیاں توڑ دی تھیں۔ اور اسی دن ایک سکھ جیون سنگھ نامی ہرگلی کو پے اور سر بازار میں صدمہ لگاتا پھرتا ہے کہ ایک مسلمان نے ایک سکھ دیوی کی اس طرح توہین کی اور وہ اس طرح اس کی عصمت دری کے درپے ہوا۔ آج رات کو باؤلی صاحب کے گور دوارے

میں ”دیوان“ منعقد ہو گا جس میں انتظام کیا جائے گا کہ ہندو اور سکھ دیویوں کی عصمت کی مسلمانوں سے حفاظت کی جائے اور ان کو ایک سبق سکھایا جائے گا اور اب میرا نام ”جیون سنگھ“ نہیں ہے میں ”مرن سنگھ“ ہوں۔ اور اسی دیوان سے سینکڑوں سکھ اپنا مذہبی ہتھیار ”کریان“ باندھے ہوئے نکلتے ہیں اور بہت سے ہندو بھی ان کے ساتھ ہوتے ہیں۔ اور درزیوں کی ایک مسجد سے نماز عشاء سے فارغ ہو کر اکا دکا سنتے مسلمان نکلتے ہیں جن میں ۶۰-۷۰ برس کے بوڑھے بھی ہوتے ہیں ۴۵ برس کے اور میٹر بھی اور ۲۵-۳۰ برس کے نوجوان بھی اور قریب ہی ایک ۱۲-۱۴ برس کا ہندو بچہ بھی دھواں اور کیپ اور شلوار پہنے ہوئے سے مسلمان معلوم ہوتا ہے اور ان پر کرپانوں کے وار کئے جاتے ہیں اور ان کو شہید کیا جاتا ہے اور اگر ہندو بچہ یہ نہ کہتا کہ میں تو مسلمان نہیں ہوں تو وہ بھی ۶۰-۷۰ برس کے بوڑھے مسلمان کے ساتھ اسی وقت راجی ملک عدم ہوتا، لیکن اس شرمناک واقعے کو اس ذہنیت کے ساتھ منسوب نہیں کیا جاتا جو اسی دن اور اسی وقت چھترتی شیواجی مہاراج کی سہ صد سالہ جنمئی یا ”قیمری ستابدی“ منوانے کا اس غرض سے سبب ہوئی کہ ہندو دیویوں کی عصمت کی تلواری سے حفاظت کی جائے بلکہ ایک ذہنی مسلمان کے اس ڈھونڈ کے ساتھ منسوب کیا جاتا ہے جس نے مسلمانوں کو بے وقوف بنا کر اس کا ”تھوٹی تبلیغ“ کے راجہ ”کونشا“ تانہ دوانے کا سامان فراہم کیا تھا اور جس کو اپنی بے وقوفی پر شرمندہ مسلمان جلد سے جلد دل سے جھٹا دینے کی اسی دن سے کوشش کرنے لگے تھے۔ کوئی ہندو نہیں کہہ سکتا کہ میں نے اس فریب کا بھانڈا نہیں پھوڑا۔ لاہور کے ان ہندو اخبارات نے بھی جو مجھے گایاں دینے پر اتر آئے ہیں میرے اس مضمون کو اپنے اپنے کالموں میں مٹی مٹی سرخیاں دے کر شائع کیا جس میں میں نے اسی فریب کا دوسری بار بھانڈا پھوڑا تھا لیکن جس طرح وہ انصاف کا خون تھا کہ اس منقہ کو اس کی تحسیری

”تبلیغ کے باعث مسوامی شہر و ہاٹوں کے قتل کی ”مصنوعی سازش“ میں شامل سمجھا جائے۔ اسی طرح یہ الزام کاغذوں ہے کہ اس کو اس کے تازہ ڈھونگ کے باعث ان میں طوط کیا جائے جن کا تعلق براہ راست اسی ہندو ذہنیت سے ہے جس نے پنجاب کے ہندوؤں کو ہمارا شتر کے ہیر کی سہ صد سالہ سالگرہ کے مناسبتے میں اس قدر نمایاں حصہ لینے پر آمادہ کیا ہے۔

اب میں اپنے سکھ بھائیوں سے چند لفظ کہنا چاہتا ہوں۔ میں نے آج تک ان کے غلات ایک لفظ نہیں کہا اور جو کچھ ان کے متعلق کہا ہے وہ ان کی تعریف ہی میں آیا۔ ان کے ساتھ ہمدردی ہی ظاہر کرنے کے لئے کہا ہے، لیکن آج مجھے کہنا پڑتا ہے کہ انوس باوجود مذہب میں ہم سے اس قدر موافقت کے وہ معاشرت ہی میں نہیں بلکہ سیاست میں بھی ہم سے اس قدر دور پڑ گئے ہیں کہ وہ ہندو جو اتحاد و اتفاق کے دشمن ہیں انھیں آسانی سے اپنا آلہ کار بنایا کرتے ہیں۔ اکالیوں کی لڑائی یا حکومت سے نفی یا ہندو اداسیوں سے جو ان کے گور و داروں اور ان کی جاگیروں پر قابض تھے جن میں سے بہتہ وں کے متعلق ہم نے انھیں کو ان کی شکایت کرتے سنا تھا کہ وہ نہایت عیاش اور برے اخلاق کے ہیں اور کبھی کبھی ان کی عورتوں کی عصمت پر ہاتھ ڈال بیٹھتے ہیں یا ان کا اغوا کرتے رہتے ہیں۔ ترک تعاون کی وجہ سے مسلمانوں نے تو یہ ۱۹۲۲ء کے انتخاب کوئل میں حصہ لیا یہ ۱۹۲۳ء کے اس لئے اگر حکومت نے اکالی تحریک کی مخالفت میں حکومت کو مدد دی تو یہ ان کا تصور تھا کہ ہر مسلمان کا کاش ایک مسلمان بھی حکومت کو مدد دیتا اور سب ڈاکٹر کپلو اور ہماری طرح اکالیوں کے واسطے پر امن غلات ورزی کرنے کے لئے تیار ہو جاتے۔ مگر کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ ہندوؤں نے سکھوں کے ساتھ وہی کیا جو ان کو کرنا چاہئے تھا۔ کیا جب ۱۳ نومبر ۱۹۲۳ء کو امرت سرین کا گریس ورکنگ کمیٹی کا جلسہ ہوا تو لالہ جی یا

پنجاب کے اور ہندو کا نگریسی ہماری طرح پر اسن خلافت ورزی کے لئے تیار تھے کیا ہی سب سے زیادہ اس کے مخالفت تھے؟ ساری دنیا جانتی ہے کہ جو سودہ قانون گورو داروں کے متعلق پنجاب کی کونسل میں پاس ہوا ہے وہ سکھوں کی حقیقی یا کم سے کم پوری فتح تو نہیں ہے اور چونکہ بھائی اب تک جیلوں میں پڑے مڑ رہے ہیں وہ اس کا بین ثبوت ہیں۔ اس لئے کوئی سکھ نہیں کہہ سکتا کہ مالوی جی نے اگر اس سودہ قانون کے تیار کرانے یا اسے پاس کرانے میں کچھ اداؤں کی تو ادا دہی ادا دہی معاملہ اور سودا نہ تھا لیکن جب کبھی مالوی جی اور لالہ جی کو مسلمانوں کے واجبی اور سیاسی مطالبات نے تنگ کر دیا کیا ہمارے بعض سکھ بھائی فوراً ان کی کمک کو یہ کہہ کر نہ پہنچیں گے کہ پنجاب میں ہم اقلیت میں ہیں۔ اگر مسلمان مارے ہندوستان میں اقلیت کے حقوق کی حفاظت سے دست کشی کر لیں تو ہم بھی خاموش میں در نہ ہم پنجاب میں اپنی اقلیت کے لئے بھی مراعات کے طلب گار ہوں گے تاکہ ان صوبوں میں سے جہاں اضلاع جاری ہیں جن دو صوبوں میں مسلمانوں کی ذرا سی اکثریت ہے اور جس ایک صوبے میں مسلمان تعلیم و ثروت کے لحاظ سے بھی ہندوؤں سے بہت زیادہ پیچھے نہیں ہیں وہاں بھی وہ سکھوں کو مراعات دے کر مسلمان اقلیت میں رہ جائیں اور باوجود آبادی کی اکثریت کے کونسل میں ہندو اور سکھ دونوں کے دست نگر رہنے لگیں۔

تج بھی میرے کرم فرما رہا اور شکل سنگھ لالہ جی اور مالوی جی کے لئے کمک لے دوڑے ہیں اور اگر امداد سر کے اخبار "اکالی" کے وہی ایڈیٹر میں تو مجھے مجبور ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ ۶ مئی کے پرچے میں جس طرح نیتے مسلمانوں پر کرپان بند سکھوں کے حملے کے متعلق انھوں نے خبریں شائع کی ہیں اس سے انھوں نے نہایت شرمناک تعصب کا ثبوت دیا ہے۔ بد قسمتی سے وہ مذہبی تحریک جس کے بانی کبیر اور گردانا سکھ تھے غلیل کو نہ پہنچ سکی اور اسلامی حکومت اور گردانا سکھ کے بعد کے

جانشینوں میں تلوار میل پڑی ہیں جانتا ہوں کہ اس الم ناک خوں ریزی کے باعث گزشتہ
 کی مقدس تحریک ایک ایسے سیاسی راستے پر چڑ گئی کہ سکھ اور مسلمان ایک دوسرے سے
 الگ پڑ گئے اور آج وہ ہندو بھی جو مذہب سکھوں سے کوسوں دور میں سکھوں کو سیاست
 مسلمانوں کے خلاف آسانی سے ابھار سکتے ہیں۔ میں اپنے مذہب پر الحمد للہ قائم ہوں
 اور گو تبلیغ اس مذہب کی روح رواں ہے تاہم مذہب اسلام یہ سکھانا ہے کہ مذہب
 کے معاملے میں جبر و اکراہ سے کام لوں۔ سکھوں کی شان و اتر مار کچ ہی اس کی کسی
 مسلمان کو توقع دلا سکتی ہے کہ جبر و اکراہ کے ذریعے سے سکھوں کو تبدیل مذہب پر
 آمادہ کیا جاسکتا ہے لیکن میری اپنے سکھ بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے (۱) اور
 یہی اپنے آریہ سماج بھائیوں کی خدمت میں بھی عرض ہے جو مذہب انانت دھرمیوں
 سے کہیں زیادہ ہم سے قریب ہیں) کہ آپ اپنے مذہب پر غور کیجئے اور دیکھیے کہ
 شرک و بت پرستی، پھوت چھات اور جات پات سے نفرت میں ہم کس قدر آپ سے
 قریب ہیں اور اگر کسی زمانے میں کسی مسلمان بادشاہ یا حاکم نے آپ کے ساتھ کوئی
 انصافی کی بھی ہو تو اس کا انتقام آج آپ ہم سے لینا کس طرح جائز سمجھتے ہیں۔
 ہم آپ کے جذبات انتقام سے ہرگز خائف نہیں۔ جب ہم اس حکومت ہی سے خائف
 نہیں جس نے آپ کو اپنے آغوش شفقت میں رکھ کر ایک عرصے تک ہنر بیت دی
 تو پھر ہم آپ سے کیا خائف ہوں گے۔

لیکن یہ خود اپنے اور گرد و ناک پہ ظلم ہے کہ آپ ہم سے فقط اس وجہ سے
 دور ہو جائیں کہ آپ کے نزدیک فلاں مسلمان بادشاہ یا حاکم نے آپ کے آباد اجداد
 پہ ظلم کیا تھا۔ دیکھیے قیامت کے دن کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔
 آپ آج بھی ہم پر اتنا ہی بوجھ ڈالے جتنا کہ خود ہمارے افعال و اعمال کا ہے۔
 محمد علی کو اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال حسنہ کا ثواب ہرگز نہ ملے گا۔

لیکن اگر اس نے یا فرخ سیر نے کچھ اعمالِ سیئہ بھی کئے ہیں تو ان کا عذاب بھی انہی کو ملے گا۔ ہم پر آپ وہ عذاب آج کیوں نازل کرنا چاہتے ہیں؟ جو ہم سے پہلے ہو گئے تھے جیسا انھوں نے کیا تھا ویسا وہ بھریں گئے۔ آج ہم بھی جیسا کریں گے ویسا بھریں گے۔ آپ دیکھئے کہ ہم آپ کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہیں جیسا وہ سلوک ہو اگر اس سے اچھا سلوک آپ ہمارے ساتھ نہیں کر سکتے تو ویسا ہی کیجئے۔ یہ کیا کہ جو گزرتے گئے ان کے اعمال کا آپ ہم سے بدلہ لینا چاہتے ہیں؟ ملامت امتا قد غلٹ لھاما کسبت وہ لوگ آگے گئے ان کا کیا انہی کے آگے آئے گا۔ ان کے اعمال کا نہ ہیں ثواب مل سکتا ہے اور نہ عذاب ملنا چاہئے۔ انا کہ جس طرح مرہٹوں نے اورنگ زیب کے بعد اس کی اولاد کی خانہ جنگیوں کے باعث مغربی ہندوستان کے اس حصے کو جسے اورنگ زیب نے اپنے مرنے سے پہلے ہی مرہٹوں کے پنجے سے صاف چھڑایا تھا پھر مسلمانوں سے لیا اسی طرح آپ نے پنجاب کو اسلامی حکومت سے نکال کر اپنے قبضے میں لیا۔ لیکن آج مرہٹوں کی حکومت ہے نہ سکھوں کی نہ مسلمانوں کی کیا آج ہم سب مل کر ہندوستان کو انہیوں کے پنجے سے چھڑا کر پوری ہندوستانی قوم کے ہاتھوں میں دینے کی کوشش کریں تو کسی کے ساتھ نا انصافی ہوگی؛ یا دیکھئے کہ اگر ہندوستان پھر مسلمانوں کے قبضے میں نہیں آسکتا تو سکھوں کے قبضے میں بھی نہیں آسکتا اور نہ مرہٹوں یا ان کے شیروں، وزیروں اور جانیئوں یعنی ”مرہٹے“ ”برہمنوں“ کے قبضے میں نہ آریا ساج کے قبضے میں۔ پھر اس سے کیا فاصلہ کہ آریہ ساج کے اٹھائے ہوئے نقتے میں مرہٹے بھی شریک ہوں اور آپ بھی۔

دیانند جی کو اپنے وطن میں اپنے طبع نے ملے تو اس پنجاب میں ملے جو سب کام دینے کو تیار ہو جاتا ہے۔ وہ ہندو جاتی کی تو اس قدر اصلاحات نہ کر سکے اور بت پرستی اور جات پات دونوں ابھی تک پوری قوت کے ساتھ موجود ہیں مگر مسلمانوں کی

طرف سے ان کے دلوں میں ایک "تاریخی" کینہ بٹھ گیا اور وہ روز ترقی پکڑنا چاہتا ہے۔ وہ پنجاب میں اس ہندو کی یادگار قائم کرنا چاہتے ہیں جو بت پرستی اور جات پات دونوں کا فائل تھا اور گودہ اسپے 'نوجی' جات کے باعث جات پات کا زیادہ قائل نہ رہا ہو مگر جن برہمنوں نے اس کی اولاد کے ہاتھوں سے سلطنت چھین لی اور جو خود اس کے جانشین بن بیٹھے۔ ان سے زیادہ تو شاید مدراس ہی کے برہمن جات پات کے قائل ہوں۔ آریہ خوب جانتے ہیں کہ مسلمانوں سے دشمنی رکھنے میں ڈاکٹر موسیٰ ان سے کم نہیں اور اسی لئے وہ انہیں خوشی خوشی ہندو ہنسنا بھانکنا دہناتے ہیں اور ڈاکٹر موسیٰ سے کم جوش و خروش کے ساتھ وہ شیواجی کی سہ صد سالہ رحمتی نہیں مناتے، لیکن وہ چاہتے ہیں کہ آپ کے دلوں میں بھی وہی "تاریخی" کینہ جاگزیں ہو جائے اور وہ خود تو ہمت رکھتے نہیں لیکن آپ کی کرپاں کو ایک گندے کام سے گندہ کرنا چاہتے ہیں۔ بس میں آپ سے اسی قدر پوچھنا ہوں کہ کیا گرو نانک اس کام سے خوش ہونے جو آپ کے چند غلط کاربائوں نے سرزمی کورات کی تاریکی میں کیا؟

شیواجی اور اورنگ زیب جنوب و مغرب میں لڑے۔ آپ کے آبا و اجداد اور اورنگ زیب یا وہ اور فرخ سیر شمال و مغرب میں لڑے۔ کیا مغربی ہند کے دیانند جی کے مطیع شیواجی کے جانشینوں اور آپ کے درمیان واسطہ اتحاد بن کر آپ کو آج ہم سے شمال و مغرب میں لڑنا چاہئے ہیں تو ان کا اپنا کوئی مقصد نہیں ہے؟ ذرا غور کیجئے اور اگر آپ لڑنے ہی کی ٹھانتے ہیں تو خدا کی مرضی پھر ہم سے بھی شکایت نہ ہو۔ ہم اندر صاحب اور بیچ کے ڈاکٹر صاحب کی طرح نہیں کہ ایک فرد کے فعل کو ساری ملت سے منسوب کریں۔ جن سکھوں نے اپنی کرپاؤں کا ہتھ مسلمانوں پر استعمال کیا (گودہ سکھ ہی تھے) تو صرف وہی اس گناہ

کے ترکب ہوئے۔ اور میں مسلمان بنے نہتے اور مرخص سواری جی پر اپنا سپتول چلایا دگر وہ مسلمان ہی تھا، تو اس گناہ کا بھی صرف وہی ترکب ہوا۔ لیکن اب آپ کا فرض یہ ہے کہ جس طرح ہم نے اس گناہ پر پردہ ڈالنے کی کوشش نہیں کی بلکہ صاف صاف اس سے اپنی برکت کر لی اور اپنی بے زاری کا اظہار کر دیا۔ اسی طرح آپ بھی صاف صاف اس سے برکت کر لیجئے اور اپنی بے زاری کا اظہار کر دیجئے۔ مجھ کو سردار سردوں سنگھ کو لیٹر اور ان جیسے سکھوں پر پورا بھروسہ ہے کہ وہ خالصہ جی کو ہرگز گراہ نہ ہونے دیں گے۔ اور اسی لئے جس طرح میں نے شیخ عبدالقادر صاحب کو باجڑ اپنی ناداری کے لاہور کو ٹیلیفون دے کر حالات دریافت کئے اور خوشی کا مقام ہے کہ دونوں صاحبوں نے ایک ہی کمالات بنائے اور ایک ہی سے خیالات کا اظہار فرمایا۔

اگر واقعی ایک نوجوان مسلمان نے کسی سکھ بہن کے ساتھ غیر شرعیہ سلوک کیا تھا تو وہ محنت سزا اور عقارت و نفرت کا مستحق ہے لیکن جیب پچاسیت سے بھی اس معاملے کا فیصلہ نہ کیا گیا اور معاملہ انگریزی عدالت تک گیا اور راضی نامہ داخل کرنے پر بالآخر فریقین راضی نہ ہو سکے تو کیا وہی انگریزی عدالت اس کا فیصلہ کرنے کے لئے کافی نہ تھی جس نے ”دیکھو بھول“ جیسی کتاب کے مصنف کو اسی دن صاف چھوڑ دیا؟ پھر یہ جیون سنگھ یا مرن سنگھ کی منادی کیسی؟ جس جرم کا الزام اس مسلمان نوجوان پر لگایا گیا ہے وہ بے حد شرم ناک ہے کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ رع

ایں گناہیت کو در شر شمانیہ کہند

ٹھیک اسی زمانے میں جبکہ آپ کی غمگین زوروں پر جی بار بار سننے میں آیا کہ سکھ نڈاں کا فوس میں قتل مسلمان عورت کو کپڑے گئے اور اس کی تصدیق ”نگری

طرز پر سرکشت پانی کا رہا رہے "افر انچارج" نے مجھ سے صدر کانگریس کی حیثیت سے
 کی۔ اور یہ تو کچھ بچہ جانتا ہے کہ سکھوں میں عورتوں کی تعداد کم ہے اور پنجاب تو پنجاب
 منہ نہ تک سے لوگ سکھوں کے لئے عورتیں بکرا کر لاتے ہیں۔ بہر حال جب مفت وہ
 آپ خود عدالت میں لے جا چکے تھے تو پھر یہ دیوان کیا اور یہ کپالوں سے ہتے نما زلیلا
 پر حملہ..... "کرپان" کو آپ ایک مذہبی ہتھیار سمجھ کر کسی وقت اپنے سے
 جدا نہیں ہونے دیتے لیکن کیا یہ مذہبی ہتھیار اس لئے ہر وقت آپ کے پاس تھا ہے
 کہ نماز پڑھ کر مسجد میں سے نکلنے ہوئے بوڑھوں پر بھی اس کا وار کیا جائے؟ یہ کہنا
 فضول ہے جیسا کہ "بیشیم" "پرتاپ" اور بعض اور لاہور کے بے ایمان اخباروں
 نے کہنا شروع کیا ہے کہ مسلمانوں نے سکھوں پر لاطیوں اور بھیر یوں سے حملہ کیا
 اور سکھوں نے بھی اپنی حفاظت کی۔ ایک سکھ اس رات کو زخمی تک نہیں ہوا
 اور وہ منہ دلو کا کس طرح زخمی ہو سکتا تھا جس کی جان اسی وقت بجی جب
 وہ چیخا کہ میں ہندو ہوں۔ مجھے کیوں مارتے ہو۔ میری انور کپ اور شلوار
 پر نہ جاسیے! ان گمراہ کن خبروں پر حکومت کی توجہ نہیں ہوتی اور فقط "زمیندار"
 اور "انقلاب" ہی پر دفعہ ۹۹ (الف) ضابطہ فوجداری کا بے جا وار ہو رہا ہے جو یقیناً
 "بندے ماترم" "پرتاپ" "ملاپ" وغیرہ سے ہر حالت میں کہیں بیتر ہیں۔ لیکن شاید
 ان منہ و اخباروں کی خبیث "گمراہ کن" نہیں ہیں اس لئے کہ وہ صاف اس قدر
 جھوٹی اور من گھڑت معلوم ہوتی ہیں کہ کسی ہندو کو بھی "گمراہ" نہیں کر سکتیں مگر کیا
 "اکالی" اب منہ و اخبارات کا اتباع کر لے گا؟ "شیر پنجاب" میری نظر سے نہیں
 گذرا اس لئے کہ وہ میرے پاس نہیں آتا۔ وہ صرف مجھ سے اپنے خاص نمبروں کے
 واسطے مضامین ہی منگاتا۔ اور مجھے گالیاں ہی دیتا جانتا ہے مگر میں تو مسلم ہندو سکھ
 سب اخبارات کی گالیاں کھانے کا عادی ہو گیا ہوں۔ مجھے انکی گالیوں کی پرواہ

نہیں، لیکن خدا کرے کہ سکھ اخبارات اس گندگی میں نہ گریں اور نہ چھنیں، جو پنجاب کے پریس کو کیا اب تو ہندوستان کے ایک بڑے حصے کے پریس کو ششمن کر چکے ہیں۔ یہ فسادات سکھوں کی آزمائش کر رہے ہیں۔

اب چند لفظ لاہور کے مسلمانوں کی خدمت میں بھی عرض کروں میں جانتا ہوں کہ آپ میں سے کم کی نظر عنایت مجھ پر ہے۔ زیادہ تر تو پنجاب کے روزانہ اخبارات نے ”ہمدرد“ سے بے نیاز کر دیا ہے اور وہ جانتے بھی نہیں کہ میں کیا لکھا کرتا ہوں اور وہ اس چیز سے کس قدر مختلف ہے جو ”زمیندار“ کے ذریعے سے ایک عرصے سے مجھ سے منسوب کی جا رہی ہے، میں صاف کہہ دوں کہ میں نہ پنجاب کے مسلمانوں کے صبر و تحمل کا قائل ہوں نہ ان کی قوت برداشت کا، لیکن خدا نواہ ہے کہ میں ان کو ظالم نہیں سمجھتا رہا ہوں بلکہ ایک حد تک مظلوم ہی سمجھتا رہا ہوں۔ جب پیسے پہل مجھے خبر ملی کہ نہتے اور بے گناہ بلکہ بے خبر مسلمانوں پر کرپاؤں سے اس طرح حملہ کیا گیا اور اتنے شہید ہوئے اور اتنے زخمی تو میں نے جہاں اپنے دل میں دردموس کیا وہیں اتنی خوشی تھی کہ الحمد للہ یہ خون ناحق اب اچھی طرح ثابت کر دیا کہ ابتداؤں کون کیا کرتا ہے اور ظالم کون ہے۔ میں نے جب اخبارات میں پڑھا کہ اس طرح علامہ اقبال نے مسلمانوں کو ایک بار نہیں بلکہ بار بار اور دن رات صبر و تحمل کی تلقین فرمائی تو میرے دل سے اس سچے محب وطن کے لئے دعا نکلی کہ ان میں اسی وقت اس کی بھی دعا مانگا جاتا کہ لاہور کے مسلمان اس کی نصیحت پر آخر بس عمل پیرا رہیں مگر نہ معلوم مجھے جیسے کہ نکار کی دعا قبول بھی ہوتی یا نہیں اور شاید جس وقت میں دعا کرتا وہ دعا کا وقت بھی نہ تھا۔ اس لئے کہ مئی کی رات کو ہی بہت سے مسلمان تحمل کے دامن کو اپنے ہاتھوں سے چھوڑ چکے تھے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ جو سب وہ مئی کی رات کو اس عالم فانی سے سدھارے وہ اسی طرح مسلمانوں

کی لاطینیوں، چھریوں یا پتھروں کا شکار ہوئے جس طرح کہ ۳۳ مئی کی رات کو مسلمان سکھوں کی کرپانوں کا شکار ہوئے تھے۔ یا ان پر ہندوؤں نے حملہ کیا اور انھوں نے بھی اس کا جواب دیا اور اپنے حملہ آوروں کو مار ڈالا۔ یہ دوسری چیز قرین قیاس نہیں معلوم ہوتی۔ کاش ”زمیندار“ اور ”انقلاب“ پوری دیانت کے ساتھ اس کی بھی تحقیق کریں اور جس طرح انھوں نے سکھوں اور ہندوؤں کے حملے کا حال نہایت صفائی سے بیان کیا ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے حملہ استقامی کا حال نہایت صفائی سے بیان کریں۔

یہ ہرگز ایک مسلمان کے شایان شان نہیں کہ نہاں شہادت کو روارکھ کر قلب آخم کا ثبوت دے۔ اگر جس طرح ”اکالی سنے“ ایک حرف بھی سکھوں کے حملے اور ہتھے مسلمانوں کے اس بزدلانہ بے دردی کے ساتھ مارے جانے اور زخمی ہونے کے متعلق نہیں لکھا اور ”پرتاپ“ ”ملاپ“ ”بھلیم“ وغیرہ یا تو اب اس کی لپ پوت کر رہے ہیں یا پہلے ہی سے اس کا لحاظ رکھ کر لکھ رہے تھے۔ اسی طرح ”زمیندار“ اور ”انقلاب“ بھی دوسری رات کو صرف ایک مسلمان کے ساتھ متعدد ہندوؤں کے مارے جانے اور بہت سے مسلمانوں کے ساتھ اس سے زیادہ ہندوؤں اور سکھوں کے زخمی ہونے کے متعلق صاف صاف نہیں لکھیں گے تو ہم کس طرح اسلام کی فوقیت ثابت کریں گے؟ افسوس کہ بظاہر مسلمانوں نے اپنے شہدائی تجہیز و تکفین کے بعد بھی اسی صبر و تحمل سے کام نہ لیا جس کا وہ گذشتہ رات اور اس دن وہ برابر ثبوت دیتے آئے تھے اور ڈاکٹر اقبال کی مین باغیت پر آخر تک عمل نہ کیا۔ یہی وہ غلطیاں ہیں جن کا مسلمانوں نے ۱۹۲۲ء سے با۔ بار ثبوت دے کر سنگھٹن اور شہمی کے حایوں کو کمک پہنچائی ہے اور جس سے ہم خلافت والے ان کو برابر روکنے لگے۔ یہ ہے نتیجہ فقہان نظام کا اور پنجاب کے مسلمان باوجود تنظیم ”تنظیم“

کی رٹ لگانے کے اب سرکڑ کر رہیں گے۔
 چند نفاذ مجھے حکومت کے متعلق بھی عرض کرنا ہیں اور جامع مسجد دہلی میں کچھ
 عرض بھی کر چکا ہوں مگر اب یہ مضمون بہت طویل ہو گیا ہے اس لئے اسے کل کے لئے
 ملتوی کرتا ہوں۔ انٹراڈ سرالکلم ہیلی کی خدمت میں بھی کل کچھ عرض کروں گا۔

۱۱۲) مسلمانوں کی کس میرسی

ہمدرد ۱۲ دسمبر ۱۹۲۷ء

چودھری بھلا ایک ضعیف العمر مسلمان جو بھینس لگائے اور بھینوں کی تجارت موضع گرہلی تھانہ طریر تحصیل ماتھ ضلع متھرا میں کرتے تھے اور ان کے بھتیجے خدا بخش حوالی موضع میں دہی تجارت کرتے ہیں آج ۱۱ دسمبر ۱۹۲۷ء کو میرے پاس آئے اور بیان کیا کہ گذشتہ عوم کے بعد سے اس گائوں کے ہندو سے مسجد کے متعلق ہمارا جھگڑا ہے اور گرد و نواح کے ۳۸ مواضع کے ہندو یہاں کے ہندو کی مدد کر رہے ہیں۔ میں نے اس بارے میں کوئی تحقیقات نہیں کی، جو کچھ لکھ رہا ہوں وہ چودھری بھلا اور خدا بخش کا بیان ہے۔ ان کے بڑے پورٹھوں سے انھوں نے سنا ہے کہ کوئی ساٹھ برس ہوئے کہ یہ مسجد ابتداً ترکیبی بنی ہوئی تھی۔ اس وقت ہندو نے اذان ہونے کے خلاف جھگڑا کیا اور کہا کہ ہماری گائے، بھینس اور عورتوں کے حل گر جاتے ہیں، تم اسے بند کرو۔ اس گائوں میں اب مسلمانوں کے پچاس گھر ہیں اور آبادی دوڑیھ دو سو آدمیوں کی ہے۔ ہندوؤں کی آبادی کوئی تین ہزار کی ہے۔ پہلے بھی اسی تناسب سے ہندو مسلمانوں کی آبادی تھی۔ ہندوؤں نے اس وقت مسلمانوں کو اذان دینے پر مٹا تھا۔ اس پر متھرا میں مقدمہ چلا اور ۱۴ ستمبر ۱۹۲۷ء کو دو دو برس کی سزا ہوئی۔ اس کے بعد مسجد پختہ بن گئی۔ اس واقعے کے کوئی پچیس تیس برس بعد چودھری بھلا کے تالیا بھوسے اسی موضع کے ہندوؤں کا جھگڑا ہوا تھا اور ان کی طرف سے یہ الزام لگایا

عیا تھا کہ منتھو ہندوؤں کی گایوں کو ذبح کر دیتا ہے۔ اس جھگڑے کو واقع
 ہوئے کوئی تعین نہیں ہوئے ہوں گے۔ جب مقدمہ چلا تو منتھو برہمن
 ہو گئے اس لئے ان لوگوں نے مسجد کے پرانے مقدمے کے کاغذات دکھا کر
 عدالت پر ثابت کرویا کہ اصلی جھگڑا مسجد کا چلا آتا ہے اور اس بنا پر ہندو جھوٹے
 الزام لگا کر سربر آوردہ مسلمانوں پر مقدمہ چلاتے ہیں اور ان کو خواہ مخواہ ستاتے ہیں
 اس طرح کا جھگڑا کچھ عرصے کے بعد چودھری بھلا کے چچا نوا کے ساتھ ہوا اور
 ان پر بھی مقدمہ چلا کہ ہندوؤں کی ایک بدھیا چرا کر بیچ دی۔ نوا بھی اسی
 طرح برہمن ہو گئے۔ اب پھیلے محرم کے بعد سے نیا جھگڑا شروع ہوا ہے اور
 وہ بھی اسی مسجد کے متعلق ہے۔ بقول چودھری بھلا اور خدا بخش ہندو مسلمانوں
 کو اذان دینے اور جماعت سے نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور مسجد کے
 پاس دوکان ہیں سے بہت سے لوگ جمع ہو کر بے کار سے لگاتے ہیں، سنگھ
 پھونکتے ہیں، ارمونیم اور ڈھولک بجاتے ہیں اور مسجد میں اینٹیں پھینکتے ہیں۔
 اس پر مسلمانوں نے مار پیٹ کا اندیشہ ظاہر کر کے ستر میں ڈیڑی کلکٹر کی عدالت
 میں مقدمہ چلایا ہے جو اب تک چل رہا ہے۔ مجھ سے کہا گیا ہے کہ کہیں دن
 تک نماز اور اذان بند رہی تھی۔ اب پولیس کی مدد سے نماز اور اذان ہونے
 لگی ہے۔ اس موقع کی مسجد میں آنے کے لئے ایک راستہ بازار کی طرف سے
 ہے جس میں بڑا دروازہ لگا ہے۔ دوسرا راستہ سراسر کی طرف سے ہے جس میں
 ایک کھڑکی مسجد میں آنے کے لئے بنائی گئی ہے۔ محرم سے پیشتر اس کھڑکی کے
 راستے سے اس گانوں کے ایک ہندو زمیندار کا لڑکا جوتہ پہنے مسجد کے فرش
 پر سے چلا گیا جس پر مسجد کے امام نے اس کو ٹھکا۔ اس پر اس نے امام صاحب
 کو برا بھلا کہا اور دھنکی بھی دی۔ اس واقعے کا بھی مسلمانوں کی طرف سے

استغاثے میں ذکر ہے -

اسی عرصے میں یہی مسلمانوں کی طرف سے مقدمہ دائر ہونے کے بعد ہندوؤں نے ۳۳ مسلمانوں پر دعویٰ کر دیا کہ رامائن پڑھنے کے وقت مسلمانوں نے بڑی اور ڈھیلے پھینکے اور ٹلا بول دیا اور ہندوؤں سے کہا کہ رامائن پڑھنا بند کر دو۔ دوسو تین سو آدمیوں کو جمع کر کے رامائن پڑھنا مسلمانوں کے عقیدہ منائر کرنے کے بعد سے شروع ہوا ہے اور پھر اس کے علاوہ ایک اور مقدمہ چلایا گیا ہے اور وہ اس بنا پر کہ ہندو کہتے ہیں کہ چودھری بھلا کے بیٹے بھتیجے اور دو مسلمانوں نے ایک ہندو کی گائے کی ٹانگ پر گنڈا مارا اور اس کو زخمی کر دیا۔ چودھری بھلا کا بیان ہے کہ میرے بڑے بھائی ظن نے اس مقدمہ کے چلانے سے ایک دن پہلے ہی فنانے ٹریس میں رپورٹ لکھوا دی تھی کہ ہم لوگوں کے خلاف اس قسم کے جھوٹے مقدمے چلائے جائیں گے۔ اس آخری مقدمہ میں ۹ دسمبر کو حکم سنا دیا گیا اور چاروں مسلمانوں کو پچاس پچاس روپے جرمانہ اور ایک دن کی قید محض ہو گئی۔ اب چودھری بھلا اور ان کے بھتیجے مسلمانوں سے مدد چاہتے ہیں۔ میں نے ان سے کہہ دیا ہے کہ اس معاملے میں پہلے لپسنے تھانے تحصیل اور ضلع کے مسلمانوں سے مدد مانگو کہ وہ تم کو زیادہ جانتے ہیں اور تمہاری مدد اگر واجبی اور ضروری ہے تو پہلے ان پر فرض ہے۔

کنور عبدالوہاب صاحب سے مجھے سال گذشتہ میں معلوم ہوا تھا کہ متھرا کے ضلع میں ایک اور مقام پر بھی یعنی موضع اکھیر میں جو رامیہ کے ریلوے اسٹیشن سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے اور جس میں ڈیڑھ سو مسلمان رہتے ہیں اور باقی تقریباً دو ہزار ہندو اور آریہ ہیں نماز باجماعت پڑھنے اور ایک قبر کے بنانے کے متعلق جھگڑا ہو گیا ہے اور ایک چھوڑتین میں مقدمے دیوانی اور

فوجداری کے حل رہے ہیں۔ اس موضوع میں کنور صاحب نے مصالحت کی پوری کوشش کی مگر نہ ہو سکی اس لئے کہ بقول ان کے ہندو زمینداروں نے اذان اور نماز باجماعت کی مخالفت نہ چھوڑی۔ دورانِ تقدس میں مقدس کے متعلق میں کوئی رائے نہیں دے سکتا نہ میرے لئے یہ ممکن ہے کہ اس قسم کے ہر مقدس میں خود کوئی تحقیقات کر سکوں۔ جو بیان کہ چودھری بھٹانے دیا ہے اگر وہ صحیح ہے اور واقعی اس موضوع کے مسلمانوں کو امداد کی ضرورت ہے تو سربراہِ مسلمانانِ تھر کو ان کی مدد کرنی چاہئے۔ اہل دہلی اور دوسرے مقامات کے مسلمانوں کے ساتھ ان کے اپنے جھگڑے لگے ہوتے ہیں۔ انھیں کاچکانا کچھ آسان کام نہیں ہے۔ میں نے اس درخواست کو اس لئے تشریح دی ہے کہ ہر ضلع کے مسلمان اپنے لیے یہ اصول قرار دے لیں کہ اپنے ضلع کے ایسے جھگڑے خود ہی چکالیں۔ اگر کوئی واقعہ ایسا عظیم الشان ہو جائے کہ کسی ضلع کی معیشت کا دفعیہ اس ضلع کی قدرت اور استطاعت کے باہر ہو تب البتہ دوسرے اضلاع کے مسلمانوں سے مدد لی جائے۔

انوس یہ ہے کہ باوجود "تنظیم تنظیم" کی پیکار کے کوئی تنظیم اضلاع کی اپنا تک نہیں ہوئی ہے اور چھوٹے سے چھوٹے کانٹوں کا چھوٹے سے چھوٹا جھگڑا بھی دہلی جیسے مقامات کی طرف رجوع کر دیا جاتا ہے جہاں نہ کسی کو ہرگانوں کی تحقیقات کی ذمہ داری ہے نہ کسی کے پاس ہرگانوں کی امداد کے واسطے سرمایہ موجود ہے۔ مسلمانانِ تھر اعراسے سے قومی کاموں میں کوئی حصہ نہیں لے رہے ہیں گو گذشتہ گریوں کے موسم میں وہاں تبلیغ کے سلسلے میں ایک جلسہ ہوا تھا۔ میں بالخصوص مسلمانانِ تھر اسے پوچھنا چاہتا ہوں کہ وہ اپنے ضلع کے مسلمانوں کی کیا مدد کر رہے ہیں اور دوسرے اضلاع کے مسلمانوں

سے کیوں اس کی توقع کرتے ہیں کہ وہ اپنا وقت ان کے موضوع کی تحقیقات میں دیں گے اور اپنا روپیہ ان بھگتوں کے انضام میں صرف کریں گے۔ میرا ہرگز یہ منشا نہیں ہے کہ جہاں ہندوؤں کی کثرت آبادی مسلمانوں کی اقلیت پر جو دمِ ردارکھے وہاں مسلمانوں کی مدد نہ کی جائے مگر تنظیم اسی کا نام ہے کہ پہلے ان کے گرد و نواح کے مسلمان ان کی مدد کریں نہ یہ کہ ملک بھر میں سے چار پانچ مسلمان اور ایک دو مقام تاک لے جائیں اور سارا بوجھ انھیں پر ڈال دیا جائے۔ یہ تنظیم نہیں بلکہ عدم تنظیم ہے۔ مجھے امید ہے کہ آئندہ ہر خلع کے مسلمان خود اپنی مدد کریں گے اور اپنے نصاب کا الزام دوسرے سربراہ آرد وہ مسلمانوں کے سرخواہ مخواہ نہ تھوپیں گے جیسا کہ اس وقت کیا جا رہا ہے۔

صرف اس معاملے کے متعلق مجھے آج جبکہ میں ایک منٹ بھی "کریڈ" کے نکالنے سے نہیں بچا سکتا تھا کم از کم تین گھنٹے صرف کرنا پڑے اور یقین جانتے کہ اسی قسم کے معاملات اگر ہر روز نہیں تو ہر سب سے پیش آتے رہتے ہیں۔ میرا وقت میرے ذاتی کاموں میں بہت کم صرف ہوتا ہے اور جو کچھ بھی قومی کام کر رہا ہوں اس کا یہ نتیجہ ہوا ہے کہ میرے مرض ذیابیطس میں باوجود انسولین کی پانچ پچھارویں کے تارورے میں شکر کچ تک نہیں گھٹی بلکہ الٹی بڑھ گئی ہے اور سچ ہے کہ ع

مرض بڑھنا گیا جوں جوں دوا کی

ڈاکٹر انصاری صاحب کا بیان ہے کہ اور مریضوں کو افادہ ہو رہا ہے مگر باوجود علاج اور پرہیز کے تھارے مرض میں افادہ نہ ہوتا بلکہ اس میں زیادتی ہو جانا محض دماغی محنت، تفکرات اور ہوا خوری نہ ہونے کے باعث ہے میں اپنے مسلمان بھائیوں سے پوچھتا ہوں کہ وہی مجھے بتادیں کہ میں کیا کر دوں۔ کہاں سے

وقت لاؤں کہ ہر وہ کام جسے اور مسلمان چھوڑے بیٹھے ہیں خود کرنے لگوں۔ میرے
 اخبارات کی مالی حالت یہ ہے کہ ہر مہینے ایک ہزار روپیے کا خسارہ ہوتا ہے۔ اس
 میں کچھ کمی ہوگئی تھی مگر گذشتہ دو ماہ میں ”کریڈٹ“ کے پھر چار بار نہ نکلتے اور وقت پر
 تو کبھی بھی نہ نکلتے کے باعث دوبارہ زیادتی ہوگئی ہے۔ اس کے علاج کی سولے
 دو چار احباب کے کسی نے بھی فکر نہ کی مگر ہر شخص کا تقاضا ہے کہ یہ کرو اور وہ کرو
 اور بالخصوص ہندو مسلمانوں کے جھگڑوں میں نہ پڑوں تو ہندو پرستی کا الزام الگ
 لگایا جاتا ہے۔

میں اب اپنی قوم سے صاف صاف کہنا چاہتا ہوں کہ جتنا بوجھ میں اٹھا
 رہا ہوں اس سے زیادہ بوجھ اٹھانے کی مجھ میں طاقت نہیں۔ اگر تعلیم یافتہ
 مسلمان اس کا پچاسواں حصہ بھی اٹھائے لگے تو مجھے ہر قومی کام سے بک ڈھکی
 حاصل ہو سکتی ہے اور ہر قومی کام اب سے دس گنا اچھا ہو سکتا ہے۔ اگر ہندوستان
 میں ہزار دو ہزار مسلمان بھی اس کا پچاسواں حصہ اٹھائے لگیں تب بھی مجھے
 بہت کافی آرام مل سکتا ہے اور قومی کام بھی اب سے بہت بہتر ہو سکتا ہے یہ
 نہیں تو کم از کم سو دو سو مسلمان بھی میرا تقاضا لگیں تو میری صحت اس قابل
 ہو جائے کہ تمام قومی کام جو میں آج کر رہا ہوں بغیر کسی خطرے کے کئے جاؤں
 اس وقت قومی کام کرنا کام کرنا نہیں ہے بلکہ جان مارنا ہے اور نہ تندرستی ہی قائم
 رہ سکتی ہے نہ کام ہی انجام پا سکتا ہے آج تھک کر اور ایک مدت تک مسلمانوں
 سے ایسے ہو کر یہ خرافات زبان پر لایا ہوں۔ مواخذہ حشر سے ہر وقت
 ہوتا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس سے نہیں زائد اس وقت مسلمانوں کے مواخذہ
 سے ڈر لگتا ہے۔ چند اللہ کے بندوں کے سوا کسی سے مدد نہیں مل رہی ہے
 مگر اعتراضات کے لئے ہر ایک تیار اور مستعد ہے۔ میں نے ہزاروں لاکھوں سے

اپنی وہ تفریغیں سنی ہیں جن کا میں کبھی مستحق نہ تھا۔ اگر آج شکوہ ہے جاسن رام ہوں تو اس کی بھی شکایت نہیں ہے مگر اظہار خیالات ضروری ہو چکا تھا اس لئے کیا گیا۔ ع

کبا دانند حال ماسکباران ماسطل ہا

مجھے اپنے تعلق اپنے بھائیوں سے اتنا شکوہ کرنا نہیں ہے جتنا تمام قومی کام کرنے والوں کی طرف سے قوم سے شکوہ کرنا ہے۔ بظاہر قوم نے سمجھ لیا ہے کہ اس کا حق ہے کہ چند اس کے خادم ہر وقت قومی خدمت کے جائیں اور باقی کچھ نہ کرے۔ یہ ایک مسلک غلطی ہے اور اس طرح کوئی بھی دیر تک قومی خدمت نہیں کر سکتا۔ قوم کی حالت اسی وقت درست ہوگی جبکہ قوم کے اکثر افراد کچھ نہ کچھ قومی خدمت کرتے رہیں لیکن آج تو صرف چند افراد کو قومی خدمت کا ٹھیکہ دار سمجھ لیا گیا ہے اور یہی نہیں کہ ان کا ٹھیکہ ادا نہیں کیا جاتا اور ہر شخص ان سے خدمت لینے کو اپنا حق سمجھتا ہے اور اگر وہ اس کی خدمت کرنے کی اپنے میں استطاعت نہیں پاتے تو ان سے دست و گریباں ہونے کو تیار ہے۔ جو قوم کے سچے خادم ہیں وہ تو ہر حال میں قوم کی خدمت کیے جائیں گے مگر قوم کو خود انہیں غلط اصولوں پر کاربند چھوڑ دینا ویسی ہی غلطی ہے جیسی غیر متخلین کو بھیک دینا۔ اسی لئے آج میں نے اس چھوٹے سے جھلڑے کے سلسلے میں یہ اصولی بحث چھیڑ دی۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

(۱۳) بھٹی کے خوں ریز واقعات

مہرورد ۱۱ فروری ۱۹۲۹ء

مولانا محمد علی صاحب مدظلہ بھٹی سے آج صبح واپس دہلی تشریف لے گئے۔
واقعات بھٹی کے متعلق مولانا نے بھٹی میں ایک مفصل بیان شائع کیا تھا جس میں
”ٹائمز آف انڈیا“ اور بعض دیگر اخبارات کے نمائندوں کی غلط بیانیوں کا جواب
ہے اور وہاں کے صحیح واقعات ہیں۔ چونکہ یہ بیان بھٹی کے خوں چکاں واقعات
کی وجہ سے نہایت اہم ہے اسی لئے آج اسی کو مقالہ امتحان کی جگہ دی جا رہی ہے۔
یہ بیان اخبار ”خلافت“ کے خاص صفحے میں شائع ہو چکا ہے۔ اس کا ترجمہ انٹرنل
نکل کی اشاعت میں دیا جائے گا۔ یہ ابھی کسی اخبار میں شائع نہیں ہوا ہے۔ مولانا
اپنے بیان میں تحریر فرماتے ہیں کہ :-

میں نے آج صبح ”ٹائمز آف انڈیا“ میں وہ بیان پڑھا جو ”بند مسلمانوں
میں خون کا تنازعہ“ اور ”بین الملل جنگ“ کے عنوانوں سے شائع ہوا ہے،
جس میں درج ہے کہ ”فساد کا مرکز بھٹی بازار اور ڈونگری تھے جو بھٹی کی
مسلم آبادی کے قلعے ہیں۔ یہاں یہ معلوم ہوا تھا کہ شیطان اور مقامی مسلمانوں
میں ”کوئی دوستانہ سمجھوتہ“ ہو گیا، اس تحریک میں بعض مقامی مسلمان ”لیڈروں“
نے بھی مدد کا ہاتھ بڑھایا ہے اور مسٹر..... شوکت علی ان ”مقامات میں متواتر
موراکار میں پھرتے دیکھے گئے“۔ یہی وہ اخبار ہے جو دل سے چاہتا تھا کہ ”ہمسہ
مسلمانوں میں خون کا تنازعہ“ اور ”بین الملل جنگ“ چھڑے اور اسی کے دو
نامہ نگاروں نے مجھ کو اور شوکت صاحب کو پریل کے ہسپتال پر ایک دن پیشتر

اُگھیرا تھا اور نہایت سختی کے ساتھ اصرار کر رہے تھے کہ ہم اس ”ہندوستان مشرق اور
 آزادی کے دشمن“ کے شائع کرنے کے لئے کوئی بیان دیں۔ میں نے قطعی انکار
 کیا تاہم جو کچھ گفتگو اس وقت ہوئی اُسے اپنی دنگ آئینہ کے ساتھ اس نے
 بلا اجازت شائع کر دیا۔ انھوں نے ہم سے ایک سوال کیا تھا کہ کیا اس کا امکان
 نہیں ہے کہ یہ تنازعہ آگے چل کر بین الملل ہو جائے اور شوکت صاحب نے فرمایا
 تھا کہ ہاں اس کا امکان ضرور ہے۔ مگر میں نے اسی وقت ان نامہ نگاروں کو
 اس کے شائع کرنے سے روکا اور کہا کہ اگر یہ فساد آگے چل کر بین الملل نہ بھی
 بنتا ہو تو ممکن ہے کہ شوکت صاحب کے اس جواب کے بعد کوئی غلط فہمی پیدا ہو
 یا عہد آئینہ کی جائے اور اسے بین الملل جنگ بنا دیا جائے۔

انفوس ہے کہ ان نامہ نگاروں نے میرا کہنا نہ مانا اور شوکت صاحب
 کے اس جواب کو شائع کر دیا اور اب خود شوکت صاحب پر نہایت بے ایمانی کے
 ساتھ یہی اخبار الزام لگا رہا ہے کہ دو مقامی مسلمانوں کو بھی بین الملل جنگ پر
 ابھار رہے ہیں۔ مجھے ڈاکٹر پر دلکھ نے قذہار یا کابل جانے سے اس بنا پر قطعاً
 منع کر دیا تھا کہ میری ذیابیطی نیورٹس انفانٹان کی سردی میں یقیناً گینگرن کی
 شکل اختیار کرے گی، پاؤں میں خون کی حرکت جواب بھی بے حد کم ہے بالکل سدو
 ہو جائے گی، ہڈی مڑنے لگے گی اور پاؤں کاٹنے پڑیں گے۔ انھیں کے حکم سے
 میں پرل کے ہسپتال میں بطور مریض گئے۔ بھیج دیا گیا تاکہ وہاں کچھ سکون نصیب ہو
 پبلک تھے کام سے فرصت ملے اور ایک پبلک کام کرنے والے کی روزانہ زندگی
 کے انکار و حوادث سے کسی حد تک نجات ملے لیکن ع

بہرزیں کہ رسیدیم آسماں پیدا است

کے معلوم تھا کہ میسوں ناکر وہ گناہ زخم خوردہ پٹھان اسی ہسپتال میں لاکر

ڈاٹے جائیں گے اور ان میں سے کتنے ہی جاں بحق تسلیم کریں گے اور ان کی میتوں کو شناخت کرنے والے اور وہاں سے قبرستان لوائے جانے کا کام بھی کرنا پڑے گا اور خود میں ہی نہیں بلکہ میرے بال بچے بھی جو مجھے دیکھنے کے لئے اس ہسپتال میں آئیں گے وہ چٹانوں کو اور مٹر بریسے ڈپٹی انسپکٹر پولیس کو اپنی آنکھوں کے سامنے چالیں بنائیں قدم پر بارے جاتے ہوئے اور ایک ہندو کسان کو اودھ موچھوڑ جاتے ہوئے دیکھیں گے اور اس عجیب نامردی کا بھی نظارہ کریں گے کہ سینکڑوں بلکہ ہزاروں مل کے مزدور چٹانوں کی ایک چھوٹی سی جماعت کو آکر گھیر لیں گے اور ان کا شکار کرنا چاہیں گے۔ میں ہر روز مزدور یا تین چھکاریاں اس ہسپتال میں لگاوار تھا اور قارورہ اور خون کی شکر تو اترا امتحان کراد تھا کہ رمضان شریف آنے سے پہلے کسی قدر بہتر حالت میں دہلی اور پھر وہاں سے رنگون مسلمان برائی دعوت پر جاسکوں اور وہاں کچھ آرام کر سکیں، مگر یہاں کی شورش کا انداز دیکھ کر مجھے مجبوراً ہسپتال چھوڑنا پڑا اور صلح و امن کی کوشش میں اسی وقت سے مشغول ہوں اور شوکت صاحب کا اتھ ٹیار ہوں ان سے چارے کو تو اخبار پڑھتے تک کی فرصت نہیں۔ اخبارات کے غلط بیانیوں کی تردید کی انہیں بھلا کہاں فرصت ہے۔ میں نے نہایت حیرت سے ایسے ہسپتال میں پڑے اخبارات کے ذریعے سے اور خود ہسپتال کے واقعات کو دیکھ کر اس کا اندازہ کیا کہ جو بی کے رہنما بھی بھٹی کے حکام کی طرح اس فساد کے روکنے اور مظلوموں کی حفاظت کرنے میں تاخیر کر رہے ہیں۔

جب تک نقطہ غریب الوطن اور ایک مختصر سی جماعت والے چٹانوں کا تعلق ہوتا تھا بہت کچھ جو کیا جاسکتا تھا بظاہر نہیں کیا گیا لیکن جوں ہی چٹانوں اور بعض مسلمانوں نے بھی دست درازی شروع کی تو بھارت سے شائستگی کی آوازیں اٹھنا شروع ہوئیں اور گو مجھے سوکتہ آلا را تھا ریر کرتے والوں پر کچھ

اس سے زیادہ اعتماد نہیں ہے جو کسی اسکول ڈیٹنگ سوسائٹی پر ہوتا کہ وہ اس ہنگامے کو فرو کر سکیں تھے تاہم شوکت صاحب کے اصرار پر میں بھی دو طلبوں میں کل اور آج شریک ہوا۔ آج کا جلسہ کارپوریشن ہال میں ہو ہی رہا تھا کہ کمانڈی پورہ میں فساد ہونے کی خبر آئے پر شوکت صاحب اور مسٹر نریان اور چند افسر کی طرح کام کرنے والے مجھے جلسے میں بیٹھنے کے لئے کہہ کر خود کمانڈی پورہ چلے گئے۔ جب جلسہ ختم ہوا تو میں نے صدر جلسہ مسٹر دیش مکھ سے علیحدہ لے جا کر عرض کیا کہ تقریریں تو ہر مجلس اور کاغذی جہاز پر بھی منظور ہو گئیں لیکن کچھ کام بھی کیا جائے گا یا نہیں ان مظلوم بچوں کو جو اب تک چھوٹی چھوٹی لڑکیوں میں مختلف مقامات پر مصروف ہیں محاصرے سے نکالا جائے گا یا نہیں میں نے انھیں مشورہ دیا کہ ہر مقرر کو جو تقریر پر تلا میٹھا تھا ہنگاموں میں بھیجا جائے تاکہ بے فائدہ ہو اس بند کر کے یہ حضرات کچھ بھی کام کریں۔ اس کے بعد میں "ٹائمز آف انڈیا" کے دفتر میں گیا تاکہ مسٹر منیر پٹ سے جو اس کے آڈیٹر ہیں اور کسی زمانے میں میرے بڑے دوست تھے پھر نیاز حاصل کروں اور انھیں اس یہودیگی پر شرمائوں جو ان کے اخبارات چند اور اخبارات کی طرح کر رہے ہیں۔ میں نے اس وقت تک ناشتہ بھی نہیں کیا تھا مگر وہ لچ تناول فرمائے تشریف لے جا چکے تھے البتہ مسٹر موجود تھے جنہیں میں نے شوکت صاحب اور کارکنان خلافت اور خلافت والی بیوروں وغیرہ کے کام کی حقیقت سنائی تو انھوں نے فرمایا کہ میں آپ کو ایک رپورٹر دیتا ہوں سب کچھ لکھوا دیا جائے تاکہ اخبار میں شائع کر دیا جائے۔

میں نے جو بیان دیا تھا اس کا ایک نہایت ہی مختصر حصہ دوسرے دن کے "ٹائمز" کے ایک گوشے میں شائع کیا گیا ہے باقی حذف کر دیا گیا دھمکی میں نے انھیں بتایا کہ کسی طرح ابتداء بچوں کے پڑنے کی افراد کا تعلق بچوں سے

نہیں تھا اور پہلے دو ہندو وارڈ اسے گئے تھے پھر کس طرح بھنڈی باز دہیں دو مصری عیسائی جہاز راکوں اور ایک یونانی انجیر پر حملہ ہوا تھا جس میں خود حماقت سے وہاں کے مسلمان بھی شریک تھے لیکن پھر کس طرح یکا یک اس فساد نے رخ بدلا اور لوگوں کے ہندو مزدوروں نے پٹھانوں کا شکار کرنا شروع کیا اور باوجود ان تمام دعاوی کے جو ڈانگے صاحب نے کارپوریشن ہال میں ”اپنی منظم جماعت رہنمایان کی طرف سے پیش فرمائے تھے اور باوجود پولیس کی اس کارکردگی کی تعریف میں تصدیق کے جو ابھی جلسے میں منائے گئے تھے کوئی بھی پٹھانوں کو اس مصیبت سے نہ بچا سکا۔

اس وقت شوکت صاحب اور یہ خلافت والے ہی تھے جنہوں نے ان کی حفاظت کی تنظیم کی جس کی طرف شوکت صاحب نے اشارہ کیا تھا۔ کسی شرم کی بات ہے کہ وہ لوگ جو آج گھروں میں بیٹھے رہے اور کچھ نہ کر سکے وہی شوکت صاحب اور ہم خلافت والوں پر آج ایسے بیتان عظیم لگا رہے ہیں ان حضرات میں سے کوئی بتائے کہ انہوں نے کتنے ناکر وہ گناہ پٹھانوں کو جان سے مارے جانے یا پٹنے سے بچایا اور کتنوں کے ہال بچوں اور گھروں کی حفاظت کی کتنے پٹھان مردوں کی شناخت کرائی کتنی میتوں کو ان کے وارثوں تک پہنچایا اور کتنوں کی تجہیز و تکفین کرائی۔ ڈانگے صاحب کو تو کارپوریشن کے صدر ڈاکٹر دیش کھ نے آڑے وقت میں بچایا اور وہ میرے اس سوال کا جواب دینے سے چھٹ گئے کہ ان کی ”منظم جماعت رہنمایان“ نے جو فوج کے آجوانے کے بعد ملیں کھلوانے میں کامیاب ہوئی اس سے پتہ نہیں کیوں نہ کھلو اسکی۔

اب ذرا خلافت والوں کی داستان سنئے کہ وہ اس عرصے میں کیا کرتے رہے۔ جب سے فساد شروع ہوا ہے اور جہاں فساد کا اندیشہ ہے اور باہمت مسلمان اور سڑنریان جیسے شریعت اور نیک دل اور بہادر غیر مسلم قتلہ کو فرو کرنے مصلح و امن قائم

کرنے اور مصیبت زدوں کی امداد کے لئے پہنچ جاتے ہیں۔ آج تو مجھے خود اس کا تجربہ ہوا کہ غیر ملکیسی والے کسی ہنگامے کی طرف نہیں لے جاتے بلکہ سے احتراز کرتے ہیں مگر مسلمان ٹیکسی والے اور پرائیویٹ موٹروں کے مشورہ بڑی بہت اور حوصلے کے ساتھ ہر جگہ کام کرنے والوں کو لے جاتے رہتے ہیں جب سے مسلمانوں نے بھی مل والوں اور دوسرے مہنوں اور نامزد غیر مسلموں کی تقلید کر کے منہ و دلوں کو مارنا شروع کیا ہے یہ لوگ برابر ان مقامات پر پہنچتے ہیں اور ان کو اس خلاف شریعت تقلید سے روکتے ہیں۔ کل ہی کا ذکر ہے کہ بھنبڈی بازار میں شوکت صاحب نے ایک منہ و کو مرنے سے بچایا اور خلافت کی گاڑی میں بٹھا کر بچے بچے ہسپتال میں پہنچایا۔ مسلمان خود ان پر حملہ آور ہونے کے لئے تیار تھے اور انھوں نے کہا کہ اگر تمھارا جی اسی سے خوش ہوگا تو آؤ مجھ پر حملہ کرو۔ جب یہ لوگ خلافت کی گاڑی پر لاشیاں برسانی چاہتے تھے تو انھوں نے کہا کہ اگر اس گاڑی کو توڑ ڈالو گے تو تمہیں کو اس کے عوض دوسری گاڑی کے دام دینے ہوں گے۔ یہ میری بک نہیں ہے تمھارے ہی پیسے سے دوسری موٹر خرید کی جائے گی۔ اس کے بعد وہ مسلمان شرمنے اور شوکت صاحب نے اس غریب منہ و کو ہسپتال پہنچایا اور پولیس والوں نے اور ہسپتال والوں نے ان کی خدمات کا اعتراف کیا۔ آج ”ٹائمز آف انڈیا“ کے سب ایڈیٹر سے ملاقات کرتے اور اس کے رپورٹر کو اپنا بیان دینے کے بعد میں خود کماٹی پورہ میں گیا اور مسلمانوں کی ہر گلی میں جا کر خدا اور رسول کا ان کو واسطہ دیا اور ان کو مل والوں کے ظلم کی تقلید سے روکا اور شرم دلایا۔ میں وہاں سے نکل ہی رہا تھا کہ منہ و دلوں کی ایک جماعت مسلمانوں کی طرف بڑھی جب مسلمان بھی اپنی گلیوں سے نکل کر اپنے ہم مذہبوں کی حمایت کے لئے آئے تو فوج کی طرف سے گولی چلنا شروع ہوئی۔ گولی چل ہی رہی تھی کہ سنا سے ایک کچرے کی گاڑی والا اپنی گاڑی اٹکاتا ہوا نکلا۔ اس پر چند مسلمانوں نے

حملہ کیا تو میں فوراً ٹیکسی میں سے کود پڑا اور ان حملہ آوروں کے پیچھے بھاگا اور ان کو خدا اور رسول کا واسطہ دے کر منع کیا اور اس "اکروہ گناہ کو مارے جانے سے بچایا۔ آگے جا کر دیکھا تو پولیس اور فوج کا پکیٹ کھڑا ہوا تھا اور بظاہر مجھے ان مسلمانوں کو روک سکتے ہوئے دیکھ کر انھوں نے گولی چلاتے سے احتراز کیا تھا اور سب نے اس کا اعتراف کیا کہ میں نے اس غریب کی جان بچائی۔ کاش میری صحت کی حالت بہتر ہوتی اور میں بھی ہسپتال سے میں گھٹتا اور اس نشتے کو فرو کرنا مگر قبول غائب ہے

ہوئے ہیں پانچویں ہی پہلے نبرد عشق میں زخمی
نہ بھاگا جائے ہے مجھ سے نہ ٹھیرا جائے ہے مجھ سے

ہسپتال سے میں جا کر دوڑ دھوپ کرنے کی طاقت نہیں اور گھر میں بیٹھ کر
مضامین لکھنے یا محفوظ جلسوں میں جا کر تقریر کرنے سے شرماتا ہوں
نہ بھاگا جائے ہے مجھ سے نہ ٹھیرا جائے ہے مجھ سے

جب اسپتال میں تھا تو وہاں ناظر خاں کی دو شیزہ بیوہ اور مرحوم کے بھائی کو دیکھا
وہ میت کے لینے کے لئے اتر سوں سے اسپتال میں آئے ہوئے تھے اس وقت
تک نہ کارور نے میت کے دفن کرنے کی اجازت دی تھی اور نہ میرے بار بار کہنے پر
بھی پولیس ان پس ماندوں کو ان کے گھر تک پہنچانے کے لئے تیار تھی۔ بالآخر
شوکت صاحب مجھے دیکھنے کے لئے آئے تو ان کے ہمراہ میں نے ان بیماروں
کو ان کے گھر تک پہنچایا۔ برسوں صبح سے وہ پھر میت لینے کے لئے آئے ہوئے
تھے مگر کارور کی اجازت نہیں آچکی تھی۔ اسپتال کے ڈاکٹروں کے ایما سے
میں نے مسٹر۔ کو بار بار ٹیلیفون کیا اور بالآخر تدفین کی اجازت ملی۔ اس بیت
نے جانے کے لئے پولیس کی امداد دیکھ رہی تھی مگر اس کا ن ناممکن ہو رہا تھا میں نے خود
منجانی پولیس کو دیکھا تھا کہ وہ مل والوں سے نہ تو ملزیاں جھپٹتے تھے نہ تھپڑا حلالا کہہ

پولیس کی لاریاں اور پولیس کے افسر اسی جماعت میں سے گذر رہے تھے۔ میرا تئیس سہے کہ وہ اس بزدل جماعت کو اگر ذرا بھی ڈانٹتے تو ان کے ان دقیا نومی تھیلا کو ذرا اسی دیر میں رکھوا لیتے۔ پریل اسپتال کے ایک ڈاکٹر صاحب نے خود مجھ سے فرمایا کہ دو پولیس والوں نے ایک ایسی ہی بڑی جماعت کو لٹکارا تھا اور ان سے پھر اور لاشیاں ڈال دیتے کہ کہا ہی تھا کہ سب کے سب ہتھیاروں کو زمین پر ڈال کر فوراً بھاگ گئے یہ واقعہ خود ان کی والدہ کا چشم دید ہے۔ پریل اسپتال میں لاشوں کے علاوہ بھی چار پٹھان جن میں سے بڑی شکل سے تین کے نام پولیس والوں کو مل سکے تھے برت خانے میں پڑے ہوئے تھے اور اب ان کی تدفین کے لئے بھی کارورنر کی اجازت پہنچی ہے پرسوں دوپہر سے میں پولیس کسٹر ہوم سکریٹری اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری تک کو ٹیلیفون ٹیلیفون پر تھا کہ ان لاشوں کو ان کے ورثانک پہنچانے کا بندوبست کر دیا جائے لیکن جو بالوس کن جوابات مجھے ان حضرات سے ملے وہ خود نہایت عبرت انگیز ہیں۔ پولیس کسٹر اور ڈپٹی کسٹر تو پٹھانوں کے اس وفد سے گفت و شنید میں مصروف تھے جو کسی نہ کسی طرح ان کے دفتر تک پہنچ پایا تھا اور ان سے کہہ رہا تھا کہ آپ ہماری کیا حفاظت کر رہے ہیں۔ اگر آپ ہماری حفاظت نہیں کر سکتے تو پھر ہم سے جو کچھ ہو سکے گا ہم خود ہی کر لیں گے ہوم سکریٹری صاحب نے فرمایا کہ حکام کو ابھی زندوں کی حفاظت سے فرصت نہیں ابھی مردوں کا سوال پیش نہیں کیا جاسکتا حالانکہ جیسی کچھ زندوں کی حفاظت ہو رہی تھی وہ سب جانتے ہیں۔

مجبور ہو کر میں نے گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری کو ٹیلیفون دیا انھوں نے فرمایا کہ میں پولیس کو کوئی احکام نہیں دے سکتا جس کے جواب میں میں نے عرض کیا کہ میں جانتا ہوں کہ پرائیویٹ سکریٹری کا کام احکام جاری کرنے

کا نہیں ہے مگر وہ اور جن کے وہ پرائیویٹ سکریٹری ہیں پولیس سے کم از کم پوچھ سکتے
 ہیں کہ وہ ان لاشوں اور ان کے دربار کی حفاظت کے متعلق کیا کر رہے ہیں ان
 کا آخری جواب یہی تھا کہ ہم پولیس کے معاملے میں کوئی دست اندازی کرنا نہیں
 چاہتے۔ اگر تم چاہو تو مقامی پولیس کو ٹیلیفون کر سکتے ہو۔ میں نے لاکھ عرض کیا کہ پولیس
 کے حکام میری کیا سنیں گے مگر انھوں نے اس کام کو میرے ہی سر بھونپا۔ میں نے
 پوٹی باؤٹری کے قاتل کو ٹیلیفون دیا تو معلوم ہوا کہ سب حکام قاتل کے باہر
 انتظام کر رہے ہیں اور مجھی کو ہدایت دی گئی کہ تم ان سے جا کر کہہ دو میں ہسپتال
 میں مقید تھا کیا کر سکتا تھا۔ لیکن جب کچھ دیر بعد شوکت صاحب آئے تو میں نے انھیں
 اور غزنی زاد علی کو اسی ہنگامے میں سپرنٹنڈنٹ پولیس کے پاس بھیجا اور ہم
 ان کے مشکور ہیں کہ انھوں نے ایک لاری اور کچھ پولیس دانوں کے دینے کا
 وعدہ فرمایا۔ میں نے ہوم سکریٹری صاحب اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری
 صاحب سے یہ بھی ٹیلیفون پر عرض کر دیا تھا کہ اگر خلافت کے والیئمیتوں اور
 ان کے وٹا کو ہسپتال سے لے کر باہر نکلے اور ان پر حملہ ہوا تو پھر یقیناً یہ ہنگامہ
 ایک بین الملل جنگ کی شکل اختیار کرے گا ورنہ ہم جیسے نان کو آپریٹروں کو پولیس
 کی امداد حاصل کرنے سے کیا واسطہ۔ انھوں نے میرے اس خیال کی تائید
 فرمائی لیکن اس کے علاوہ کچھ نہ کر سکے بلکہ ہوم سکریٹری صاحب تو اس کا بھی وعدہ
 فرماتے تھے کہ وہ کچھ غرضے کے بعد پولیس کیشنر یا کسی اور حاکم سے سوال کرنے کے
 بعد اس کا جواب بھی مجھ تک پہنچا سکیں گے۔ جب میں نے ان سے عرض کیا کہ
 کیا آپ مجھے اس کی بھی اطلاع نہیں دے سکتے کہ وہ حضرات کچھ نہ کر سکیں گے۔
 تو بہت تامل کے بعد فرمایا کہ اس کی اطلاع ڈوٹوں گا اور میں اسی کا شکریہ
 ادا کرتا ہوں کہ ہوم سکریٹری صاحب نے پولیس کے کچھ نہ کر سکنے کی مجھے ٹیلیفون

پر ہا کر اطلاع دے دی۔ ڈاکٹر جیوراج ہتا اسپتال کے انفر علی نے شرکت صاحب کو مشورہ دیا کہ بہت سوکڑا شیش کو ہتال دی جائیں اور ہم نے اسے قبول کیا مگر شب کو بھی لاری وغیرہ کچھ نہ مل سکی اور گوشت کو صاحب ایک لاری لائے تھے مگر پولیس کی حفاظت نہ ملنے کے باعث اسے واپس کرنا پڑا۔ میں نے جب ہوم سکریٹری صاحب اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری سے یہ سنا کہ پولیس ناکافی ہے تو عرض کیا کہ آخر وہ فوج کیا کر رہی ہے جس پر جواب ملا کہ ”ہاں اب فوج بھیجی جائے“ والی ہے۔ جب ہماری آنکھوں کے سامنے دو چھانٹوں کے علاوہ سڑ پر پٹے بھی مارے جاسکے تو فوج بالآخر پریل لائی گئی اور اس کے بعد وہاں گونہ سکون پیدا ہو گیا تب جا کر کل دوپہر کو پولیس اور لاری ہتال لائی گئی اور ناظر خاں کی لاش اور مرحوم کی بیوہ اور اس کا چھوٹا بھائی اور ایک چچا زاد بھائی اس کے ساتھ روانہ ہوئے اور ہم بھی ان کے اطمینان قلب کی خاطر ڈاکٹر صاحب اور پولیس کے کہنے سے میت کے ساتھ خلافت کی موٹر میں بیٹھ گئے اور ہارادی کے قبرستان میں جا کر میت کو وہاں کے بچھانٹوں کی مختصر سی جماعت اور دوسرے مسلمانوں کے سپرد کیا اور اس کے بعد میں ڈاکٹر ہتا سے اجازت لے کر جمع اپنے سامان کے دفتر خلافت اور سیوری میں خلافت کی سالن میں پہنچا جہاں تقریباً سارے گھر کو منہ بجا رہا چھپک یا منوہیا میں مبتلا پایا۔ اسی شب کو اس کی بھی اطلاع ملی کہ کچھ مل والے وارد اختلاف اور خلافت کی سالن کو آگ لگانے کا خیال ظاہر کر رہے ہیں۔ میں نے سنا کہ سڑن زبان کے استغفار کرنے پر ڈانگے صابا وغیرہ نے انھیں اطمینان دلایا ہے کہ یہ افواہ غلط ہے اور کسی کا ایسا خیال نہیں ہے

ایں ہم اندر عاشقی بالائے غمبائے دگر

جہاں ہم خود ملک و ملت کے لئے جان دینے کو تیار ہیں وہاں ہمارے بال بچے

یہی اس کے لئے حاضر ہیں ۵

چہرہ نصیب دشمن کہ شو و شہید تیغ

سر دو شاں سلامت کہ تو خیر آزمائی

ایک طرف مختلف ہنگاموں میں جا کر نکتوں کے فرو کرنے کی کوشش ہے، دوسری طرف مصور مصیبت زدوں کو غوراک و غیر ہنگامہ اور ان کا محاصرے سے نکالنا ہے اور ان کی میٹوں کی شناخت کرنا اور ان کی تجزیہ و تکفین ہے۔ میں پریل کے شفا خانے سے نکل آیا ہوں اس لئے نہیں کہہ سکتا کہ باقی چار میٹوں کا جو وہاں قہیں کیا حشر ہوا۔ بمبئی سے چلتے وقت میں پریل اسپتال گیا تھا تو معلوم ہوا کہ ابھی تک مسلمانوں کی چاروں میٹیں وہیں برت خانے میں بڑی ہوئی ہیں۔ اپنے بچان بھائیوں کی اطلاع کے لئے ان چار میٹوں میں سے تین کے نام درج کرتا ہوں جو حسب ذیل ہیں (۱) بلال حسن (۲) عبدالواحد (۳) آغا محمد بلند ریہ۔ پرسوں ڈلال روڈ پر شہید ہوئے جو تھے شہید کا اس وقت تک پولیس کو بھی نام نہیں معلوم ہوا لیکن اس کا وہ زوری کو سوا دو بجے بمبئی ٹائم (انتقال ہوا۔ جن بھائیوں کو ان کے ورثہ کے متعلق کچھ معلوم ہو وہ پریل کے اسپتال میں اطلاع دے دیں اور ورثہ کو وہیں روانہ کر دیں۔ اگر ورثہ کا پتہ نہ مل سکا تو میں مجبوراً ان کی تجزیہ و تکفین کا انتظام کرنا پڑے گا۔ میرے اسپتال کے کمرے میں کفن کے لئے نقانہ دو دن تک رکھے رہے اور ناظر خاں کا تو کفن بھی وہیں سے دیا گیا تھا مگر مرحوم کے ورثہ نے خود ہی تجزیہ و تکفین کرنا چاہی اس لئے وہ کفن یوں ہی پڑا۔ یہ ہے وہ کام جس میں ”شوکت صاحب اور خلافت والوں“ نے مدد کا ہاتھ بڑھایا اور یہ ہے وہ کارگزاری جس کے لئے شوکت صاحب مختلف مقامات پر موٹر سے لے کر پیچھے

میں علی الاعلان کہنا چاہتا ہوں کہ میرے دل پر پہی کے ان واقعات کا نہایت گہرا اثر پڑا ہے۔ بظاہر اس متمدن اور تعلیم و تہذیب یافتہ شہر میں بھی ہزاروں لاکھوں اس کے قابل ہیں کہ مل بنانے کے لئے انسانی قربانی ہندوستان میں کی جاتی ہے لیکن تعجب یہ ہے کہ اس کا الزام بھٹان جیسے مسلمانوں پر لگایا جائے حالانکہ پل بن رہا ہے ایک مرہٹہ ریاست میں اور کبھی کسی مسلمان کے ذہن میں بھی یہ خیال نہ آیا ہوگا کہ مل بنانے کے لئے کسی دیوتا کے آگے کسی آدمی کے بچے کی قربانی چڑھائی جائے۔ اس سے بڑھ کر کیا نامردی ہوگی کہ ہزاروں بھٹ بندیکہ دو کہ رہ گذروں پر ٹوٹ پڑیں اور ان کو موت کے گھاٹ اتاریں۔ میں کمائی پورہ میں جا کر دہاں کے مسلمانوں کی خدمت میں عرض کر آیا ہوں کہ کوئی بھی ایسی نامردی کا مجرم کیوں نہ ہو لیکن یہ ہرگز ایک مسلمان کے شایان شان نہیں اور اسلام اس کی ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ کسی ملزم کی تحقیقات کیے بغیر اس پر حملہ کیا جائے اور اسے موت کے گھاٹ اتارا جائے اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ خواہ ان میں سے کتنے ہی اس طرح کیوں نہ ہاں وہ انتقام کے طور پر بھی اس ظالمانہ اور وحشیانہ حرکت کی تقلید سے احتراز کریں یہی سنت محمدیہ کی تقلید کرنا ہے نہ کہ کسی اور سنت کی اور کچھ نہ یہی تو کم سے کم کفر اور اسلام میں کچھ تو امتیاز رکھنے کی خاطر اس انتقامانہ تقلید سے احتراز ہر مسلمان پر لازم ہے۔ ورنہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اور خدا کی رحمت سے محروم ہوگا۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

ہندو مسلم اتحاد
اور
مسلم اقلیت کے تحفظ کی کشمکش

۱) مسلم اقلیت کے تحفظ کے تین دور

سہ ماہی ۱۹۲۷ء

۲۰ مارچ کو رائے سینا میں مسلمان ممبران اسمبلی اور کونسل آف ایڈمنسٹریٹیشن کونسل مسلم لیگ اور خلافت کا نفرین کی انتخاب کردہ سب کمیٹی کا دوبارہ منہ و مسلم تعلقات پر جلسہ ہوا تھا اور گو حاضرین کی تعداد تین سو تیس سے زیادہ نہ تھی لیکن جتنے نمائندہ سیاسی اور مذہبی عقائد کے عناصر سے ہندوستان کی ملت اسلامیہ مرکب ہو ان میں سے ہر ایک کے نمائندے اس مجلس میں موجود تھے۔ اور آج کل جب کہ ترکیب ترک تعاون کمزور نظر آتی ہے جو تناسب اعداد ان مختلف عناصر کا برقرار ہو؟ مسلمانوں میں ہے بالکل وہی تناسب اعداد اس مختصر سی مجلس میں بھی صاف نمایاں تھا۔ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے طرفدار بھی تھے اور ایک حد تک دونوں کے مخالف اور اس کے خواہاں کہ دونوں انتخابوں کی میعاد کے لئے دونوں قسم کے حلقہ ہائے انتخاب کو قائم کر کے ان کا امتحان کر لیا جائے۔ اگر مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے ہندوؤں کی اکثریت ”بھس بھڑے“ محض نام کے مسلمان امیدواروں سے خاص مسلمانوں کے لئے مقرر شدہ نشستوں کو پُر کرے جن کے لئے خود مسلمانوں نے بہت ہی کم رائے دی ہوں یا بالکل نہ دی ہوں اور جو ہمیشہ ہندو اکثریت ہی کے موافق کونسلوں میں رائے دیا کریں۔ اگر مسلمانوں کی اس سے حق تلفی ہو تو آئندہ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب نہ جاری رکھے جائیں اور آج کل کی طرح صرف مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب سے مسلمان امیدوار منتخب کئے جائیں اور اگر مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب سے تنگ نظر، منصوبہ اور حکومت پرست مسلمان

منتخب ہوں جو مفاد ملک کا لحاظ نہ کریں بلکہ سب کے سب مل کر حکومت ہی کے موافق کونسلوں میں رہنے دیا کریں اور ہندوؤں کے واجبی مطالبات کی بھی مخالفت کیا کریں اور ان کی حق تلفی کے خواہاں ہوں تو مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب نہ جاری رکھے جائیں بلکہ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب ہی جاری رہیں بعض مسلمان ممبران کونسل کی راہیں تاروں کے ذریعے سے مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب ہی کے موافق اخبارات تک پہنچی ہیں اور بعض مسلم اخبارات نے بھی انھیں حلقہ ہائے انتخاب کی موافقت کی ہے اور یہ ظاہر یہ حضرات اور یہ اخبارات ۲۰ مارچ کی منظور شدہ تجویز کے خلاف ہیں مگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات اور ان اخبارات نے صرف ان دو قسم کے حلقہ ہائے انتخاب ہی کے حق و قبح پر نظر کی ہے اس کی طرف مطلق توجہ نہ کی ہے کہ مسلمان آج ہر صوبے کی کونسل اور نیز اسمبلی اور کونسل آف ایڈیٹ میں اقلیت میں ہیں اور گوان کی نمایندگی پنجاب اور بنگال کے صوبوں کے سوا ہر جگہ آبادی میں ان کے تناسب اعداد سے زیادہ ہے تاہم کسی صوبے کی کونسل میں بھی مسلم اقلیت کو اکثریت نہیں دی گئی ہے بلکہ بنگال میں تو ان کی آبادی میں اکثریت کو بھی کونسل میں اقلیت کر دیا گیا ہے۔ اگر ہندو اراکین مجالس قانون ساز کی ذمیت وہی رہی جو آج ہندو سنبھالے کر دی ہے اور ہر ایسی مجلس میں مسلمانوں کی اقلیت اور اس کی ذمیت داسے ہندوؤں کی اکثریت ہے تو اس سے کیا حاصل کہ ان مجالس کے اراکین ہی ہوں گے جو ہندوؤں کے مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر میدان انتخاب میں آئے ہوں؟ یہ کوئی بڑائی کا میدان تو ہے نہیں کہ ع

یکے پر دھجکی یہ افسوس ہزار

جب قسٹوں کا فیصلہ رکھانے سے کیا جاتا تھا تو مسلمانوں کو اپنی اقلیت کی پرواہ نہ تھی جن ہندو مسلمانوں نے سارے ہندوستان کو فتح کر ڈالا تھا اور پھر

صدیوں اس پر حکمران رہے تھے ان کو آج بھی ایسے ہی مسلمانوں کی اقلیت پر اعتماد ہو سکتا تھا جو اپنے دشمنوں کا مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر میدان جنگ میں آتے ہوں۔ لیکن جب رزم کی جگہ نرم نے لے لی ہو اور مجالس قانون ساز میں قیامتوں کا فیصلہ سرکاشے سے نہ کیا جاتا ہو بلکہ سرکٹے سے تو پھر مسلم اقلیت کا کیا حشر ہو گا۔ اگر ہندو کی ذہنیت وہی رہی جو ہندو سمجھا والے ہندو اور جمعیت خلافت کے مخالف مسلمانوں نے اپنے نقصانات اور تنگ نظری سے کردی ہو تو اقلیت کی تعداد میں تھوڑا سا اضافہ کرنا بھی بے سود ہے۔ ”آبِ جُوازِ سرگزشت چہ یک نیزہ و چہ یک دست“ دونوں حالتیں یکساں ہیں۔ ڈوبتے ہوئے آدمی کے لئے آدمی ڈباؤ پانی ہی کافی ہے اچھی ڈباؤ پانی بہنے کے لئے کسی حالت بدتر نہیں ہو سکتی۔ ۲۰ مارچ کے جلسے میں اس مہلک اقلیت کی خرابیوں پر بھی توجہ ہوئی اور جو فیصلہ کیا گیا وہ یہ خیال کر کے نہیں کیا گیا کہ مخلوط حلقہ اے انتخاب میں کچھ عیب نہیں یا مخصوص ملی حلقہ اے انتخاب میں کوئی خرابی نہیں۔ بلکہ یہ خیال کر کے کیا گیا کہ اھوں بلتیین یعنی در بلاؤں میں کم کوئی ہے۔ اگر میرے وہ برادران ملت جو آج اس فیصلے سے اختلاف رکھتے ہیں، ٹھنڈے دل سے غور کریں تو جس طرح مسلمانوں کے سب مختلف عناصر ۲۰ مارچ کو رائے سینا کے جلسے میں ایک ہی فیصلے پر ایک چرت انگیز طریقے پر متفق ہو گئے تھے وہ بھی اس فیصلے پر متفق ہو جائیں گے۔ قیامت تو یہ ہے کہ اس مشکل کی طرف توجہ نہیں فرماتے جس کا ہمیں حل کرنا ہے اور فردعی امور پر اس طرح متوجہ ہوتے ہیں کہ گویا وہی اصولی امور ہیں۔ اصل مشکل جس کا ہمیں حل سوچنا ہے یہ نہیں ہے کہ مسلمان امیدواروں کو کون منتخب کرے فقط مسلمان رائے دینے والے یا ہندو مسلمان مل کر۔ یہ اصل مشکل ہرگز نہیں ہے۔ اصل مشکل یہ ہے کہ جس ملک میں مسلمان اقلیت میں ہوں اور ہندو اکثریت میں اور دونوں ملتوں کی ذہنیت

ایسی ہو کہ ایک دوسرے کو دشمن سمجھے اور ہندو اکثریت کے انصاف اور رواداری پر مسلمان اقلیت کو بالکل بھروسہ نہ ہو مگر فیصلہ ہر امر میں اکثریت ہی کے موافق کیا جائے تو مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر کیا جائے! میری اپنے مسلمان بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے کہ خدا را پہلے عقدے کی حقیقت کو سمجھ لیجئے پھر اس کے حل کرنے کی طرف متوجہ ہو جائیے۔ اگر آپ نے حقیقی عقدے ہی کو اب تک نہیں سمجھا ہے تو آپ قیامت تک اس کو حل نہ کر سکیں گے۔ اگر آپ تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقی عقدہ وہی ہے جو میں نے عرض کیا ہے تو آگے بڑھئے ورنہ اس پر سے کو ردی کی ٹوکری میں ڈال دیجئے اور جس کسی کو آپ نے سچا خادم ملت ”ہند پرستی“ سے پاک صاف سیاسیات کا باہر اور ملت اسلامیہ کا بہترین راہ نما سمجھا ہو اس سے ہدایت حاصل فرمائیے۔ میں آپ کے لئے بالکل بے کار ہوں۔

ایک بار پھر عرض کرتا ہوں کہ حقیقی عقدہ جسے ہم کو اور آپ کو حل کرنا ہے وہ یہ ہے کہ جب ہر امر کا فیصلہ اکثریت ہی کے موافق کیا جائے تو مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر ہو۔ مسلمانوں کو اس عقدے کو موائے چین کے جہاں ان کی آبادی ہمیشہ سے کم تھی اور جہاں ان کی حکومت وقتی دولت انہیں ممالک میں حل کرنا پڑا ہے جہاں پہلے ان کی حکومت تھی مگر بعد میں اپنی بدعنوانی سے وہ اس حکومت کو کھو بیٹھے۔ اسپین میں انہیں اس عقدے کے حل کرنے کا موقع ہی نہیں دیا گیا اور عیسائی اکثریت نے یہ حکومت حاصل کرتے ہی انہیں یا تو بالبحر عرب لے بیٹایا یا دس نکال دیا۔ یورپ کے اور ممالک سے وہ اس سے پہلے ہی نکالے جا چکے تھے اور فرانس، جنوبی اطالیہ اور سسلی سے اسلامی حکومت کے ساتھ ہی اسلامی اقلیت یعنی کاتھولک اور لیٹن چرچ اس کے کہ یورپ کے جنوب و مغرب سے ان کی حکومت زبردستی ہوا نہ کریم نے یورپ کے جنوب مشرق میں ان کو محدود فتح کے ذریعے

سے اسپین کا نعم البدل عطا فرمایا تھا۔ جوں جوں ترکوں کے عمل صالح میں کمی ہوتی گئی، ان کی حکومت یورپ کے اس حصے میں بھی رخصت ہوتی گئی اور یورپ میں دوس 'رومانیہ' 'سرویہ' 'البانیا' 'بلغاریہ' اور یونان وغیرہ میں مسلمانوں کی حق تلفی ہونے لگی۔ عدل و انصاف کو جانے دیجئے 'رواداری' کا نام نہ لیجئے۔ چھتیس انسانوں کی ملتوں میں تقریباً عتقا کا حکم رکھتی ہیں بالخصوص ان ملتوں میں جنہوں نے اسلام کی ہدایت کو قبول نہیں کیا اور بقول جلی مرحوم کے ۵۰ حق ہے غالب کا کہ رگڑے اور فٹے مغلوب کو ہے یہی مغلوب ہونے کا آل انجہام کار

جب ان ترکوں کا سیلاب فتح جو سترھویں صدی عیسوی میں اسٹریا کے دارالسلطنت دیا نا کے دروازے سے ٹکرا کر پولینڈ کے عیسائیوں کی مفادمت کے بعد کم ہوا اور چڑھی ہوئی ندی اترتے اترتے خود ہماری آنکھوں کے سامنے اس طرح خشک ہو گئی کہ یورپ کے نصاریٰ نے دارالسلطنت استطنظیہ تک پر قبضہ کر لیا۔ خلیفہ کو باسفورس کا قیدی بنایا اور یورپ میں سے اسلامی حکومت کو نکال باہر کرنے کا تہیہ نہ کر لیا بلکہ ایشیا میں بھی ولایت آرمینیا کو جہاں عیسائیوں کی اقلیت ہی تھی پوری وسعت دے کر ساحل بحر اربعہ تک بڑھا دیا اور نصاریٰ کو وہاں کی حکومت سپرد کر دی اور ترکوں کے آبائی وطن کی سرزمین تک کو جو ایشیائے کوچک کے نام سے مشہور تھی برطانیہ کے پٹھو یونان کے حوالے کر دیا تو سندوستان کے مسلمان بھی چوکنے اور اسلام کی قوت بازو کے اس خاتمے کو انھوں نے گوارا نہ کیا جو ایک عہد نامے کی شکل میں ایک غدار ترک سلطان اور اس کے غدار وزراء اور تائید دہاں سے پیرس کے پاس سیدر کے مقام پر قبول کرایا گیا تھا اور ترکوں نے بھی مصطفیٰ کمال پاشا کی سرکردگی میں اپنی حسب وطن، موروٹی شہادت، جفا کشی

اور نوجو نظم و ترتیب کا حیرت انگیز ثبوت دیا اور سوئٹزر لینڈ کے شہر یوزان میں سیور کے شہر سناک معاہدے کو چاک کر کے ایک نئے صلح نامے پر یورپ کی نفاذی کی دول کے دستخط کرائے۔ آپ اس سے اچھی طرح واقف ہیں، مگر آپ نے اس پر بھی غور کیا کہ ترکوں نے یونان میں اپنی اقلیت کے تحفظ کی کیا صورت نکالی؟ انہیں سوائے اس تقریباً ناقابل عمل تجویز کے کوئی صورت نظر نہ آئی کہ جس طرح جنگ جتان کے بعد اس غارت شدہ مقدمہ دنیہ سے جسے بلقان کے نصرانی اتحادیوں نے "خالی آئندے کا چھلکا" بنا کر چھوڑ دیا تھا کیجئے اور تباہ حال مسلمانوں کی اقلیت کو یورپ سے ایشیائے کوچک میں ہار دیا تھا۔ اسی طرح یونان میں بھی اور تباہ حال مسلم اقلیت کو بھی یورپ سے ایشیائے کوچک میں ہار دیا اور یونان سے کہہ دیں کہ تو بھی اپنے ہم قوموں کو جو ہماری غدار اور فتنہ انگیز رعایا ہیں یونان ہارے۔

مسلمان ہمیشہ ہندوستان میں اقلیت ہی میں رہے اور یا تو ہمارے انصاف اور رواداری کے باعث (جیسا کہ میں سمجھتا ہوں) وہ یہاں صدیوں تک باوجود اس کے حکمران رہے کہ ہندوؤں میں بھی شجاعت اور ہمت تھی اور راجپوتوں سے زیادہ شجاع جماعت شاید دنیا بھر میں ڈھونڈتے نہ ملے یا پھر ہندو نہایت ہی بزدل اور کم ہمت تھے کہ انھوں نے ان مسلمانوں کی اتنی صدیوں تک حکومت دانت کی جو (بقول ڈاکٹر منجے صدر ہندو سمجھا اور ہندو سچائی اور آریہ سماجی حضرات کے) ان کو بالآخر مسلمان اور ان کی خواتین کو اپنی بدعلیوں کا شکار بناتے تھے۔ اگر یورپ کی طرف ہندوستان کی حکومت بھی اس کے مسلمان ناختمین کے ہاتھوں سے کل کر اس کی اس غیر مسلم رعایا کے ہاتھوں میں باقی جو یورپ کے نفاذی کی طرف ہندو انتقام سے سرشار تھی تو وہی عقدہ ہمیں حل کرنا پڑتا ہے آج ترکوں کو یونان میں حل کرنا پڑا ہے لیکن ہندوستان میں صورت حالات وہ نہیں جو یورپ میں مسلمانوں کے لئے

بار بار پیدا ہوئی۔ ان پر یہاں کج ہندو اکثریت مکران نہیں ہے بلکہ جس طرح ہندوستان کو فتح کرتے وقت خود وہ ایک نہایت ہی مختصر اقلیت میں تھے اسی طرح کی ایک اقلیت یورپ سے آکر ان کی اقلیت اور ہندو کی اکثریت دونوں پر حکمران ہو گئی ہے۔ ہم دونوں اس اقلیت کی حکومت سے نالاں ہیں اس لئے کہ ہم دونوں کی رد و حق قطعی ہو رہی ہے مگر افسوس ہے کہ ہم میں اتحاد و اتفاق مختص ہے۔ اس لئے یہ یورپ کی اقلیت آج تک دونوں پر حکمران ہے اور دونوں کو باری باری سے دباتی رہتی ہے۔

اس نے پہلے تو ہندو کو یہ کہہ کر اپنا مطیع بنایا کہ اسے مسلمانوں کی اقلیت کی حکومت سے یہ انگریزی اقلیت کی حکومت نجات دلانے آئی ہے اور چونکہ اس ہندو اکثریت کو تاریخ سے اس قدر کم دلچسپی تھی اور فلسفے کی بھول بھلیوں میں یہ اس طرح گرفتار تھی کہ آج تک اس میں ہزاروں برس سے ایک مورخ بھی پیدا نہیں ہوا اور اس نے ایک تاریخ بھی نہیں لکھی۔ اس لئے اس انگریزی حکومت نے اس کے بچوں کی ذہنیت بدلنے کے لئے مدارس میں وہ جھوٹی تاریخ پڑھانی شروع کی جس نے اس اکثریت میں مسلمان اقلیت کے خلاف ایک عظیم جذبہ انتقام پیدا کر دیا۔ باوجودیکہ اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات حسرت آیات کے بعد سلطنت مغلیہ کے دور انحطاط و انتشار میں رہے اور ان کے کارفرما ”مرہٹہ برہمن“ مغربی ہندوستان میں مکران ہو بیٹھے تھے اور بھوسلے ناگپور میں گانگیوار پڑوہ میں اہلکے اندور میں اور سندھیا گوالیار میں مکران ہو چکے تھے بلکہ سندھیا کا اثر و نفوذ دہلی کے مغلیہ دربار تک تھا اور صوبجات متحدہ کے بعض مقامات تک پھیلا ہوا تھا اور سکھ پنجاب پر حکومت کر رہے تھے تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انگریزی حکومت مسلمانوں کی حکومت ہی کی جانشین تھی اور اس لئے اس نے ہندوؤں

اور سکھوں کو مسلمانوں کے خلاف ابھار کر اپنا وفادار بنانا چاہا اور غدر کے بعد جزا انتقام لیا گیا اس کے لئے ایک مسلمان بادشاہ اور مسلمان امرا ہی پر انگریزی حکومت کی نگہ انتخاب پڑی جس طرح اکبر نے بیرم خاں کی امانت سے چھوٹ کر ان افغانوں کے خلاف فوجوں نے اس کے باپ ہمایوں کو ہندوستان بھڑکاتے اور ایران میں پناہ لینے پر مجبور کیا تھا ہندوؤں ہی کو اپنی مذہبی بدعات و خرافات سے پرچا نا شروع کیا تھا اور خود اپنی فاتح قوم پر بھی ان افغانوں کے خلاف پوری جارح اعتماد کر سکتا تھا اس لئے کہ بہت سے مغل بیرم خاں کے ساتھ تھے۔ اسی طرح انگریزی حکومت نے ہندوؤں ہی کو مناصب و مراتب دے کر پرچا نا شروع کر دیا اور جب مسلمان پہلے کی طرح نہ اس کے ملکی دفاتر میں نہ اس کی فوج میں اعلیٰ عہدوں پر متاثر و سرفراز ہوتے تھے نہ اس کے مدارس ہی میں اپنے بچوں کو بھیج کر اس کی تعلیم و تہذیب کو اپنی تعلیم و تہذیب کے مقابلے میں رنج سمجھ کر اس سے استفادہ ہوتے تھے۔ ہندوؤں نے اس کے ملکی دفاتر میں بھی ان متوسط درجوں کے عہدوں پر بھی جو اس تنگ دل حکومت کے عہد میں ہندوستانیوں کو دے جاسکتے تھے قبضہ کرنا شروع کر دیا اور جس طرح پہلے وہ مسلمانوں کی تعلیم و تہذیب سے استفادہ ہوتے تھے اسی طرح اب وہ بلا تامل انگریزی تعلیم و تہذیب سے استفادہ ہونے لگے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کی اقلیت اقلیت ہی نہیں رہی بلکہ روز بروز ہندو اکثریت اور انگریزی حکومت دونوں کے افسوس ایک مغلوب کی طرح رگڑی اور دلی جانے لگی۔

جو کچھ ہوا کہ کروا یا اسی انگریزی حکومت کا تقاضا مسلمانوں کے اپنے زعم کی کار خوں سے انگریزی تعلیم کی طرف بالکل متنازع کیا نہ اپنی ہی تعلیم کی اصلاح و ترویج کی لیکن انگریزوں کے آگے کار مہذب و ضرور تھے۔ ایسے موقعوں پر اکثر یہی

ہوا کرتا ہے کہ ایک جرم کے اصل محرک کو نہیں پکڑا جاتا سارا غصہ اس کے آلہ کار ہی پر اکراتا ہے۔ انگریزی عمال حکومت نے مسلمانوں کے اس غصے سے اس وقت بھی پورا فائدہ اٹھایا اور آج بھی پورا فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں۔ اس وقت انھوں نے مرسوس کیا کہ انگریزی مدارس کی تعلیم اور بالخصوص ان کی جھوٹی تاریخ ہندوستان کی تعلیم کا یہ اثر تو ہندوؤں پر ضرور ہوا کہ وہ مسلمانوں کو اپنا تاریخی دشمن سمجھنے لگے ؛ لیکن تاریخ محققان اور انگریزی ادب کی تعلیم کا بھی یہ اثر ہوا کہ ہندو انگریزوں سے اپنے حقوق طلب کرنے لگے۔ انگریزی حکومت یہی چاہتی تھی کہ ہندو اکثریت مسلم اقلیت کو روک دے۔ وہ یہ کہ چاہتی تھی کہ یہ ہندو اکثریت انگریزی اقلیت پر بھی غلبہ پاسکے ؛ چنانچہ اس نے ایک نئی چال چلی۔ اس نے مسلم اقلیت سے کہا کہ اگر ہندوؤں کے مطالبات منظور کر لئے گئے اور یورپ کی دستور کی ملکوت کی طرح ہندوستان میں بھی دستور کی ملکوت قائم کی گئی جس میں جمہور کو مجلس قانون ساز کے لئے نمائندوں کا حق انتخاب دیا گیا اور کثرت رائے سے فیصلہ ہوا تو مسلم اقلیت کا کیا ضرر ہوگا؟ بہتر یہی ہے کہ ہندوؤں کے مطالبات کو منظور نہ کیا جائے، تم ہماری حکومت پر بھروسہ کر دو، ہم تمہاری حق تلفی ہرگز نہ ہونے دیں گے۔ مسلمانوں نے اسے قبول کیا۔ زیادہ تر تو محض حماقت سے اور انگریزی حکومت کی مسلمانوں کے ساتھ مخاصمانہ روش کو بالکل بھلا کر لیکن کم از کم سر سید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان اس وقت کانگریس کے مطالبات کے منظور ہو جائے سے ہرگز مستفید نہ ہو سکیں گے بلکہ اپنے جہل اور سینہ زوری سے ملک کی سیاست کو بھی فساد میں مبتلا کر دیں گے۔ مسلمانوں کے لئے یہی بہتر ہے کہ پہلے تعلیم کی طرف توجہ کریں اور پھر میدان سیاست میں قدم رکھیں اور ہندوؤں کے ساتھ اس میں کام نہ لیں۔

شعبہ ۱ سے جبکہ کانگریس کا سنگ بنیاد رکھا گیا تھا تب تک جبکہ

انگلستان میں لبرل پارٹی کو تقریباً بیس برس کے بعد کنسرویٹو پارٹی پر ایک نہایت شاندار فتح حاصل ہوئی اور اس نے لارڈ ہارسے کو وزیر ہند بنایا اور ہندوستانیوں کے مطالبات کی طرف توجہ کرنے کا وعدہ کیا۔ مسلم اقلیت کے تحفظ کا اسی پر داروہما تھا کہ وہ انگریزی حکومت پر بھروسہ کرتی رہے لیکن باوجود اس کے کہ مدرستہ العلوم مسلمانان علی گڑھ نے اپنے آغاز سے ۳۰ برس کے اندر مسلمانوں کی ایک نئی تعلیم یافتہ نسل تیار کر دی تھی مسلمانوں کو کونسلوں کے انتخابات میں اور بعض صوبوں میں سلیکٹرز اور لوکل بورڈوں میں بھی اور بعض صوبوں میں سرکاری ملازمتوں میں اتنا حصہ بھی نہ ملا تھا جس کے وہ اپنی اقلیت کے تناسب اور اپنی قابلیت و استعداد کے مطابق بھی حق دار تھے۔ بہر حال انگریزی عمال حکومت نے محسوس کر لیا تھا کہ کانگریس کے مطالبات کچھ نہ کچھ ضرور منظور ہوں گے، عباس قانون ساز کے ارکان کی تعداد ضرور بڑھا دی جائے گی اور ان میں عمال حکومت کی تعداد ضرور کم اور رعایا کے نمائندوں کی تعداد ضرور زیادہ کی جائے گی اور ایسی حالت میں مسلمانوں کے سامنے یہ سوال پیش تھا کہ وہ اب بھی انگریزی عمال حکومت ہی پر بھروسہ کئے رہیں یا ہندو اکثریت پر بھروسہ کریں یا کسی اور طرح اپنی اقلیت کے حقوق کا تحفظ کریں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ انگریزی عمال حکومت کی طرف سے اشارہ ضرور تھا مگر اب تعلیم یافتہ مسلمان بھی موجود تھے اور خود انھوں نے بھی جان لیا تھا کہ اب انگریزی عمال حکومت اگر ہمارے حقوق کا تحفظ بھی کرنا چاہیں تو پہلے کی طرح نہ کر سکیں گے اور ہندو اکثریت باوجود انگریزی عمال حکومت کے استبداد کے اب بھی ایک مشترکہ ہندوستانی قومیت کی زمینیت نہیں رکھتی اور ہماری اقلیت کے حقوق کا تحفظ نہ کرے گی۔ اس لئے شملہ چارہ یہ مطالبہ کرنا چاہئے کہ ہمیں بطور افراد کے حقوق نہ دئے جائیں اس لئے کہ ہمارے افراد کی اقلیت کو ہندو افراد

کی اکثریت ہمیشہ مغلوب کرتی رہے گی اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب میں ہم صرف وہی چند تئیں جیت سکیں گے جہاں ہماری اکثریت ہوگی۔ باقی ہر جگہ ہم اپنے نمائندوں کے انتخاب میں شکست کھیا پا کریں گے۔ بہتر یہ ہے کہ عام اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ ہمارے لئے چند مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب بھی قائم کر دئے جائیں جن کے ذریعے سے ہم اپنے نمائندوں کو مجلس قانون ساز میں پہنچا سکیں اور چونکہ ملک کی آبادی میں اور ہمارے افلاس کے سبب اس سے بھی زیادہ رستے و سہولت کی فہرست میں ہماری اقلیت ہے اور جو ملت صدیوں سے تھوڑی سی مدت پہلے تک ہندوستان پر حکمران رہ چکی ہے اس کو اپنی سابق رعایا کی اکثریت سے بالکل مغلوب کر دینا سخت ظلم ہوگا۔ اس لئے ہم کو مناسب آبادی سے کچھ زیادہ ہی نمائندگی دی جائے۔

میں ان دونوں مطالبات کو اس وقت بھی جائز سمجھتا تھا اور آج بھی جائز سمجھتا ہوں اور سر علی امام صاحب اور ”ٹائمز آف انڈیا“ کے سابق ایڈیٹر سر ڈینیئل ریڈ اور موجودہ ایڈیٹر مسٹر شیپرڈ بھی جانتے ہیں کہ ان مطالبات کی تائید میں باوجود بڑودہ میں ملازم ہونے اور بعض اوقات اپنے افسر اعلیٰ مسٹر رمیش چندر دت کی مخالفت کے میں نے کیا حصہ لیا تھا۔ لیکن یاد رہے کہ نہ سر علی امام اس کے موافق تھے نہ میں اس کے موافق تھا کہ مخصوص مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ باقی عام حلقوں میں مسلمانوں کو رستے دیے کا حق نہ دیا جائے اور وہ حلقہ ہائے انتخاب آج کل کی طرح ”غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب“ بنا دئے جائیں۔ البتہ یہ رائے رائٹ آنریبل سید امیر علی، ہمارا چھ صاحب محمود آباد اور مسٹر جسٹس وزیر حسین کی تھی اس لئے کہ وہ اسے پسند نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو چند نشستیں عام حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے جہاں ان کی آبادی کی کثرت تھی ملا کریں اور چند نشستیں اس طرح ملا کریں کہ ایک۔

انتخاب میں تو ہندو زمیندار اور قلعہ دار منتخب ہو کریں اور دوسرے میں مسلمان، بلکہ وہ چاہتے تھے کہ ان کی تمام نشستیں خواہ وہ کم ہی کیوں نہ کر دی جائیں خالص اسلامی حلقہ اے انتخاب سے مل کریں۔ میں نے سر علی امام اور حکومت ہند کی تجویز کی "ٹائیڈ کی مٹی اور "ٹائڈ آت انڈیا" "پابونیر" اور دیگر انگریزی اخبارات میں ایک طویل مضمون شائع کرایا تھا جس میں لکھا تھا کہ ہمیں دونوں باتوں کا لحاظ رکھنا چاہیے "آج کی ضرورت ملی کا بھی اور کل کے توقعات اور آرزو اے قومی کا بھی آج مسلمانوں کی اقلیت کو ہندو اکثریت کے رحم پر مبنی نہیں چھوڑا جاسکتا لیکن کل کو ذہنیت قومی کے نشوونما کا راستہ بھی ہند نہ کرنا چاہیے۔ مسلمان اپنے نظام ملی کی خوبیوں کے باعث ہندوستان میں انٹارائنڈ اس سے کہیں زیادہ حصہ لینے والے ہیں جو آبادی میں ان کا تناسب اور ان کی وہ "سیاسی اہمیت" بھی جسے حکومت نے قبول کر لیا ہے، آج انہیں دیتے ہیں۔ بہر حال یہی تجویز لاٹ مارے نے منظور کی اور ان جیسے لبرل وزیر ہند کا مسلمانان ہند کے دونوں مطالبوں کو قبول کر لینا اور قبول کرتے وقت ان کی تائید میں دلائل اور براہین پیش کرنا صاف ظاہر کرتا ہے کہ یہ مطالبات پھر مسلمانوں کے مذہبی تقاضات، سیاسی تنگ نظری اور مشنہ کہ قومیت کی مخالفت پر مبنی نہ تھے بلکہ آج ستر گز کھلے اور لوکا نیہ تلک دونوں کے ہندو متبعین ہندو سمجھیں فرمایا کرتے ہیں ہندو سمجھا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی نے ان مطالبات کے منظور ہو جانے اور مارے نثری اصلاحات کے جاری ہو جانے پر بھی شکستے میں نئی امپریل کونسل کے جلسے میں ۱۹۱۱ء میں ان کی مخالفت میں بڑی دلچسپی میں کیا مگر خود ستر گز کھلے نے ان کی تائید کی اور مسلمانوں کی اقلیت کو آبادی کے تناسب سے زیادہ نشستیں دیئے جانے کی تائید میں کہا کہ آج حکومت مسلمانوں کی نہیں ہے لیکن "سیاسی اہمیت" کے لئے کیا یہ کافی نہیں ہے کہ صدیوں تک یہاں مسلمانوں کی حکومت رہی۔ "سیاسی اہمیت"

کی حیثیت اسی قدر تھی اور ہے کہ اگر مسلمان آبادی میں اپنے متناسب اعداد کے مطابق
 ہی نمایندگی پاسکتے ہیں اور اکثریت ان کی ہر وجہ پہلے ان کی رعایا تھے اور اب ان سے
 انتقام لینے کے جذبے سے سرشار ہیں تو یہ سراسر ظلم ہوگا۔ اسی لئے ان کی تشفی اور
 ان کا اطمینان کرنے کے لئے لوگ انہیں ملک سے "کنٹینٹ پکٹ" کی منظوری کے وقت
 بھی اپنے ایک مہاراشٹری چیلے کے اعتراض پر کہ مسلمانوں کو ضرورت سے دیا ان کے
 حق سے زیادہ دیا جا رہا ہے کہا تھا کہ تم مسلمانوں کو ضرورت سے دیا ان کے حق
 سے زیادہ دے رہے ہیں۔ یعنی ہندو اکثریت مسلمان اقلیت کو مطمئن کرنے کے
 لئے جو کچھ بھی دے گی وہ کم ہے ہرگز زیادہ نہیں مگر آج اسی گڑبگڑ اور اسی ملک کے
 جانٹیں بھی سیاست کو بھول کر ہندو سبھائی اور الوہی جی کے پیرو بنے ہیں اور افسوس
 ہے کہ جہاں تاجی کے پیرو بھی ان کے خلاف زبان نہیں کھولتے۔

مسلمانوں کی اقلیت کے تحفظ کا پہلا دور یہ تھا کہ سارا اختیار انگریزی عمال
 حکومت کے اختیار میں تھا اور ہم نے ان پر بھروسہ کیا تھا۔ دوسرا دور ۱۹۱۷ء سے
 شروع ہوا جبکہ مارلے فٹا اصلاحات کا نفاذ ہوا اور اب ہماری اقلیت کا تحفظ اس
 طرح کیا گیا کہ اسپیرل کونسل میں اب بھی اکثریت انگریزی عمال حکومت اور ان کے
 نامزد کردہ اشخاص ہی کی رہی اور صوبے کی کونسلوں میں ان کی اقلیت اور ہماری
 اقلیت مل کر ہندو کی اکثریت کو ہراساں کر میں شکست دے سکتی تھی جن میں وہ ہماری
 حق تلفی کرنا چاہتی تھی لیکن بہت سے امور میں ہمارے نمایندوں نے انگریزی عمال
 کا ساتھ نہیں دیا اور ہندو اکثریت کا ساتھ دیا۔ یہ اور بات ہے کہ جن جن ہندو اکثریت
 میں سب قوم پرورد تھے کچھ حکومت پرست بھی تھے اسی طرح ہماری اقلیت میں
 بھی سب قوم پرورد نہ تھے۔ کچھ اب بھی حکومت کی غلامی میں گرفتار تھے لیکن ایک
 بڑی حد تک خالص مسلم حلقہ ہائے انتہا اب سے آئے ہوئے مسلمانوں نے عام اور

مخلوط حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے مندروں کا ساتھ دیا اور کوئی نہیں کہہ سکتا تھا کہ خالص اسلامی حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے مسلمان ممبر مندروں کی اینڈسٹان کی حق تلفی ہی کیا کرتے تھے۔

اسم اقلیت کے تحفظ کا فیرا دور اس وقت آیا جبکہ دوران جنگ میں نہ صرف ہندو اکثریت نے بلکہ مسلم اقلیت نے بھی سو م ردول کی تمنا ظاہر کی اور انہیں آرکان اسپرل کونسل نے جن میں سب ہندو ہی ہندو تھے بلکہ مسلمانوں کی بھی ایک اچھی خاصی تعداد تھی انگریزی عمال حکومت سے اصلاحات کا مطالبہ کیا اور کھنڈو کا کرپشن کے موقع پر "کھنڈو بکیت" کو کانگریس اور مسلم لیگ نے منظور کیا۔ میٹر فافنگو نے اگست ۱۹۱۷ء میں دارالعوام میں ہندو تباہیوں کو ذمہ دار حکومت دیے کا اعلان کیا اور بالآخر فافنگو اور لارڈ پیٹروڈ نے لارڈ مارے اور لارڈ ٹنٹو کی اصلاحات کے نفاذ کے دس برس بعد ۱۹۲۷ء میں موجودہ اصلاحات دیں۔ اب مجلس میں انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی اقلیت ہے اور گو چند مجالس قانون ساز میں آج بھی مسلمانوں کی اقلیت اور عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی اقلیت مل کر اس ہندو اکثریت کو شکست دے سکتی ہیں جو مسلمانوں کی حق تلفی کرنا چاہے۔ تاہم نہ سب صوبہ جات کی مجالس قانون ساز میں یہ ہو سکتا ہے نہ کسی مجلس میں بھی یہ اس وقت تک ہو سکتا ہے جب تک مسلمان اس ملک اور امداد کی قیمت اس طرح نہ ادا کریں کہ انگریزی عمال حکومت کی اقلیت کے استبداد کو بھی ہمیشہ ملک اور امداد پہنچاتے رہیں۔ گذشتہ ۷۰ سال کا تجربہ ہمارے سامنے ہے اور ہمیں اب یہ فیصلہ کرنا ہے کہ کیا ہم اپنی اقلیت کو ہندو اکثریت کے رحم پر چھوڑ دیں یا کبھی کبھی اس کے حلوں سے بچنے کے لئے ہمیشہ انگریزی عمال حکومت کے استبداد کے حق میں رائے دیتے رہیں۔

(۲) نئے دور کی داغ بیل

تہذیب ۱۸ اپریل ۱۹۲۷ء

مجھے نہ پہلی چیز قبل ہے نہ دوسری۔ جو مسلمان اپنی اقلیت کو ہندو اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کو تیار ہیں وہ آج اس کی ذہنیت کو دیکھیں اور بتائیں کہ کس طرح مسلمان ایسے تکیں ان ہندو سبھائیوں کے حوالے کر سکتے ہیں۔ جب ہم نے ترک تعاون کی تحریک شروع کی تھی اس وقت مسٹر منٹ اور لوکا نیہ ملک کی تحریک ہوم رول نے مالوی جیے "ماڈریٹ" اور "لبرل" ہندو سبھائیوں کو دبا دیا تھا اور مہاتما گاندھی کے سیاست ہند میں شریک ہوئے اور "شیواگرہ" کی تحریک کا آغاز کرنے سے تو ہندو سبھا کی کوئی ہستی ہی نہ رہی تھی۔ باوجودیکہ مسلم لیگ اس وقت بھی زندہ تھا لیکن ۱۹۱۵ء سے جبکہ اس کے اجلاس کانگریس کے ساتھ ساتھ ہوئے لگے اور سبھی کے جلسے میں لارڈ سنہا کی گمراہ کن "رہبری" کے مقابلے میں مولانا مظہر الحق کی رہنمائی ہی نے سارے ہندوستان کے لئے مسیح ہدایت کا کام کیا مسلم لیگ کانگریس کا حامی اور کسی قدر اس کے آگے ہی آگے تھا۔ اس وقت مالوی جی ع اکیلے پھر رہے تھے بوسفت بے کارواں ہو کر

اس وقت ہم نے مسلمانوں کو کانگریس کی شرکت کے لئے اکادہ کیا اور ہندو اکثریت کے ساتھ مسلمان اقلیت کا اتحاد کرایا اور انھیں اس پر رضی کیا کہ اکثریت میں جو سیاسی پالیسی مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے سرسید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ہندو اکثریت کی ذہنیت سے مجبور ہو کر اختیار کی تھی اس کو بدل دیا جائے اور ہندو اور مسلمان اکثریت اور اقلیت دونوں مل کر انگریزی

آقلیت کے استبداد کا خاتمہ کرے۔ حکام پرست مسلمان بے شک ہمارے ساتھ نہ تھے
 لیکن حکام پرست ہندو بھی مہاتما گاندھی کے ساتھ نہ تھے اور مسلمانوں نے اپنی
 سیاسی اہلیت اور استعداد سے ثابت کر دیا کہ ہندوستان کی قومی سیاست میں
 ان کا حصہ ان کی آبادی کے تناسب سے کہیں زیادہ رہے گا اور ان کی قربانیوں
 نے بھی ثابت کر دیا کہ قوم پروری میں وہ ہندوؤں سے کم نہیں کچھ زیادہ ہی ہیں۔ لیکن
 جب ہم مہاتما گاندھی 'پنڈت موتی لال نہرو' پنڈت جواہر لال نہرو اور دیش بندھو
 داس جیل خانوں میں بھرے گئے تب مالوی جی جیسے ہندو سبھائی اور کورپسٹ
 رہے اور انھوں نے مسلمانوں کی اور مہاتما جی کی ساکھوں کو ملک میں بھگاڑنا شروع
 کیا اور حکومت پرست مسلمانوں کو بھی جو خلافت کی تحریک کے خلاف تھے اور جو
 مسلمانوں میں اپنی لیڈری اسی طرح خلافت والوں کی بدولت کھو چکے تھے جس طرح
 مالوی جی اپنی لیڈری مہاتما جی کی بدولت کھو چکے تھے 'اب موتی لال گیا کہ وہ
 ہم خلافت والوں کی ساکھ کو بھی بھگاڑیں۔ وہ مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب جنھوں
 نے نہ ۱۹۱۰ء میں نہ ۱۹۲۰ء میں ہندو مسلمانوں کو لڑایا تھا اور جن پر یہ الزام کہ
 وہ ہندو مسلم کشیدگی کا باعث بنتے ہیں سراسر بہتان اور جھوٹ ہے۔ اب البتہ
 ہندو سبھا اور حکومت پرست مسلمانوں کی پیدا کردہ کشیدگی کو بڑھانے میں ہنرور
 کامیاب ہوتے۔ ہر کونسل کے امیدوار کا اب فرض ہو گیا کہ اگر وہ ہندو ہوں تو کہے
 کہ میں گاندھی کی طرح مسلمانوں کے غیر راجسی مطالبات کو منظور کرے والا اور مسلمانوں
 کی خلافت اور ان کے مقدس مقامات کے احترام کے لئے انگریزی حکومت سے
 بھگاڑ کرنے والا نہیں ہوں میں مسلمانوں کی شدھی کروں گا اور ہندوؤں کا ان کے
 خلاف "منگھٹن" کروں گا۔ مجھے کونسل کے لئے منتخب کرو اور مجھے اپنا لیڈر بناؤ
 اور چاہے "مہاتما گاندھی کی سبے" اب بھی ہوں لیکن ووٹ مالوی جی ہی کو دو اور

اگر وہ مسلمان ہے تو کہے کہ میں علی برادران اور خلافت والوں کی طرح گاندھی پرست نہیں ہوں اور سندھ راج قائم کرانے کے لئے انگریزی حکومت سے بھاؤ کرنے والا نہیں ہوں۔ خلافت واسے چندہ کھا جاتے ہیں۔ دیکھو چھوٹا بیٹھ سوا سولہ لاکھ لپٹے کا روپا میں لگا بیٹھے اور علی برادران کی بے ایمانی کا اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہو سکتا ہے؟ یہ ہندوؤں میں تبلیغ نہیں کرتے، ہندوؤں کے خلافت مسلمانوں کی ”تنظیم“ نہیں کرتے اور گو نہ خود تبلیغ کے لئے چندہ دیا، نہ ایک محلے ہی کی ”تنظیم“ کی فکر کیا پھاڑ پھاڑ کر پکارنا شروع کیا کہ مجھے کونسل کے رے مقب کر دو اور مجھے اپنا لیڈر بناؤ اور خلافت والوں کو ہرگز چندہ نہ دو چاہے کسی اور اسلامی جمعیت یا درستے کو بھی کچھ نہ دو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مہاتما گاندھی تو ہندوؤں کو ہندو سمجھا کے ہاتھ میں پھپکے بیٹھ گئے اور صرف ”چرخہ سنگھ“ کی نہایت غلطی تنظیم کو ہاتھ میں لیا، گو ہندو عاتی کی رہنمائی اس سے کہیں زیادہ ان کی توجہ کی مستحق تھی مگر ہم مسلمانوں کو غلط ”تنظیم“ سے بھا کر مجمع تنظیم کی طرف متوجہ کرنے کی کوشش ہی کرتے رہے اور مہاتما گاندھی ہندوؤں میں جتنے غیر ہر دل عزیز نہ ہوئے تھے اتنے ہم مسلمانوں میں غیر ہر دل عزیز ہو گئے۔

باوجودیکہ ہم نہیں کہتے کہ آج بھی مسلمان ۱۹۲۱ء اور ۱۹۲۲ء کی طرح ہندو اکثریت کے شریک و ہم راہ ہیں اور اپنے حقوق ملی کے تحفظ کے لئے نہ گھبراہٹیں، پہلے ہندوؤں کے ساتھ مل کر سوراخ حاصل کر لیں۔ جب سوراخ مل جائے گا تو مہاتما گاندھی کے قبیح ہندو خود دان کا واجبی حصہ ان کو دیدیں گے اس لئے کہ آج ہندو سبھائی سوراخ چاہتے ہی نہیں، سندھ راج کی تمنایں انگریزی راج پر قائم ہیں اور مہاتما جی کے قبیحین نہیں بلکہ مالوسی جی اور لالہ لاجپت رائے جیسے متعصب اور تنگ دل تنگ نظروں کے پھندے میں پھنسے ہوئے ہیں اور نائن و دھرم بھی آریہ سماجیوں کی طرح مسلمانوں کی دل آزاری اور حق تلفی پر تے بیٹھے ہیں لیکن

حکومت پرست مسلمان نہیں آج بھی ہندو پرست کہہ کر ہماری ملت کو ہم سے جدا رکھنے کے لئے ہمیشہ کوشاں رہتے ہیں اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ جس طرح ہم مسلمانوں کی اقلیت کو ہندوؤں کی اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کے روادار نہیں ہیں اسی طرح ہم پر بھی نہیں چاہئے کہ وہ اس حکومت ہی پر بھروسہ رکھیں جو جب چاہتی ہے ان کی حق تلفی کر دیتی ہے یا انھیں ہندوؤں سے کر دیتی ہے جیسے ایک سال نہیں دہلی میں پہاڑی دھیرج پر کی تھی اور اب بھی پانی پت میں کر رہی ہے اور ابھی پونا، بلیا اور اندور میں کر چکی ہے اور جس نے آج تک صوبہ سرحدی اور بلوچستان میں اصلاحات جاری نہیں کیں۔ ہم نہیں چاہتے کہ مسلمان ہندو کی ناقص اکثریت کے خلاف سرکاری راہیں کبھی کبھی حاصل کرنے کی امید پر ہمیشہ ان کے امتداد کی تائید میں کونسلوں میں ووٹ دیا کریں۔ اس لئے نہ تو یہ سودا ایسا ہے کہ ”اس لئے دسے اس لئے یہ قیمت ہی مناسب ہے۔ حقیقتاً ایسا سودا کرنا مسلمانوں کے لئے حرام ہے اور ان کو نہ اب اس کی ضرورت ہے کہ نہ تو وہ ہندو اکثریت ہی کے رحم پر اپنے تئیں چھوڑیں نہ انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی گھٹنے زالی اقلیت ہی کے رحم پر بلکہ وہ ایک ایسی تدبیر سوچ کر نکالیں کہ انگریزوں کی اقلیت کی کمک اور امداد پر بھی ان کا دار و مدار نہ رہے اور اگر کہیں ہندو کی اکثریت کے انصاف اور رواداری پر ان کا دار و مدار رہے تو کہیں مسلمانوں کی اکثریت کے انصاف اور رواداری پر بھی ہندو کا دار و مدار رہے اور بعض اہم امور کا فیصلہ کسی کی اکثریت پر بھی نہ چھوڑا جائے اور جو حقوق آج اقلیتوں کو حاصل ہیں انھیں اکثریتیں سلب کرنے کی مجاز نہ ہوں۔ آج مخلوط حلقہ اے انتخاب کے موافق اور مخصوص ملی حلقہ اے انتخاب کے مخالفت نہیں ہیں بلکہ ۱۹۲۲ء سے ہندو سہ نے اور اسی طرح مسلمانوں کی حکومت پرست جماعت نے ہندوستانیوں کی

۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء کی ذہنیت کو بالکل بدل کر غیر مسلم طبقہ ہائے انتخاب کے کامیاب
 ہندو امیدواروں کی جو ذہنیت پکڑ دی ہے اس کو دیکھتے ہوئے اور نیشنل امور
 پر غور کرتے ہوئے کہ آج تقریباً ہر مجلس قانون ساز میں اسی ذہنیت والے ہندوؤں
 کی کثرت رہے ہے اور ہر امر کا فیصلہ کثرت رائے سے ہوتا ہے اور اگر ۱۹۲۹ء
 کے کمیشن نے اصلاحات میں توسیع کی سفارش کی تو وہ سفارش غالباً یہی ہوگی
 کہ انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی تعداد گھٹ جائے اور
 انتخاب شدہ ہندوستانیوں کی تعداد بڑھائی جائے اور حکومت کے اختیارات
 کم کئے جائیں اور ان مجالس قانون ساز کے اختیارات زیادہ کئے جائیں جن میں
 متعصب، تنگ دل، تنگ نظر ہندوؤں کی اکثریت ہے اور مسلمانوں کی اقلیت
 ہے۔ اس لئے اگر اصلاحات میں توسیع ہوئی تو مسلمانوں کی اقلیت اور بھی ایسی
 ذہنیت والے ہندو کی کثرت رائے کے رحم پر چھوڑ دی جائے گی۔ ہم مجبور ہوتے
 ہیں کہ مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے کوئی تدبیر اس تدبیر سے
 زیادہ کارگر نکالیں جس سے تیسرے دور کا آغاز نہ لکھنؤ پکیٹ کے ذریعے سے
 ہوا تھا اور جو اس وقت بھی آخری دور نہیں سمجھا گیا تھا نہ آج آخری دور
 سمجھا گیا ہے۔

۲۰۔ مارچ کو گفتوں سوچنے کے بعد الحمد للہ ہمیں ایسی تدبیر سوچ گئی جس
 مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کا پہلے سے بہتر تحفظ ہو سکتا ہے جس پر کوئی سمجھا
 قوم پرست ہندو بھی اعتراض نہیں کر سکتا جس کے بعد انگریزی عمال حکومت کے استبداد کو
 مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے ان کی کمک اور امداد حاصل
 کرنے کی قیمت کے طور پر کمک اور امداد پہنچانا بھی نہیں پڑتی۔ یہ تدبیر کسی ایک
 شخص کے ذہن کی آفریدہ نہیں ہے بلکہ متفرق اشخاص کے ذہنوں کی مرہون منت

ہے۔ یہ مخالفت اور کالریس والوں کی ایجاد کردہ نہیں ہے کہ مسلم لیگ والوں پر اس کی مخالفت فرض ہو۔ یہ صوبہ جات منہدہ کے باشندوں کی ایجاد کردہ بھی نہیں ہے کہ پنجاب والوں پر اس کی موافقت حرام ہو۔ اس کے تین اجزاء ہیں ایک یہ کہ ہر ملت کی مذہبی فرائض کی ادائیگی اور اس کی مذہبی آزادی اور اس کے مذہبی حقوق عام اتفاق سے نہ کہ صرف ایک ملت کی کثرت رائے سے ملے کر ان کے محفوظ کر دئے جائیں اور کوئی قانون ساز مجلس ایک ملت کی کثرت رائے سے نہ ان کو منسوخ کر سکے نہ ان میں ترمیم کر سکے۔ دوسرا جز یہ ہے کہ سب امور ایک ملت کی کثرت رائے سے ملے نہ پایا کریں۔ اگر ایک اقلیت کی بڑی اکثریت بھی کسی سودہ قانون یا تحریک کے خلاف ہو اور ظاہر کرے کہ اس کی ملت کا اس سے نقصان ہوگا تو وہ اکثریت حاصل ہونے کے بعد بھی منظور نہ ہو سکے اور تیسرا اور آخری جزو یہ ہے کہ اگر منہدہ چاہتے ہیں کہ ہماری چھوٹی سی اقلیت چند بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے تو وہ بھی اس پر راضی ہو جائیں کہ وہ بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اقلیت بھی ہماری چھوٹی سی اکثریت کے اور تین چھوٹے چھوٹے سے صوبوں میں ان کی چھوٹی سی اقلیت ہماری بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے۔ اگر ان کی اکثریت ہماری اقلیت کے ساتھ انصاف اور رواداری کا برتاؤ کرے گی تو ہماری اکثریت بھی ان کی اقلیت کے ساتھ رواداری کا برتاؤ کرے گی یعنی جو تم ہم سے سید ہم سادہ ہم سودہ ہم تو ہم بھی تم سے سید ہم سادہ ہم سودہ ہم اور جو تم سے مینکر، ٹانکر، ٹانکر، ٹانکر تو ہم بھی تم سے تم تو آج تک سلم اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے مراعات کو حرام کہتے رہے ہو۔

مگر جب صوبہ سرحدی کو جس منہدہ سے صوبے میں مسلمانوں کی اتنی ہی بڑی اکثریت ہے مبنی در اس کے بڑے صوبے میں تمہاری اور اس سے کم ہے جو

ڈاکٹر مونیجے صدر ہند و سبھا کے صوبے میں تمھاری ہے۔ حق انتخاب اور اختیارات دینے کا سوال درپیش ہوا تو اس خوف سے کہ اب انھیں مراعات تم کو بھی طلب کرنا پڑیں گی بلکہ تمھاری بھوک تم سے بھی زیادہ ثابت ہوگی۔ تم نے یہ صریح نا انصافی کی کہ اس صوبے میں تو وسیع اصلاحات کی سمت مخالفت کی اور اسی پر راضی ہو سکتے تھے کہ اس صوبے کو پنجاب میں پھر ملحق کر دیا جائے تاکہ مسلمانوں کی وہ اکثریت تقریباً ناپید ہو جائے۔ خیر اب ہم صوبہ سرحدی اور بلوچستان کے لئے اصلاحات کے طالب ہیں اور صوبہ سرحد کو کانگریس کے اتباع میں جس میں یاد رہے کہ تمھاری ہی اکثریت ہے نہ کہ ہماری، جی بی سے علیحدہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس کے بعد اگر تمہیں اپنی اقلیت کے لئے مراعات درکار ہوں جن کو تم ہماری اقلیت کے لئے حرام بتلاتے ہو تو ہم انھیں حرام کہہ کرنا منظور نہ کریں گے بلکہ ہم تمھارے مطالبات کی تائید کریں گے اور بالکل وہی مراعات اور صوبوں کی مسلم اقلیت کے لئے بھی لے لیں گے۔ اگر تمھارے نزدیک وہ اب بھی حرام رہیں گی تو خیر ہم بھی ان کے لئے اصرار نہ کریں گے۔ کہاں ہے تمھاری قوم پروری؟ اور کہاں ہے تمھاری انگریزی استعداد کی مخالفت کا دعویٰ؟ آؤ ان کا ثبوت دو اب تک تم نے بار ثبوت نہیں پر ڈال رکھا ہے۔ لیکن خدا نے ہمیں شمع ہدایت دکھادی اور ہم نے ہمارے جگ کو ایک تجویز حاضرین کے کامل اتفاق رائے سے پیش کر دی۔ اب بار ثبوت تم پر ہے۔ دیکھیں ہم قوم پرور ثابت ہوئے یا اس پر تفریق و انتشار کی ذہنیت والے وجود دنیا بھر میں انوکھی ساری دنیا سے نرالی تمھاری چھوٹ چھات سے ظاہر ہوتی رہی ہے اور جس کا نعرہ بکیر ہر ایشیئن پر ریل گاڑی ارکے ہی یہ عجیب صدمے بے ہنگام ہوتی ہے کہ ”سندھ چلے“۔ دہلی میں سندھو سبھا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی کی صدارت میں تمھارے خواص کا جلسہ ہوا اور ہمارے سوال کا کوئی جواب نہ

وے سکا۔ اب پٹنے میں تمہارے عوام کا جلسہ تمہارے چھ لاکھ کے کنبہ کے میلے کے بعد ہوتا ہے اور بظاہر آج بھی تم سے کوئی جواب بن نہیں پڑتا اور تمہارے سب سے زیادہ دریدہ دہن رہتا ڈنڈا کھانے والے ڈاکٹر موبجے ایک صدارتی ایڈریس شائع کرتے ہیں اور پھر اسے رد کر کے ایک دوسرا زبانی دیتے ہیں۔ کیا یہ بھی تمہارے اس فیصلہ کا نتیجہ نہیں ہے جو ۲۰ مارچ کو رائے سینا میں ہوا؟ انٹرانڈیکل میں آپ کے ”فیصلہ“ پر تبصرہ کروں گا اور آپ کی ”قوم پروری“ کا بھانڈا پھوڑوں گا، ابھی انتظار کیجئے۔

۳، مسلم اقلیت کی کافی اور موثر حفاظت کی تدابیر

ہمدرد ۲۰ اپریل ۱۹۲۷ء

کل کے "ہمدرد" میں گو مقالہ اقتصاد کی سرخی ہی تھی جو آج ہے، میں نے ہندو مہاسبھا کے اجلاس منعقدہ ٹیٹہ اور ڈاکٹر موسیٰ کے خطبہ صدارت کے متعلق ایک دو کالم سے کسی قدر زیادہ ہی کے مضمون میں برادران وطن کو خطاب کر کے صرف اسی قدر لکھا تھا کہ "دہلی میں ہندو مہاسبھا کے روح رداں پنڈت مدن موہن مالوی کی صدارت میں تمہارے خواص کا جلسہ ہوا اور ہمارے سوال کا کوئی جواب نہ مل سکا۔ اب ٹیٹہ میں تمہارے عوام کا جلسہ تمہارے ۶ لاکھ کے گنہ کے میلے کے بعد ہوتا ہے اور یہ ظاہر آج بھی تم سے کوئی جواب بن نہیں پڑتا اور تمہارے سب سے زیادہ دیریدہ و ہن رہنا ڈنڈا گھمالے والے ڈاکٹر موسیٰ کے ایک صدارتی ایڈریس شائع کرتے ہیں اور پھر اسے روک کر کے ایک دوسرا ذبانی دیتے ہیں۔ کیا یہی ہمارے اس فیصلہ کا نتیجہ نہیں ہے جو ۲۰ مارچ کو رائے سینا میں ہوا؟ انشاء اللہ کل میں آپ کے فیصلہ پر تبصرہ کر دوں گا اور آپ کی قوم پروری کا بھانڈا بھوڑوں کا۔ ابھی انتظار کیجئے۔"

انشاء اللہ میں آج ثابت کر دوں گا کہ ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے نے جو سوال پنڈت مدن موہن مالوی 'لالہ لاجپت رائے' ڈاکٹر موسیٰ اور اسی طرح کے ہندو مہاسبھائی نام نہاد "قوم پرورہ مندوختیاؤں سے کیا تھا۔ وہ اس قدر سکت تھا کہ تقریباً ایک مہینہ ہو گیا مگر آج تک کسی سے بھی اس کا جواب بن نہ آیا۔ ٹیٹہ کی ہندو مہاسبھا تمام ایسی کانفرنسوں کی طرح متعذر و رد و لیون پاس کرے گی مگر حقیقتاً ہمارے ملک کی اور اس ملک کی سیاست سے تعلق رکھنے والوں میں سے

ہر ایک کی نگاہ اس بحث و مباحثہ اور فیصلہ پر لگی ہوئی ہے جو ہمارے مارج و دلے فیصلے کا جواب ہو گا اور سند و جاتی کی ”قوم پروری“ کی آج اس قدر منت آزمائش ہے کہ میں بلابالغہ کہہ سکتا ہوں آج تک کبھی نہیں ہوئی تھی لیکن اس کو کیا کیا جائے کہ خود ہمارے ہم مذہب بھائی چند دن بھی صبر نہ کر سکے اور باوجود کہ ”سہروردیہ تین طول طویل مضامین ہمارے ۲۰ مارج کے فیصلے پر نکل چکے تھے اور پوری وضاحت و صراحت سے اس اہم ترین فیصلہ کی حقیقت سے مسلمانوں کو آگاہ کر دیا گیا تھا۔ اب تک بعض مسلم حلقوں میں اس کی مخالفت کی گئی یا منت بے اطمینانی کا اظہار کیا گیا اور ان حضرات اور ان اخبارات سے آسانہ ہو سکا کہ ذرا انتظار کرتے اور دیکھتے کہ سند و جاتی اس فیصلہ کا کیا جواب دیتی ہے۔ اس لئے سند و بھائیوں کی ”قوم پروری“ کا بھانڈا پھوڑنے وقت میں مجبور ہو گیا کہ پہلے ان بھائیوں پر ایک بار اور دافع کروں کہ حقیقتاً وہ عقدہ کیا ہے جس کا حل کرنا ہمارا فرض تھا اور بالآخر ہم نے ایک حیرت انگیز اتفاق کے ساتھ اسے اس طرح حل کیا کہ صبح کے ۱۰ بجے سے لے کر تقریباً ساڑھے چھ بجے تک میں کل کا مضمون لکھنا اور اس تک کو گوارا کیا کہ چند سطروں کی ڈاک نکل جائے مگر مضمون ایک ہی پیچے میں نکل جائے تاکہ تاریخین کرام پورا مضمون ایک ہی نشست میں پڑھ لیں اور یہ نہ ہو کہ کوئی ایک پیچے میں ایک ہی حصہ پڑھے کوئی دوسرے پیچے میں دوسرا ہی حصہ پڑھے۔ آج میری اپنے ہم پیشہ حضرات سے استدعا ہے کہ وہ اپنے اخبارات میں میرے کل کے مضمون کو اور آج کے مضمون کو بھی نقل کر دیں اور خواہ انھیں مجھ سے اتفاق ہو یا اختلاف ایک بار اس تمام بحث پر اچھی طرح غور فرما کر وہ اپنی رائے کا بھی اظہار فرمادیں۔ وہ اگر ان مضامین کا مطالعہ فرمائیں گے تو اچھی طرح سمجھ جائیں گے کہ ہمارا فیصلہ کس قدر اہم اور ”لاجواب“ ہے اور ہمارے

ہندو سبھائی تیتاؤں کو اس نے کس طرح ساکت کر دیا ہے۔ حقیقتاً ہمارے بعض مسلمان بھائیوں سے کہیں زیادہ یہ ہندو سبھائی ہمارے فیصلے کی حقیقت کو سمجھے ہیں اور ان کا سکوت ہمارے مسلمان بھائیوں کے اظہار اختلاف سے کہیں زیادہ آج اس فیصلے کی قدر افزائی کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ کہیں ان کے اظہار اختلاف سے یہ ہندو سبھائی ”قوم پرور“ فائدہ اٹھائیں اور کہہ دیں کہ ابھی اس پر غور کرنے اور اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس نے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں۔

کئی بار لکھ چکا ہوں اور اب پھر لکھتا ہوں کہ وہ عقدہ جسے میں حل کرنا ہے یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کی نمائندگی کا بہترین طریقہ مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب کا قیام ہے یا مخلوط اور عام ملی حلقہ ہائے انتخاب بلکہ حقیقی عقدہ یہ ہے کہ مسلمان ہند اقلیت میں ہیں ہندو اکثریت میں، ان کی ذہنیت آج پہلے سے کہیں زیادہ فرقہ وارانہ اور خصمانہ ہے۔ مجلس قانون ساز کے تمام فیصلے اکثریت ہی کے مطابق ہوا کرتے ہیں۔ اس حالت میں مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر ہو؟ میں نے اس مسلم اقلیت کے حقوق کے تحفظ کی تمام تدابیر کی تاریخ کل ”مہمہ“ میں دے دی اور بتا دیا کہ پہلا دور کانگریس کے آغاز سے شروع ہو کر مسلم لیگ کے آغاز تک تقریباً بیس برس رہا جس میں یہ تدبیر اختیار کی گئی کہ مسلمان سیاست میں حصہ نہ لیں کانگریس میں شریک نہ ہوں، اپنی تمام تر توجہ انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ کر دیں اور انگریزی عمال حکومت پر بھروسہ کریں۔ انھیں کو سیاسی اختیارات حاصل ہیں وہی مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کریں گے۔ یہ دور اول سرسید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ کی سیاسی پالیسی کے اتباع کا تھا۔ ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۹۰۶ء تک رہا۔ دومرا دور شملہ کے وفد اور مسلم لیگ کے آغاز سے شروع ہوا اور یہ دیکھ کر کہ لبرل وزیر ہند لارڈ ہارلے اپنی پارٹی کی عظیم الشان فتح پر ہندوستانیوں کو سیاسی حقوق دینے والے ہیں۔ خود انگریز

حکومت نے بھی مسلمانوں کو آگاہ کر دیا کہ وہ اپنے حقوق کے تحفظ کے لئے کوشاں ہوں اور مسلمان بھی تیس برس تک سرسید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ کی تعمیری پالیسی سے مستفید ہو کر اب سیاست میں شرکت کی اہلیت اور استعداد پیدا کر چکے تھے۔ انہوں نے بھی سمجھ لیا کہ اب ان کے حقوق کے تحفظ کا دوسرا دور شروع ہونا چاہئے۔ چنانچہ انہوں نے ملت کی نمائندگی ہمیشہ ایک ملت کے زیرِ ہمیت چند افراد ملک کے طلب کی اور جب اختیارات کسی حد تک ہندوستانی اکثریت کو ملنے والے تھے اور ان کی اقلیت اس حد تک ہندو اکثریت کے رحم پر چھوڑی جاتے والی تھی۔ انہوں نے اپنی اقلیت کی نمائندگی میں اضافے کا بھی مطالبہ کیا اور اپنی آبادی کے اعداد کے تناسب کے علاوہ اپنی ”سیاسی اہمیت“ کے لحاظ رکھتے جانے کی بھی درخواست کی اور یہ دونوں مطالبات ایک ایسے انگریزی ممبر نے منظور کئے جو خود آزاد خیال ہی نہ تھا بلکہ کسی قدر ہمارے مذہب اور ہماری ملت کے خلاف بھی تھا۔

۱۹۰۶ء سے ۱۹۱۱ء تک بحث و مباحثہ ہوتا رہا اور بالآخر ۱۹۱۱ء میں مارلے ٹرٹرا اصلاحات میں ہماری اقلیت کے حقوق کے تحفظ کا یہ طریقہ طے پایا کہ (۱) ہم مخلوط اور عام حلقہ ہائے انتخاب میں حصہ لے کر چند تیس یا ان صوبوں میں جہتیں جہاں ہماری اکثریت آبادی تھی یا ان جماعتوں میں جن کے نمائندے ایک انتخاب میں ہندوؤں میں سے چنے جاتے والے تھے اور دوسرے انتخاب میں مسلمانوں میں سے (۲) لیکن زیادہ تر نشستیں ہمارے لئے اس طرح مقرر کر دی گئیں کہ فاضل مسلمانوں کے حلقہ ہائے انتخاب سے انہیں پرکرایا گیا اور (۳) نمائندگی ہماری آبادی کے اعداد کے تناسب سے زیادہ رکھی گئی۔ تیسرا دور انتخابان کے دس برس بعد آیا اور دورانِ جنگ میں ۱۹ ہندو مسلم اراکین اسپیرل سبلیٹو کونسل کے مطالبے پر مسٹر مانگیو نے ہندوستان کو آگے چل کر اور بہتر ترجیح زدہ دار حکومت

سپر کرنے کا اگست ۱۹۱۶ء میں اعلان کیا اور لکھنؤ میں کانگریس اور مسلم لیگ کے اتفاق سے جو ”پکیٹ“ منظور ہوا تھا تقریباً اس کی تمام تفصیلات کو قبول کر کے ۱۹۱۹ء میں مائیکرو میپوڈ اصلاحات کا اعلان کر دیا گیا اور ۱۹۲۰ء میں ان کے مطابق انتخابات ہوئے۔ اس سمیرے دور میں ۱۱ مسلمان غلوط اور عام ملکی حلقہ ہائے انتخاب سے خارج کر دیے گئے اور وہ ”غیر مسلم“ قرار پائے اور اس طرح ہندو اکثریت کے ہاتھ آ گئے۔ ۲۰ مسلمانوں کی تمام نشستیں خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے چڑھائی جائے گئیں۔ ۲۰، ان دو صوبوں میں جہاں مسلمانوں کی آبادی میں تھوڑی سی اکثریت تھی مسلم نمائندگی آبادی کے اعداد کے تناسب سے کم کر دی گئی اور بنگال میں تو مسلم نمائندوں کی صاٹ اور صریح اقلیت ہو گئی اور پنجاب میں برائے نام ۵۰ فی صدی نمائندگی مسلمانوں کو دی گئی مگر درحقیقت وہ اس سے کم ہے۔ ۴۰، باقی صوبوں میں مسلم اقلیت کی نمائندگی مسلم آبادی کے اعداد کے تناسب سے زیادہ کر دی گئی مگر مسلم اقلیت ہر صوبے میں اقلیت ہی رہی اور پنجاب اور بنگال میں مسلم اکثریت بھی اقلیت بنا دی گئی۔ میں نے کل عرض کیا تھا کہ میں اس کا ہرگز قائل نہیں ہوں کہ ۱۹۱۰ء کی اصلاحات کے بعد یا ۱۹۲۰ء کی اصلاحات کے بعد مسلم حلقہ ہائے انتخاب ہندو مسلم کشیدگی کا سبب بنے بلکہ میں نے ظاہر کیا تھا کہ ہندو مسلم نمائندے جو عام ملکی اور خاص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے یا ”غیر مسلم“ اور مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے منتخب ہو کر مجالس قانون ساز میں داخل ہوئے تھے اکثر حکومت کے استبداد کے خلاف دوش بدوش لڑے تھے جو جس طرح ہندو میں بھی ہمت سے حکومت پرست تھے اسی طرح مسلمانوں میں بھی تھے اور جس طرح نہ سب ہندو ممبر قوم پرست تھے اسی طرح نہ سب مسلمان قوم پرست تھے۔ ۱۹۲۲ء تک ان غیر غلوط حلقہ ہائے انتخاب نے ہندو مسلم تعلقات کو ہرگز نہیں بگاڑا۔ البتہ جب

ہم لوگ اور مہاتما گاندھی اور کانگریس کے اور بڑے بڑے ہندو لیڈر قید کر دئے گئے اور مالوی جی اور سوامی شرما سزا اور حکومت پرست ہندو مسلمان مخالفین کانگریس و جمعیت خلافت کے باعث ہندو مسلم تعلقات میں کشیدگی پیدا ہوئی اور بڑھتے بڑھتے آج اس درجے تک پہنچ گئی ہے الا ان والہ فیض۔ اب البتہ غیر مخلوط حلقہ لئے انتخاب اس کشیدگی کو ضرور بڑھا رہے ہیں اور اب اکثر ہندو اور مسلم امیدوار ان انتخاب رائے دہندگان سے یہی کہہ کر اپنے لئے رائے طلب کرتے ہیں کہ ہم تمہاری ملت کے مخالفین کو کونسل میں جا کر نیپا دکھائیں گے اور جو تقریریں اور تحریریں حال ہی کے انتخاب میں ان امیدواروں کی زبان و قلم سے نکلیں انہوں نے یقیناً ہندو مسلم تعلقات کو بد سے بدتر بنا دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ جب ہندوؤں کی ذہنیت اس طرح گہر گئی ہو تو وہ مسلمان سربراہی کو کونسلوں میں جا کر کیا کر سکیں گے جو ہندوؤں کا مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر چلتے تھے جبکہ ہر صوبے کی کونسل میں اور نیز اسمبلی اور کونسل آف اینڈ میں اقلیت مسلمانوں کی ہے اور اکثریت ہندو کی اور فیصلہ اکثریت سے ہوا کرتا ہے کیا ہندو کی اکثریت پر ایسی حالت میں اعتماد کیا جائے؟ انہوں نے کہہ کر جواب میں مسئلہ ۱۹۲۱ء اور ۱۹۳۱ء میں دے سکتا تھا جبکہ ہندو مالوی جی اور ہندو مہا سبھا کو چھوڑ کر مہاتما گاندھی کانگریس سے جاملے تھے وہ میں آج نہیں دے سکتا جبکہ مہاتما جی گوشہ نشین ہیں اور مذہب پر پہلا سا اثر رکھتے ہیں اور نہ ان کی بدلی ہوئی ذہنیت پر ان کو اس طرح طاعت کرتے ہیں جس طرح ہم مسلموں کو ان کی بدلی ہوئی ذہنیت پر قید سے پھوٹنے کے وقت سے برابر آج تک طاعت کرتے رہے ہیں۔ اور آج اکثر ہندو کانگریس مہاتما جی کی سوامی بیٹوں کے قید نہیں ہیں بلکہ ہندو سبھا اور مالوی جی 'لالہ لاجپت رائے' 'گورو' 'نارائن گوبند کرشنن' اور سچان دھری بھی پہلے

کی طرح مذہبی تعصبات اور سیاسی تنگ نظری کا شکار ہو رہے ہیں پھر کیا انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزدگان پر اعتقاد کیا جاسکے؟ یہ بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اول تو ہر کونسل میں ان کی تعداد اتنی نہیں کہ مسلم اقلیت اور یہ اقلیت مل کر بھی ہندو اکثریت کو شکست دے سکے دوسرے جو قیمت یہ اقلیت ہمارے لیے اقلیت کو کبھی کبھی تنگ پنچائے کی انگلی ہے وہ یہ ہے کہ مسلم اقلیت انگریزی عمال حکومت کے استبداد کی موافقت ہی میں ہمیشہ رائے دیا کرے اور یہ ہمارے لئے قطعاً حرام ہے۔ اگر یہ قیمت ایسی گراں اور حرام نہ بھی ہوتی تب بھی مشکل یہ ہے کہ یہ اقلیت ۱۹۲۵ء کے کمیشن کی رپورٹ پر غالباً بڑھنے والی نہیں بلکہ گھٹنے والی ہے اور خود ہیں اسے گھٹوانا چاہئے۔ پھر اگر ہم سنے اس کی غلامی کی، تب بھی یہ ہمیں ہندو اکثریت کے تعصب اور اس کی تنگ دلی اور تنگ نظری سے نہ بچاسکے گی۔

قارئین کرام معاف کیجئے کہ میں نے پھر کل ہی کا مضمون دہرایا ہے۔ مگر کیا کروں چاہتا ہوں کہ ایک بار آپ ہماری حقیقی شکل سے آگاہ ہو جائیں۔ پھر اگر آپ ہمارے اس ٹھیلے کو منظور نہ بھی کریں جسے ہم نے اپنے ملی عقیدے کا بہترین حل سمجھا ہے تب بھی یہ تو نہ ہوگا کہ آپ دھوکے میں گرفتار رہیں اور سمجھتے رہیں کہ غیر مخلوط اور مسلم حلقہ اے انتخاب اگر قائم رہے تو بیڑا پار ہے۔ ہمیں کچھ اور کرنے کی ضرورت نہیں۔

موجودہ صورت حالات کی اصلاح کے لئے ۱۹۲۴ء میں مسلم لیگ کے جلسہ منعقدہ لاہور میں چند تجاویز پیش کی گئی تھیں اور جو تجاویز لاہور میں منظور ہوئی تھیں وہی ملی گٹھ کے جلسے میں ۱۹۲۵ء میں منظور ہوئیں اور غالباً وہی دہلی کے جلسے میں ۱۹۲۶ء میں منظور ہوئیں اور جہاں تک میرا خیال ہے وہی راجستھان، فرنگی جیبا نے سڑتی۔ اس کی تحریک دوبارہ قومی مطالبے کی ترمیم کے طور پر اسمبلی میں

پیش کرنے کی اطلاع دے دی جس کے بعد تحریک واپس لے لی گئی۔ وہ تجارتی کمپنی
 تھیں؟ وہ یہی تھیں کہ ۱۱ جب تک مسلمان خود راہنی نہ ہوں ان کی نمائندگی
 خالص مسلم حلقہ آئے انتخاب کے ذریعے سے ہوا کرے۔ (۲) پنجاب اور بنگال
 میں آبادی کے اعداد میں ان کی اکثریت ہے۔ ان صوبوں میں نمائندگی میں ان کا
 تناسب ایسا رکھ دیا جائے کہ ان کی اکثریت نہ اقلیت ہو جائے نہ مساوات یعنی
 ۱۵ فی صدی نمائندگی رکھ دی جائے۔ (۳) جن صوبوں میں آبادی کے اعداد میں
 ان کی اقلیت ہے وہاں ان کی کافی اور موثر طریقے پر حفاظت کی جائے جس کے
 غالباً یہی معنی تھے کہ جو اضلاع ان کی نمائندگی میں ”گلوبل پکٹ“ میں کر دیا گیا ہے
 وہی قائم رکھا جائے۔ (۴) ہندوستان کی کبھی دوبارہ اس انداز سے تقسیم نہ کی
 جائے کہ جن صوبوں میں ان کی آبادی کے اعداد میں اکثریت ہے یعنی پنجاب،
 بنگال اور صوبہ سرحدی ان میں وہ اکثریت باقی رہے۔ (۵) اگر تین چوتھائی مسلمان
 ممبر کسی سودہ قانون یا تحریک کی اس بنا پر مخالفت کریں کہ یہ ہماری ملت کے لئے
 مضرب ہے تو اس کو منظور نہ کیا جائے۔ ان اتحادیہ مسلم اقلیت کے حقوق کا ہرگز
 تحفظ نہیں ہوتا اس لئے کہ پنجاب اور بنگال کی مسلم اکثریت تک کو گھٹا کر اقلیت بنا
 کرنے پر رضامندی کا اظہار کیا گیا ہے حالانکہ ۵۵ فی صدی اکثریت جو آبادی کے
 اعداد میں مسلمانوں کو ان دو صوبوں میں حاصل ہے وہ خود اسی قدر کم ہے کہ انہیں
 کی برابر ہے بالخصوص جب کہ خود پنجابی مسلمان کہتے ہیں کہ ہم ہندو قبائل اور کوہلوں
 کے پیشے میں گرتا رہیں اور بنگال میں تو مسلمانوں کا افلاس اور ان کا جمل ان کو
 اور بھی کمزور کئے ہوئے ہیں۔ دسٹ وہ صوبجات جن میں آبادی کے اعداد میں ان
 کی اقلیت ہے تو وہاں ان کی ۵۵ فی صدی یا ۷۰ فی صدی آبادی کو اگر وہ ان کی ملک
 اور ۱۲ فی صدی آبادی کو ۲۵ فی صدی اور ۵۵ یا ۶۰ فی صدی آبادی کو ۵۵ فی صدی

نابینگی دے بھی دی گئی تو جس حالت میں کہ تمام امور کے فیصلے اکثریت ہی کے مطابق ہو کر اس گے موجودہ ذہنیت کے منہد اکثریت کے مقابلے میں وہ شکست فاش کھائے اور مغلوب ہونے سے کس طرح بچ سکے گی؟ آب جو از سرگزشت چہ یک نیزہ و چہ یک دست۔ یہ حفاظت نہ ”کانی“ ہوگی نہ ”موتز“ ضرورت اس کی ہے کہ یا تو اقلیت کو اکثریت کر دیا جائے یا فیصلے اکثریت کے مطابق نہ ہو کر اس۔ (یاد رکھو کہ انگریزی عمال حکومت نے اپنے حقوق کا تحفظ اسی طرح کیا تھا۔)

پہلے دور میں انھوں نے چند منہد رشتانیوں کو کونسلوں میں شریک کر لیا تھا مگر اکثریت اپنی ہی رکھی تھی، حالانکہ ہندوستان کی کڑور ہاکی آبادی میں ان کی ساری ملت کی آبادی لاکھ ڈیڑھ لاکھ سے زیادہ نہ تھی۔ پھر جب انھوں نے دوسرے دور میں ہندوستانوں کی تعداد بڑھائی تب بھی امپیریل کونسل میں اپنی ہی تعداد زیادہ رکھی۔ ہندوستانوں کی اکثریت اب بھی نمائندگی میں نہ ہوئی اور صوبے کی کونسلوں میں گواس کا خفیف سا اسکان رکھا گیا کہ اکثریت ہندوستانوں کو نصیب ہو جائے تب بھی ان کے ایسے فیصلے جو حکومت کو ناپسند ہوں بالکل بے اثر رکھے گئے اور میسرے دور میں جو ابھی جاری ہے ہم روز دیکھا کرتے ہیں کہ حکومت کو کونسلوں اور اسمبلی بلکہ کونسل آف اسٹیٹ تک میں ”شکست فاش“ دی جاتی ہے مگر ہوتا ہوا کچھ نہیں، نہ فوجی مطالبات منظور ہوتے ہیں نہ بنگال کے ناکردہ گناہ قیدی آزاد کئے جاتے ہیں، نہ ٹمک کا مھول ہی منسوخ ہو چکتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہر ایک تحریک حکومت کی سخت میں ایک استدعا یا ”سفارش“ سے زیادہ نہیں اور کوئی مسودہ قانون خواہ ہر مجلس قانون ساز میں منظور ہی کیوں نہ ہو جائے قانون نہیں بن سکتا جب تک کہ گورنر اور گورنر جنرل بھی اسے منظور نہ کریں۔ رہیں وہ تحریکیں اور وہ مسودات قانون جنہیں عمال حکومت منظور کرنا چاہیں اگر وہ کسی مجلس قانون ساز میں بھی منظور نہ ہوں تب بھی

گورنر جنرل کا "سٹرٹیکٹ" ان کو منظور کر سکتا ہے اور بہت سے امور پر تو کسی مجلس قانون ساز میں بحث ہی نہیں ہو سکتی حقیقت یہ ہے کہ عمال حکومت جانتے ہیں کہ زبردست سے زبردست اور مخالف سے مخالف اکثریت سے بھی اپنی حقیر سی اقلیت کے "حقوق" کو کس طرح محفوظ کریں۔

ان امور پر غور کیجئے اور پھر سوچئے کہ کرنا کیا چاہئے۔ ہمارا سارا زور اسی پر مست نہ ہو جائے کہ ہم مخلوط اور عام ملی طبقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے اپنی اقلیت کے نمائندے منتخب نہ کر آئیں گے بلکہ غور اس پر کرنا چاہئے کہ ہماری نمائندگی کی اقلیت اکثریت کے جو ر و تعدی کا شکار نہ ہو سکے۔

اس کے لئے پہلی تدبیر ہم نے یہ سوچی ہے کہ جس طرح بعض اہم ترین امور مجلس قانون ساز کے سامنے آج بھی پیش نہیں کئے جاسکتے اسی طرح ہندوستان کی تمام ملتوں کی کامل مذہبی آزادی بھی جو جس میں عقائد، عبادت، نیم مذہبی رسوم، تعلیم اور اجتماع ملی شامل ہے اور نیز قانون کا وہ حصہ جو بحکاح، طلاق، وراثت وغیرہ سے متعلق ہے جن امور میں عدالتیں مختلف ملتوں کی شریعتوں ہی کے مطابق اپنا فیصلہ دیا کرتی ہیں ان تمام امور کے متعلق فیصلہ اس طرح کیا جائے کہ مختلف ملتوں کا عام اتفاق رائے حاصل کیا جائے۔ یہ نہیں کہ کسی ملت کی اکثریت ان امور کو دوسری ملتوں کے اختلاف کے باوجود طے کر دے اور اس فیصلے کو قانون اساسی میں داخل کر دیا جائے اور کسی مجلس قانون ساز کو اختیار نہ ہو کہ اس کے کسی حصے کو منسوخ کر سکے یا اس میں ترمیم کر سکے۔ منہج ترمیم اور اضافے کا حق اسی قسم کی جماعت کو دیا جائے جس قسم کی جماعت کو پہلی بار فیصلہ کرے اور اسی طرح اس کا آئندہ بھی استعمال ہو جس طرح کہ پہلی بار ہندوستانی مختلف ملتوں کے عام اتفاق رائے سے یہ کہ بعض کسی ملت کی اکثریت سے اور باوجود دوسری ملتوں کے اختلاف کے ذبیحہ گاہ، دیوانی، باہجہ گاہ، مورتیوں کے

جنوں، آریہ سماج کے، واعظانہ، جلوس، تفریے وغیرہ ان سب کا ایک بار اس طرح فیصلہ کر دیا جائے کہ پھر نہ تو کسی ملت کو کسی نئی ایجاد کردہ بدعت پر اصرار کرتے کا موقع ملے نہ عمال حکومت۔ ”دستور اور“ لفظ اس کے اندیشے کی آڑ پر کسی ملت کے ادائیگی ذریعہ مذہبی میں دست اندازی اور رکاوٹ ڈالنے کا موقع پائیں۔ اس طرح اکثریت کسی اقلیت کو مغلوب سمجھ کر بگڑ سکے گی نہ دل سکے گی اور سب ملتوں کے حقوق کہاں محفوظ ہو جائیں گے خواہ وہ اکثریت رکھتی ہوں یا اقلیت میں ہوں۔

دوسری تدبیر یہ ہے کہ جس طرح حکومت کو آج اختیار حاصل ہے کہ بعض امور میں وہ اکثریت کے فیصلے کی مطلق پرواہ نہیں کرتی اسی طرح اگر کسی نئے مسودہ قانون یا کسی نئی تحریک کے منظور ہو جانے سے کسی ملت کو مضرت پہنچتی ہو تو باوجود اس کے کہ اکثریت اس کے موافق ہو اس ملت کے نمائندوں کو اختیار ہو کہ اس کو منظور نہ ہونے دیں بشرطیکہ ان میں سے تین چوتھائی اراکین اس کے خلاف رائے دیں۔ اس کے یعنی نہیں کہ مسلم اقلیت کسی نئے مسودہ قانون یا نئی تحریک کو جو مسلمانوں کے لئے سودمند ہو باوجود مسند و اکثریت کی مخالفت کے منظور کر اسکے گی۔ اپنی اقلیت کے لئے سودمند تجاویز کو منظور کرانے کے لئے وہ ضرور مسند و اکثریت کی دست بگر رہے گی۔ لیکن جو حالت آج اس کی ہے اس کو مسند و اکثریت کا غلبہ کم از کم بگاڑ نہ سکے گا اور وہ بد سے بدتر نہ ہوئے پائے گی۔ جو صورت حالات انگریزی حکومت نے اس کے لئے پیدا کر دی ہے سورج اس کو خراب نہ کر سکے گا۔

اسپ نے دیکھا کہ مذہبی آزادی وغیرہ کو جس طرح محفوظ رکھنے کی تدبیر سوچی گئی ہے اور موجودہ صورت حالات کو کم از کم ٹھٹھانے نہ دینے کی کیا تدبیر سوچی گئی ہے لیکن موجودہ صورت حالات کی بہتری کا یہی انتظام کرنا چاہئے اور وہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ یا تو اکثریت ہماری ہو یا اکثریت کی ذہنیت خاصانہ اور غیر مضفانہ ہو

غیر مخلوط اور خالص ملی مسلم اور غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب اس ذہنیت کو درست نہیں کر سکتے۔ البتہ اس کو اور بھی بچکاڑ سکتے ہیں اگر ان کی جگہ عام ملی اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب قائم کئے گئے تو اکثریت تو یہ کر سکتی ہے کہ اگر چند نشستیں بھی اقلیت کی نمائندگی کے لئے مخصوص نہ کی جائیں تو اقلیت کی نمائندگی ہی نہ ہونے دے اور اگر چند نشستیں اقلیت کے لئے مخصوص کر دی جائیں تو ان کو اپنے تئیں اقتدار و دوٹوں کے ذریعے سے ایسے مسلمان امیدواروں سے چکر دے جو ان کے آدرے ہوں اور محض ”بھس بھرے مسلمان“ ہوں۔ ان کا نام مسلمانوں کا سا ہو اور کسی مسلمان کے گھر پیدا ہوئے ہوں مگر سیاست میں ہرگز مسلمان نہ ہوں اور منہر اکثریت ہی کے مطیع و متقاد اور ہمیشہ اسی کے تقلد اور تتبع ہوں خواہ اس سے مسلمانوں کی تفریق ہی صورت پر حتمی کیوں نہ ہو لیکن اقلیت بھی آنا تو کر سکتی ہے کہ جب دو منہر و امیدوار مقابلے میں آئیں اور یہ تقریباً برابر ہوگا، اپنی رائے اس منہر و امیدوار کو دے جو مسلمانوں کے ساتھ زیادہ منصفانہ طریقے پر سلوک کرتا رہا ہو اور زیادہ رواداری کا ثبوت دیتا رہا۔ اگر منہر و اکثریت صوبجات متوسط کی طرح ۹۵ فی صدی ہو اور مسلمانوں کی اقلیت ۵ فی صدی یا دونوں کا تناسب مدراس کی طرح ۹۳ فی صدی اور ۷ فی صدی ہو یا بہار اور اڑیسہ کی طرح ۷۷ فی صدی اور ۲۳ فی صدی یا صوبجات متحدہ کی طرح ۵۵ فی صدی اور ۴۵ فی صدی بھی ہو تو صاف ظاہر ہے کہ اسی تناسب سے منہر و اکثریت مسلمانوں کی نشستوں کے لئے امیدواروں کو کامیاب بنانے پر اثر ڈال سکتی ہے اور مسلمانوں کی اقلیت منہروں کی نشستوں کے لئے امیدواروں کو کامیاب بنانے پر بہ اور ظاہر ہے کہ مسلمان بہت ہی خفیف سا اثر ڈال سکیں گے اور منہروں کا اثر ایک سیلاب کی طرح ہو گا جو مسلمان اقلیت کے دوٹوں کو بڑی آسانی سے ہارے جایا کرے گا تو یہ امر یقینی ہے کہ مسلمانوں کی حقیر سے حقیر اقلیت بھی منہروں کی بڑی

سے بڑی اکثریت پر اتنا اثر تو ضرور ڈال سکے گی کہ ڈاکٹر سوئیچ کی طرح دریدہ دہن
 امیدوار بھی ڈرے نگلیں گے کہ کہیں سری جت اہنیکر مسلمانوں کے چند دوٹوں کی
 مدد سے منتخب نہ ہو جائیں اور لالہ لاجپت رائے بھی جن کی گوشت خواری مشہور زمانہ
 ہے یہ نہ کہہ سکیں گے کہ کسی ہندو سبائی کے غلات اور کسی سوراچی مہندو کے لئے
 دوٹ دینا گوبھیا کرانا ہے۔ لیکن یہ بھی ممکن ہو سکے گا کہ گوبہر گزیشی نہیں کہ اقلیت
 اپنا ایک بھی صبح نہا سُدھ نہ منتخب کر سکے اور جو اس کے ناسدے بن کر جائیں وہ
 کبھی بھی اس کے موافق لب کشائی نہ کر سکیں۔

اس لئے یہ تدبیر کافی نہیں ہے کہ غالص ٹی حلقہ اُسے انتخاب کی جگہ عام
 ملکی اور مخلوط حلقہ اُسے انتخاب قائم کر دئے جائیں۔ البتہ یہ تدبیر مسلم اقلیت کی کافی
 اور موثر حفاظت ہو سکے گی کہ مسلم اقلیت کو اکثریت کر دیا جائے۔ یہ اس طرح تو
 نہیں ہو سکتا جس طرح انگریزی عمال حکومت نے اپنی اقلیت کے "حقوق" کی
 "کافی اور موثر حفاظت" کے لئے کیا تھا کہ ہر جگہ اپنی اقلیت کو اکثریت کر دیا تھا۔
 مگر یہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ چند صوبوں میں مسلمانوں کی بھی اکثریت کر دی جائے۔
 آج بھی پنجاب اور بنگال میں ان کی خفیت سی اکثریت ہے۔ اس کو مسلم لیگ کی
 نچاویز کے مطابق خفیت نہ کرنا ہرگز درست نہ ہوگا کہ "لکھنؤ سپیکٹ" کے طریقے پر
 اس اکثریت کو پنجاب میں برائے نام مساوات اور حقیقی اقلیت کر دینا اور بنگال میں
 صاف اور صریح اقلیت کر دینا۔ اس کا تحفظ اس طرح کیا جائے کہ خواہ رلے دہن کی
 کے لئے آمدنی کی کوئی شرط بھی کیوں نہ رکھی جائے پنجاب اور بنگال کے اتنے مسلمانوں
 کو حق انتخاب ضرور دے دیا جائے کہ ہندو حق انتخاب رکھنے والوں کے مقابلہ میں
 ان کا تناسب بالکل وہی ہے جو آبادی میں مسلمانوں اور ہندوؤں کا تناسب ہے۔ اب
 کے علاوہ دو چھوٹے چھوٹے صوبے اور ہیں جہاں سہاری اکثریت ہے صوبہ سرحدی

اور بلوچستان حقیقتاً یہ تو ہندوستان کے اجزاء بھی نہیں ہیں۔ برما کی طرح انگریزی استعماری فتوحات نے انھیں ہندوستان میں ملا دیا ہے لیکن جب تک یہ ہندوستان میں شامل ہیں اور اگر ہم نے ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا تو غالباً یہ ہندوستان ہی کے اجزاء بنے رہنا پسند کریں ان کے ساتھ اسی طرح برتاؤ کرنا چاہئے جس طرح ہندوستان کے دیگر اجزاء کے ساتھ کیا جاتا ہے اور ان کو اصلاحات دے دی جائیں۔ ہندوستان کا ایک اور جزو بھی ہے جہاں ہماری صاف اور صریح اکثریت ہے گو انگریزوں نے اسے چند اجزاء میں منفرق سے ملا کر صوبہ بہی کا ایک جزو بنا دیا ہے۔

گواکریں ۱۹۲۶ء ہی میں بالفاظی رائے تمام ہندو کے اسے ایک علیحدہ صوبہ بنایا چکی ہے۔ اس کو بھی سے علیحدہ کر دیا جائے تو ان تین چھوٹے چھوٹے صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت اسی طرح زبردست ہوگی جس طرح ہندوؤں کی اکثریت پنجاب اور بنگال کے سوا ہر صوبے میں ہے۔ اس تقسیم کے خلاف یوں بھی کوئی عذر نہیں پیش کیا جاسکتا لیکن جس طرح صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے کے خلاف الوی جی اور قمر بٹیا تمام سواراجی ہندو بھی یہاں تک کہ نہایت سوتیلی لال اور لالہ لاجپت رائے کو الوی جی سے علیحدہ رکھنے کے لئے مجتمع ہو گئے تھے اور سر سید اسوامی آئیر اور سر رنجیا چاربیہ نے اپنے تعصب اور اپنی تنگ نظری کو ہزاروں ادھ اودھ کے عذرات میں ڈھانکا تھا اور صوبہ سرحدی کو اصلاحات دینے کے لئے ہندو صاحبان صرف اسی طریقہ پر تیار تھے کہ وہ اپنی ذاتی حیثیت کو بالکل کھو دے اور صوبہ پنجاب میں ملحق ہو جائے اور بس طرح سارے ہندوستان کے ہندوؤں نے اس تقسیم بنگالہ کے خلاف طوفان اٹھایا تھا جس نے مشرقی بنگال میں مسلمانوں کو ہندوؤں پر اکثریت دے دی تھی اس طرح آج بھی متعصب تنگ دل اور تنگ نظر ہندو ہندو ملکی جمعی سے علیحدگی کے خلاف ادھ اودھ سے عذرات ڈھونڈ کر نکال رہے ہیں۔ اور تینوں امور میں اصل وجہ

ایک ہی تھی یعنی وہ کسی صوبے میں بھی مسلمان اکثریت کے ماتحت رہنا نہیں چاہتے۔ ہم نے اسی لئے یہ تدبیر سوچی ہے کہ پانچ صوبوں میں وہ بھی مسلمانوں کی اکثریت کے ماتحت رہیں جس طرح کہ باقی تمام صوبوں میں جو وسعت اور آبادی میں ان سے کئی گنے ہیں مسلمان ان کی اکثریت کے ماتحت رہیں گے۔ ہم کب چاہیں گے کہ مسلمان اقلیتیں صوبجات متحدہ، صوبہ بہائی، صوبہ مدراس، صوبہ بہار، اڑیسہ، صوبجات متوسط، صوبہ آسام، صوبہ دہلی، صوبہ اجمیر، میرواڑہ اور صوبہ گرگ میں ہندوؤں کی اکثریت کے ظلم و تعدی کا شکار ہو؟

اس لئے ہم اپنے ان بھائیوں کو اکثریت کے ظلم و تعدی سے بچانے کے لئے پنجاب، انگل، سندھ، صوبہ سرحدی اور بلوچستان میں ہرگز ہندو اقلیت کے ظلم و تعدی کو روانہ رکھیں گے۔ اس سے بڑھ کر کیا ضمانت دی جاسکتی ہے؟ لیکن اگر ہماری اقلیتوں پر ان صوبوں میں ہندو اکثریت نے ظلم و تعدی کو روا رکھا تو اس کی ہندو اقلیتوں کے ذریعے سے اصلاح کرانے کی ہیں بھی پانچ صوبوں میں ضرورت ہوگی۔ ہم ہندوؤں کو کافی ضمانت اپنی نیک چلنی کی دیتے ہیں اور وہی ضمانت ان سے ان کی نیک چلنی کی طلب کرتے ہیں۔ یہ ”مسلم اقلیت کی کافی اور موثر حفاظت“ ہے اور اسی باعث دہلی میں مالوی جی سے اور ٹیٹن میں ڈاکٹر موبخے سے اس کا کوئی جواب نہ بن چڑا اور جو مباحثہ ہندو مہاسبھا کی سمجھوتہ کمیٹی میں ہوا ہے اس سے اب تک پردہ نہیں اٹھایا جاسکا۔ ڈاکٹر موبخے کو اپنا خطبہ صدارت اس کی مخالفت کے بعد بھی بدلتا پڑا اور گوشتے نار مہاسبھا کے جلسے سے قبل آتے تھے۔ سب ظاہر کرتے تھے کہ اسی امر پر ہر طرف بحث و مباحثہ ہو رہا ہے لیکن آج تک یہ معلوم ہو سکا کہ ڈاکٹر موبخے صاحب نے اپنے صدارتی ایڈریس میں ترمیم کی تو کیا اور سمجھوتہ کمیٹی نے فیصلہ کیا تو کیا کیا۔ البتہ ایڈریس نے نہایت وقوف سے لیڈروں کے

آنے اور مہاسیجا کا جلسہ شروع ہونے سے چند دن پہلے ہی اطلاع دی تھی کہ فیصلہ وہی ہوگا جو دہلی میں ہوا تھا یعنی کوئی فیصلہ نہ ہوگا۔ مسلمان اگروں ہی خالص مسلم حلقہ لئے انتخاب چھوڑ کر اپنی اقلیت کو ہر صوبے میں ہندو اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کو تیار ہیں تو ’قبہا‘ ورنہ ہندو ”قوم پرور“ موجودہ صورت حال ہی پر قانع ہیں۔ وہ ہر صوبے میں مسلمانوں کو اقلیت میں رکھنا چاہتے ہیں اور ایک صوبے میں بھی ہندو کو اقلیت میں رکھنے کے روادار نہیں۔ اس طرح ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے نے ان ”قوم پروروں“ کی ”قوم پروری“ کا بھانڈا پھوڑ دیا۔ کل انشا اللہ پھر اسی موضع پر لکھوں گا اور ثابت کروں گا کہ ہندو جاتی اس امتحان میں جو ہم نے لیا تھا کس جبری طرح نفل ہوئی۔

(۴) ہندو جاتی کی قوم پروری کا بھانڈا پھوٹا رہی

مہدو ۲۰ اپریل ۱۹۶۲ء

میری سیاست دانی کی داد دیجئے، کل جس وقت میں "مہدو" میں اس سرخی کے نیچے مقالہ اقتصادہ میں لکھ رہا تھا کہ حقیقتاً ہمارے بعض مسلمان بھائیوں سے کہیں زیادہ یہ مہدو سبھائی ہمارے (۲۰ مارچ کے) فیصلے کی حقیقت کو سمجھتے ہیں اور ان کا سکوت ہمارے ان مسلمان بھائیوں کے اختلاف سے کہیں زیادہ آج اس فیصلے کی فہم افزائی کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ کہیں ان کے اظہار اختلاف سے یہ مہدو سبھائی "قوم پرور" فائدہ اٹھالیں اور کہہ دیں کہ ابھی اس پر غور کرنے اور اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں۔ "ٹھیک اسی وقت مہدو سبھائی" قوم پرور ہمارے ان بے صبر اور (اگر معاف کریں تو کہوں) بے سمجھ بھائیوں کے اظہار اختلاف سے فائدہ اٹھا رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ ابھی مسلمان لیڈروں کے ۲۰ مارچ کے فیصلے کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں! ناغہ ہو دیا اولی الالباب! آج صبح اٹھے ہی میں نے ایوشی ایڈ پریس کے تارنگائے اور دیکھا کہ ۸ اپریل کو سبکدستی کی اور اس کی خاص سبکدستی کی غلطی سے وہ ریزولوشن جلوت میں آگیا جو ہمارے فیصلے کا جواب تھا اور بجائے اس کے کہ مہدو مہا سبھائی اس پر کوئی بحث و مباحثہ ہوئے "ڈنٹے باز" صدر جناب ڈاکٹر موہنجے کرسی صدارت سے پیش فرمائیں گے۔ وہ جواب یہی تھا کہ ابھی جواب دینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ کیا اب بھی ہمارے نکتہ میں بھائی قائل نہیں ہوئے کہ ہمارا فیصلہ "لا جواب" تھا۔

جو ریزولوشن سمجھتی کمیٹی کے پروہ اخفا سے گھٹنوں کی گرگرم بحث کے بعد نکلا ہے اس کا دیباچہ وہی ہندو جاتی کی پالیسی ہے جس کا اظہار گذشتہ سال کی ہا سبھا منعقدہ دہلی میں کیا گیا تھا۔ میں نے اس ریزولوشن کو بہت ڈھونڈھا مگر نہ ملا تاہم بلا شک و شبہ کی ذرا سی بھی گواہی کے یقین کیا جاسکتا ہے کہ وہ یہی ہوگا کہ وہ ہندو جاتی جس میں بقول لالہ لاجپت رائے ہی کے ملاحظہ ہو سال گذشتہ کی ہا سبھا میں چھوٹ چھات کے ہنگامہ خیز اور شور و غلہ انگیز ریزولوشن پر لالہ جی کی گول مول تقریر "ایک الوی دوسرے الوی کے ساتھ بیٹھ کر کھانا بھی نہیں کھا سکتا۔ جس میں ۲۲ کروڑ میں سے کم از کم ۵ کروڑ اچھوت ہندو اپنے ہم مذہبوں کے مدارس میں داخل نہیں کئے جاسکتے (البتہ بقول لالہ جی) حاضرین جلسہ کے ایک غیر ہندو حکومت کے مدارس میں سے انھیں کوئی نہیں نکال سکتا۔ جس میں اسی تناسب سے اچھوت ہندو اپنے ہم مذہبوں کے کھوٹوں سے پانی نہیں بھر سکتے (البتہ بقول ایضاً ایک غیر ہندو حکومت کی قائم کردہ ہسپتالوں کے کھوٹوں سے انھیں پانی بھرنے سے کوئی نہیں روک سکتا) جس میں اسی تناسب سے اچھوت ہندو اپنے ہم مذہبوں کے مندروں میں داخل ہو کر پوجا نہیں کر سکتے (انوس سے کہ ایک غیر ہندو حکومت اور اس کی قائم کردہ ہسپتالوں نے پوجا پاٹ کے لئے کوئی مندر نہیں بنوائے ورنہ بقول ایضاً ان مندروں سے انھیں کوئی نہیں نکال سکتا) وہ ہندو جاتی مسلمانوں کی افتراق پسندی پر خون کے آنسو بہاتی ہے اور ایک مشترکہ قومیت کے قیام کے لئے اس کا دل سخت بے چین ہے اور گویا ہر حدی کو وہ اس لئے اصلاحات دینا پسند نہیں کرتی کہ وہاں اس کی اقلیت ہے اور مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ وہ تمام ان صوبوں میں جہاں اصلاحات دی جا چکی ہیں اور جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں یا باوجود اکثریت کے اقلیت میں رکھ دئے گئے ہیں، صرف یہ تقاضائے قوم پروری اس کو بھی گوارا نہیں کر سکتی کہ مسلمان اپنے

نامنہدوں کا خود ہی استناب کر لیا کریں یا ان کی نامندگی کا تناسب ان کی آبادی کی اقلیت اور ان کے افلاس و جہل کی اکثریت سے ذرا بھی زیادہ ہو۔

اس دیرپا سچے کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ بنا بریں کہ (الف) مسلمان ہماری طرح سمجھ دار نہیں ہیں کہ دیکھیں کہ ہم کیا کہتے ہیں بلکہ نہایت احمق واقع ہوئے ہیں اور باوجود ادعائے وحدت اسلامیہ اور تنظیم کی چیخ و پکار کے اس فیصلے پر بھی متفق نہیں ہیں جس پر ہماری بدعتی سے رائے سینا کے چلے گئے حاضرین مسلم لیڈر حضرت اگلیز طریقے پر متفق ہو گئے تھے بلکہ ہر وہ مسلمان جو لیڈری کا دعوے دار ہے اور اسی لئے جرن کو اب تک لیڈر کہا جاتا ہے ان کا جانی دشمن ہے اور جو خودیہ روں کے اس طے میں شریک نہ تھا اور اگر اس میں شرکت کے لئے مدعو کیا گیا تھا تو غیر حاضر ہونے سے شرمندہ نہیں ہے بلکہ اسی باعث اپنے تئیں حاضرین کے فیصلے کے لئے ذمہ دار نہیں سمجھتا اور اس سے اپنی برأت کے اظہار کو فرض سمجھتا ہے۔ اور اگر مدعو نہیں کیا گیا تھا تب تو اپنی اس لئے جن تذلیل و تحقیر کو حاضرین طے کے خلاف اعلان جنگ کے لئے کافی سبب سمجھتا ہے اپنا مذہبی، سیاسی، اقتصادی، معاشرتی، تاریخی، جغرافیائی وغیرہ وغیرہ فرض سمجھتا ہے کہ حاضرین طے سے دست و گریباں ہو جائے اور جب تک ساری ملت اسلامیہ کو ان کے خلاف ابھار کر اس فیصلے کو نسخہ نہ کرائے اور اس طرح ان کو دنیا بھر میں ذلیل و خوار نہ کرائے۔ اس پر دن کا چین اور رات کی نیند حرام ہے اور اب رائے سینا کے چلے گئے حاضرین نے ایمان داری کو کام میں لا کر اور اضیاء کو برت کر صاف صاف کہہ دیا تھا کہ فیصلہ ابھی تمام مسلمانانِ مہد کا فیصلہ نہیں کہا جاسکتا۔ ابھی یہ ہم حاضرین ہی کا فیصلہ ہے (اور ممکن ہے کہ بعض ہم میں سے بھی جا کر ان غیر حاضرین سے جن کا ذکر (الف) میں ادھر کیا جا چکا ہے اور جو ہم سے اپنی عدم شرکت کے باعث ناراض اور اسی لئے ہمارے فیصلے سے بیزار ہیں کہنا شروع کر دیں کہ انا معکھ انا نحن مستحقون (ہم ہیں تو فیصلے

سی ساتھ لکھ کر کیا کریں مجبور تھے۔ وہاں اوروں کے ساتھ اتفاق ہی کرنا پڑا بلکہ ہم تو یہ بھی کہہ آئے یہ تدبیر درحقیقت ہماری ہی ایجاد ہے۔ ہم نے فلان سنہ قبل مسیح میں فلاں شاہ یاودا میں یہی تجویز پیش کی تھی مگر تم ذرا پروا نہ کرو۔ اگر تمہیں یہ منظور نہ ہو تو صاف مخالفت کرو۔ ہم کہیں سنجیدگی سے تو رائے دے نہیں آئے ہیں ہم تو فقط منہ سے تھے۔

تمام ہندوستان کے مسلمانوں کا فیصلہ اس وقت ہو گا جبکہ ہماری تمام جمعیت لائے ملی کے نمائندے اس پر غور کر کے فیصلہ صادر کریں جس کی ہم ہندو بھائیوں نے اس طرح تقلید کی کہ ہم نے اپنے دلی کے جلسے میں ایک سب کمیٹی اس لئے بنادی کہ ۲۲ کروڑ والی ہندو جاتی کے ہر ایک فرد سے پہلے اس کی رائے دریافت کرے اور ”جلد سے جلد“ یعنی اس گنبد کے میلے کے بعد دوسرے گنبد کے میلے تک اپنی رپورٹ پیش کر دے جس کے بعد ہم ایک اور سب کمیٹی بنا دیں گے کہ وہ اس سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرے اور پھر ایک ”تیسری سب کمیٹی“ بنا دیں گے کہ وہ اس دوسری سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرے اور یہی سلسلہ جاری رہے گا یہاں تک کہ ۱۹۲۹ء کا کمیشن آئے اور چلا جائے، اور رج (سٹر جینا نے یہ ایک عجیب و غریب بات کہی ہے کہ مسلمانوں کے فیصلے میں ایک حصہ شرط کا ہے اور دوسرا اس کی جزا کا اور مخلوط حلقہ لائے انتخاب کی جڑا ہم ہندو بھائی اس وقت تک قبول نہیں کر سکتے جب تک اس انوکھی اور نرالی شرط کو بھی قبول نہ کر لیں کہ پنجاب، بنگال، سندھ، صوبہ مدھی اور بلوچستان سب میں کونسلیں ہوں اور ان کے لئے نمائندے انتخاب کرنے والوں میں اسی طرح مسلمانوں کی اکثریت ہر جس طرح کہ بہئی، صوبہ جات مستعدہ، بہار اڑبہ، متوسط آسام، دہلی، اجمیر، کراچی اور مدراس میں اور اگر مسکن ان مسلمانوں کے خاص غایت فراہم سال گذشتہ کا کونسل آف اسٹیٹ والا یا مدراس کونسل کا امسال والا ریزولوشن منظور ہو جائے تو ہمارا کی جگہ نائل ناڈو، اندھرا اور بقیہ صوبہ مدراس میں ہندوؤں کی اکثریت رہے گی اور اگر

ہیں یہ بہبودہ لغو اور تباہ کن شرط منظور نہیں ہے تو مسلمانوں کو وہ ہماری محبوب یہ ہیں دل سے مطلوب اور کیا کہیں کس قدر مرغوب جزا بھی منظور نہ ہوگی کہ مسلمان اپنی حقیر اقلیتیں ہماری عظیم الشان اکثریتوں کے رحم و کرم پر چھوڑ دیں اس لئے اس سے مطلق فائدہ نہ ہوگا کہ ہم اس وقت اس فیصلے پر شرط سمیت کوئی ایسی دے دیں جس کو کوئی سمجھ سکے اور ہم پابند ہو جائیں۔

تاہم یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ ہندو ہمسایہ کا بیٹے میں اجلاس ہوا دہیہ "قوم پرست" ہندو جاتی ایک صاف و صریح رائے اس مردود شرط کے خلاف نہ دے جس میں اس باغیانہ خیال کے اظہار کی جرأت اور جبارت کی گئی ہو کہ اس اچھوت تہذیب والی ہندو جاتی کی اقلیت خوں خوار اسلامی تہذیب والی ملت کی اکثریت پر اعتماد اور بھروسہ کرنے کے لئے تیار ہو۔ اس لئے ہندو ہمسایہ اس باغیانہ کوشش کے خلاف اظہار نفرت کرتی ہے کہ کسی صوبے میں قانون ساز کونسلیں بالخصوص اس غرض کے لئے بنائی جائیں کہ کسی خاص ملت کو ان میں اکثریت حاصل ہو جائے گو جب ۱۹۰۶ء میں لارڈ کرزن نے تقسیم بنگالہ اس طرح کر دی تھی کہ ایک صوبے میں ہندو جاتی بھی اقلیت میں رہ گئی تھی تو ساری ہندو جاتی نے ایک شہر پر پا کر دیا تھا اور اس وقت تک راضی نہ ہوئی جب تک کہ بادشاہ ملامت نے خود دہلی شہر میں لاکر اور اپنی تاج پوشی کے ایک عرصے بعد تاج پوشی کا اعلان کرنے کے بہانے سے یہ نفس نفیس انگریزی عمال حکومت کے خلاف ایک دوسرا حقیقی اعلان نہ کر دیا کہ تقسیم بنگالہ تو قائم رہے گی مگر اب نئی تقسیم اس طرح ہوگی کہ بجائے ایک ٹکڑے میں بنگالی مسلمانوں کی اکثریت ہونے کے اور دوسرے ٹکڑے میں ہماری ہندو کی اکثریت ہونے کے دونوں ٹکڑوں میں حقیقتاً ہندوؤں ہی کی اکثریت ہوگی گو ایک ہی آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں کی خفیت سی اکثریت ہوگی لیکن افلاس اور جہل

میں بھی ان کی اکثریت ہوگی اور بہت عظیم ایشاں ہوگی اس لئے اس کا کچھ خوف نہ کرنا چاہئے۔

لیکن کیا کیا جائے کہ مسئلہ سے ایک سیاسی انجمن ہندوستان میں موجود ہر جو باوجود ۷ کروڑ مسلمانوں اور کروڑوں راجپوت اور مرہٹہ ہندوؤں اور سکھوں کی عدم شرکت کے ”ہندی“ اور ”قومی“ کہلائی جاتی تھی ”شیر پنجاب“ نہیں نہیں اب وہ پنجاب کے ”کبیری“ ہیں اور شاید بلدیہی ”پانچ جلوں کے کبیری“ ہو جائیں اس لئے کہ نہ ”شیر“ ہندو جاتی کی بھاشا شیر ہے نہ ”پنچ“ ہے نہ ”آب“ ہی ہمارا لالہ جی کے صوبے میں انگریزوں نے ہندو مسلمان اسٹھ سب کا خون نہایت بیدردی سے بہایا۔ سب کو زمین پر سانپ اور بھوک کی طرح پیٹ کے بل چلایا اس لئے کہ ۱۹۱۲ء کے آخر میں پہلی بار ایس سیاسی انجمن میں شریک ہو گئے اور گومستوں کے لئے ناممکن ہے کہ وہ اس میں اکثریت حاصل کر لیں تاہم ان کی بھی ایک جماعت اس میں شریک ہے اور خدا کے فضل سے سوراہیوں کی بنیاد کے بعد بھی اس میں کچھ ایسے ہندو راجپوت ہیں جو ہندوستان کو فقط ہندوؤں کا ملک اور ان کی ملک نہیں سمجھتے نہ اس بڑے سے کہ کہیں بڑھ کر ڈرافٹ افغانی اور نہ کروڑ ہندوستانی ہمالیاں لے کر ۲۲ کروڑ ہندوؤں کو باوجود ان کے نیپالی بھائیوں کے لادو اب تو چاچانی اور چینی بھائیوں کے بھی اہم نہ کر جائیں انگریزوں کی غلامی پر صابر و شاکر ہیں۔ ہندو سمجھانے اس سیاسی انجمن اور اس کے سوراہی ارکان کی گذشتہ انتخابات میں پوری پوری مخالفت کی اور شمالی ہندوستان میں اسے ہر کر چھوڑا۔ مگر اس کو کیا کرے کہ مدراس میں جھگڑا ہندو مسلمانوں میں نہیں ہے برہمن اور غیر برہمن ہندو ہی میں ہے اور وہاں ہندو سمجھا کا اس قدر زور نہیں اس لئے کہ وہاں ہندو ہی ہندوؤں کو عام سڑکوں پر راستہ تک نہیں چلنے دیتے۔ پھر شکستن کیا ہو؟ بہر حال

ابھی انڈین نیشنل کانگریس پھر ہندو سبھا نہیں بنی ہے اس لئے ہندو سبھا اسے حکم دیتی ہے کہ جس طرح ہندو سبھا اس وقت تک جب تک کہ ۱۹۲۹ء کے کمیشن کی رپورٹ اور اس پر برطانیہ کی پارلیمنٹ کا فیصلہ نہ ہوئے مسلمانوں کے فیصلے کو ردی کی ٹوکری ہی میں ڈالے سکے گی۔ بالکل اسی طرح انڈین نیشنل کانگریس بھی اسے ردی کی ٹوکری ہی میں ڈالے سکے۔

پہلے دیا پے میں دیہی پرانے قوم پروری کے دعادی کا اعادہ اور گفت و شنید کے لئے آمادگی کا اظہار پھر اس پر بھی مسلمانوں کے لیڈروں کے فیصلے پر لئے دینے سے اس لئے انکار کہ کوئی مستقول جواب بن نہیں آتا تاہم اس پر اصرار کہ کہیں بھی ہندو اقلیت میں نہ رکھے جائیں اور مسلمانوں کے خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے چھوڑنے کے لئے جو شرط لگا دی اس کے قبول کرنے سے بیزار ہیں۔ لیکن اس پر بھی اصرار کہ وہ کانگریس جس کی ہندو سبھا نے اس قدر کھلم کھلا مخالفت کی تھی مسلمانوں سے گفت و شنید کر کے کوئی ایسا فیصلہ نہ کرے جس سے ہندو مسلم کشیدگی دور ہو اور ملک میں اتحاد و اتفاق کی پھر بہار آئے۔ یہ ہے ہندو سبھا کا جواب لیکن اس میں ایک چیز بھی ہٹانے نہ تھی۔ شروع سے اخیر تک سفیانہ ہی سفیانہ پہلو نظر آ رہا تھا۔ اس لئے ان مابین سیاست نے جن کی سب کمیٹی کے یہ ریزولیشن سپرد ہوا تھا یا خود سب کمیٹی نے یہ طے فرمایا کہ آخر میں ایک دو لفظ ایسے بھی کہہ دئے جائیں جس سے معلوم ہو کہ ہندو سبھا آخر چاہتی کیا ہے۔ چنانچہ پہلی چار دفعات کے بعد اس ضابطہ ریاستی ہندو سبھا میں ایک آخری پانچویں دفعہ بھی رکھ دی گئی مگر اس میں بھی یہ ارشاد نہ ہوا کہ ہندو سبھا چاہتی کیا ہے بلکہ صرف اسی قدر ارشاد ہوا ہے کہ ”تاہم ہما سبھا حسب ذیل اصولوں کو بطور موضوع بحث کے تجویز کرتی ہے“ وہ موضوع بحث سننے کے قابل اصول کیا ہیں؟ سب سے اول تو وہ جزا ہے جو محبوب، مطلوب اور مرغوب ہے۔

ہے یعنی (الفت)، تمام صوبجات کے لئے مخلوط حلقہ ہائے انتخاب۔ نیز مسلمانوں کی رعایت سے اس میں اس قدر اور بڑھا دیا گیا ہے کہ ایک خاص مدت کے لئے جے مختلف پارٹیاں اتفاق رائے سے متعین کر دیں نشستیں مخصوص کر دی جائیں مگر نمائندگی ایک ہی اصول پر مبنی ہو مثلاً آبادی یا فہرست رائے دہندگان یا ٹیکسوں کی ادائیگی کی رقم میں تناسب کے مطابق یعنی اگر مسلمان چاہیں تو جس اقلیت میں وہ تقریباً تمام صوبوں میں بحال آباد ہیں اسی کے مطابق ان کے لئے نشستیں بھی مخصوص ہو جائیں۔ ”کنھنریکٹ“ کی طرح پنجاب و بنگال میں اس سے کم بھی نہ ہوں گو ان کا چکر کرنا پنجاب و بنگال کے سوا دہلی، سندھ و بنگالوں، ریزیداردوں اور ڈھیلوں کا اثر ہے ہر صوبے میں ہندو اکثریت ہی کے ہاتھ میں ہو یا پھر اس سے بھی کم تناسب سے نشستیں مقرر کی جائیں ایٹلس و ناڈار اور چائل مسلمانوں کو کم نشستیں دی جائیں اور متمول اور تعلیم یافتہ ہندوؤں کو زیادہ دی جائیں۔ (ب) ہر صوبے میں رائے دینے کا حق ہندو مسلمانوں کو یکساں طریقے پر دیا جائے۔ یہ نہ ہو جیسا کہ ہائرسے مثلاً اصلاحات، اور انٹیکو چیسفورڈ اصلاحات دونوں میں مسلمانوں کے افلاس پر نظر رکھ کر کیا گیا تھا کہ خالص ہندو حلقہ ہائے انتخاب میں مقابلہ کم حیثیت مسلمانوں کو بھی رائے دینے کا حق دیا گیا تھا ورنہ مسلمان رائے دہندگان کی فہرست نہایت سی مختصر ہوتی۔ (ج) مذہبی حقوق (مناسک)، اور مذہبی جیسے رسوم کا انہی تحفظ۔ حسن خاتمہ یہ ہے کہ اب بھی ہندو جاتی کی رائے معلوم نہیں ہوئی۔ اس کے لئے جس طرح دہلی کے خواص کے طبقے نے ایک سب کمیٹی بنا دی تھی کہ جلد سے جلد کمیشن بہ ظاہر ۱۹۲۹ء کے کمیشن کے چلے جانے کے بعد رپورٹ پیش کرے اسی طرح ہر در اسکے کہنہ میلے اور بیٹے کی جہاں سب کے بعد بھی مایوس عالمہ ایک کمیٹی بنا دی کہ یہ خوب چھان بین کر کے ہندوؤں کی رائے دریافت کرے پھر اپنی تجویز کو سامنے

میں ڈھالے 'مسلم لیڈروں سے بھی گفت و شنید کرے اور بالآخر "آل انڈیا ہندو مہاسبھا" کی منظوری کے لئے پیش کر دے۔

یہ تو ہندو مہاسبھا کا جواب ہوا لیکن اب ہم کیا کریں؟ ہم دیباچے کا جواب اس طرح دیں کہ صاف کہیں کہ تمہاری "قوم پروری" کا بھانڈا پھوٹ گیا۔ اب اس راگ کو نہ الاپو اور جو جی چاہے لگاتے رہو۔ دفعہ ۲، کایوں کا جواب دیا جائے کہ شروع میں ہی میں تمام مسلم جماعتوں کا جلسہ ممبئی میں منعقد کیا جائے اور ہندو مہاسبھا پر ظاہر کر دیا جائے کہ مسلمانوں کا فیصلہ متفقہ ہے اور نیز یہ کہ جزا بشرط کی منظوری کے منظور نہیں ہو سکتی۔ ہمارے فیصلے کے اجزاء نہیں ہیں وہ ایک ہی فیصلہ ہے جس میں شرط و جزا دونوں شامل ہیں۔ ہم فیے بقال نہیں ہیں کہ مول تول کریں۔ ہاں تاکہ مذہبی کی طرح ہم نے ناقابل تحریف اقل مطالبہ پیش کیا ہے اور یہی کہ خواجہ والے گوروں سے کہا کرتے ہیں "خوشی ٹیک خوشی نہ ٹیک"۔ دفعہ ۳) کا یہ جواب ہے کہ ہم اپنی اقلیت کو تمہاری اکثریت کے رحم پر اسی حالت میں چھوڑ سکتے ہیں کہ تم بھی کم سے کم ان پانچ پرلے اور نئے صوبوں میں اپنی اقلیت کو سہاری اکثریت کے رحم پر چھوڑ دو۔ ہم بھی زبان یا کسی اور شے کے اختلاف کو بنائے نہیں سمجھ کر ہندوستان کے صوبجات کی تقسیم پر آمادہ ہیں مگر سندھ آج بھی ممبئی سے انتظامی حیثیت سے کسی قدر میسر ہے۔ بہر حال اس کی ممبئی سے علیحدگی کا مطالبہ آج ہم زیادہ تر اسی لئے کر رہے ہیں کہ اس صوبے میں سہاری نمایاں اکثریت کو بھی تمہاری اور صوبوں میں اکثریت کو بے قابو اور بے لگام نہ ہونے دینے کی قدرت حاصل ہو جائے۔ دفعہ ۴) کا جواب کانگریس کے مورچہ پر ہندو کے ہاتھ میں ہے۔ وہ انھیں اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی سے ہمارے نہایت متفقہ شریعت اور معقول فیصلے کی داد دلوائیں ورنہ اس ڈھکوسلے کا خاتمہ کریں اور

سب کے سب ہندو مہاسجھائیوں یا کرشکریوں کو جو جائیں اور اسی کا نام ”اندین نیشنل کانگریس“ رکھیں۔ یہی دفعہ (۵) اس کے متعلق ہیں کچھ کہنا نہیں۔ ہندو بھائی اگر اپنی اقلیتوں کے لئے کچھ مراعات طلب کرتے ہوں تو طلب کریں اور گو وہ آج تک ہماری اقلیتوں کے لئے تمام مراعات کو قومی شریعت کے مطابق حرام ہی بتاتے رہے مگر ہم اب انہیں حرام نہ کہیں گے اور جو مراعات وہ اپنی اقلیتوں کے لئے مانگیں گی وہی ہم بھی اپنی اقلیتوں کے لئے قبول کر لیں گے اور اگر وہ ہماری اکثریتوں ہی پر بھروسہ کرنے کی ہمت کر لیں گے تو ہم بھی ان کی اکثریتوں ہی پر بھروسہ کر لیں گے اور پھر دکھا دیں گے کہ ملت اسلامیہ کس طرح صلح و سلامتی اور امن و آشتی کو عزیز رکھتی ہے اور کس طرح تمام انانوں کے ساتھ انصاف و مساوات اور رواداری کا سلوک کرتی ہے۔ خدا سارے ہندوستانیوں کو توفیق دے کہ ہمارے منصفانہ فیصلے کو قبول کریں۔ آمین ثم آمین۔

ہندو مسلم سمجھوتے کی کوشش

۱، دہلی میں سیاسی فرقوں کا شعوری ایک متفقہ دستور اساسی وضع کئے جانے کی توقعات

سہدرو ۲۲ مارچ ۱۹۳۹ء

معلوم سہدرو کے فارمین کرام بنی اسرائیل اور بادشاہت ہندی کے بے
میں میرے متعدد اور خاصے طولانی مضامین پڑھتے پڑھتے تھک تو نہیں گئے۔ ابھی
اس سلسلے میں ایک یا دو مضامین اور لکھنا ہیں لیکن مجھے خوف ہے کہ باوجود بنی اسرائیل
کی اس قدر مذمت پڑھنے کے کہیں وہ بھی انھیں کی طرح نہ کہنے لگیں کہ کن نصیب
علیٰ طعام و احلی۔ روح صافست خود تازہ بہ تازہ نو بہ نو ہے اس لئے میں نے
مناسب جانا کہ آج اس سلسلے کو تھوڑی دیر کے لئے منقطع کر کے ہندوستان کی موجود
سیاست کے متعلق کچھ عرض کر دوں۔ حقیقتاً ایک عرصے سے میں نے اس موضوع
پر کچھ بھی نہیں لکھا ہے اور فارمین سہدرو کی یہ شکایت ایک حد تک واجبی ہے کہ تم
سارے ملک میں تو مارے مارے پھرتے ہو مگر ہمیں اتنا بھی نہیں بتاتے کہ جہاں گئے
وہاں تم نے کیا کیا، اور شکایت اسی تک ختم نہیں ہوئی بلکہ یہاں تک بھی پہنچی
رہتی ہے کہ تم سہدرو اور دہلی کو چھوڑ کر باہر جاتے ہی کیوں ہو۔ میرے اور "سہدرو"
کے ایک نہایت عزیز اور بڑے سہدرو نے جو ہمیشہ ہی دونوں کی مدد کرتے رہتے
ہیں اور جن کی یاد بھی اگر وہ خود تشریف نہیں لاتے اگر دل کو سہدرو اور تانگی بخشی
رہتی ہے اور جن کا وجود گرامی باوجودیکہ وہ ایک کھدر پوش صاحب ہیں جن کی مولیانہ
وضع کو بظاہر اس سے کوئی مناسبت نہیں مجھے کج کے ہجوم افکار میں بے اختیار
لے دیکھے مضامین محمد علی جلد اول

غالب کا یہ شعرا و دلانا ہے کہ

اچھا ہے سرِ انگشتِ حنائی کا تصور

دل میں نظر آتی تو کواکب بوند لہو کی

مجھے حال ہی میں لکھا ہے کہ تمام امور پر غور کر کے اب میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ آپ دونوں بھائی کم سے کم ایک سال کے لئے نو دہلی اور پٹی سے کہیں باہر نہ جائیں۔ اس کا جواب میں انشاء اللہ ضرور دوں گا مگر مجبوراً طو لانی ہو گا اور ۲۰ مارچ ۱۹۲۸ء سے ۲۰ مارچ ۱۹۲۸ء تک کا پورا روزنامہ پیش کر کے دریافت کیا جائے گا کہ فرمائیے جہاں جہاں میں اس سال بھر میں گیا ہوں ان میں سے کوئی مقام ایسا تھا کہ جہاں میرا جانا ناگزیر نہ تھا اور جو کام میں نے کئے ہیں ان میں سے کوئی کام ایسا تھا جس کو میں چھوڑ سکتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ملک و ملت کی اصلاح کے لئے صحافت نہایت ضروری ہے اور اسی لئے سہمدرد کے مالک اور ایڈیٹر نے اس فائدہ سی کا ثبوت دیا جو جنوں سے کسی طرح کم نہیں اور سہم نقصانات کے باوجود بھی قرض دام لے کر اسے تین ساڑھے تین سال تک تنہا ہی رہا تا آنکہ اب کوئی قرض بھی نہیں دیتا اور ممکن ہے ہفتے دو ہفتے میں خانہ بدوش ہی نہیں بلکہ مطبع بدوش ہی ہونا پڑے۔ لیکن صرف صحافت ہی سے کام نہیں چلتا، کنوین کو پیاسے کے پاس تلے ہی نہیں بلکہ قدے بھی جانا پڑتا ہے

صد اطوطی کی تنہا کون ہے تقار خانے میں

سہمدرد جاتا کنوین کے پاس ہے کہ اسی پر قناعت کی جائے۔ جب اہل دہلی ہی اس قدر بے اعتنائی کرتے ہیں تو مجبور ہو کر ہر جمعہ کو مسجد جامع کے مکبر پر سے اُٹھ کر تکیہ کرنا ہوں جب دہلی کے باہر بھی ہر طرف سنگسار آرائی ہوتی ہے اور ملک و ملت کو نقصان پہنچانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا جاتا گو کہ کردہ راہ یا

گمراہ کن رہنما دونوں کو منزل مقصود سے کوسوں دور لے جاتے ہیں اور صاف دیکھتا ہوں کہ سہ

پیدا ہوئے ہیں یا رکے خواہاں نئے نئے

مہندوسے نئے ہیں مسلمان نئے نئے

تو پھر دہلی کو بھی چھوڑ کر باہر جانا پڑتا ہے اور جو آواز دُور سے کوئی نہیں سنتا وہ کان کے پروے کے پاس ہی سے گلا بھاڑ پھاڑ کر سناتا پڑتی ہے اور یہ کام اتنا بڑا ہے اور اس میں اتنا وقت صرف کرنا پڑتا ہے اور اس میں اتنی جان مارتا پڑتی ہے کہ قارئین مہم رو کو اس کی اطلاع دینے کی بھی فرصت نہیں ملتی کہ میں کہاں کہاں گیا اور میں نے کیا کیا کیا۔ قارئین کرام مجھے معاف فرمائیں مگر میں ان سے پوچھتا ہوں کہ تاریخ لکھنا اچھا یا تاریخ بنانا۔

یہ میری بد قسمتی ہے کہ تاریخ بنانا بھی مجھی کو پڑتا ہے اور تاریخ لکھنا بھی مجھی کو پڑتی ہے۔ بارہا یہ ہوا ہے کہ دن بھر رقصائے کار کے ساتھ مجلس شوریٰ میں حصہ لیا اور بحث و مباحثہ کے بعد بالآخر ان کو قائل کیا اور صبح راہِ عملِ تعمیر بنائی اور اسی پر انھیں ڈالا اور جب بالآخر وہ تھک کر سو رہے تو تاریخ بنا چکنے کے بعد میں تھکا ہارا تاریخ لکھنے کو بیٹھا اور ساری رات آنکھوں میں گذاردی۔ وہ یہ محنت ہے جس نے صحت سے بھی پورا پورا خراج وصول کر لیا اور اس عمر میں اتنا بوڑھا کر دیا کہ سہ

بہر مجلس غالب بلائیں سب تمام

ایک مرگ ناگہانی اور ہے

یہ شمع دونوں طرف سے جل رہی ہے جلد جل نہ بیچھے تو کیا ہو؟ انقبال کے مہنو اتنا آج ہزاروں ہیں۔ اگر ان کی جگہ میں ان کے پچھلے کلام کا دل واہ

ان کا کلام آج دہراؤں تو نامناسب نہ ہوگا۔

من کہ بہر دیگران سوزم چو شمع	بزم خود را گریہ آموزم چو شمع
دل بدوش و دیدہ بر فردا ستم	در میان انجمن تنہا ستم
در جہاں یارب ندیم من کجاست	مغل سینا یم کلیم من کجاست
ظالم بر خود شتمہا کردہ ام	شعلے را در بغل پروردہ ام
شعلہ غبارت گر سامان ہوش	آتشے آگندہ در دامان ہوش
عقل را دیوانگی آموختہ	علم را سامان مستی سوختہ
شمع را سوز عیاں آموختم	خود نہاں از چشم عالم سوختم
شعلہ با آخر زہر مومیم و مید	از رگ اندیشہ ام آتش چکید
سینہ عصر من از دل خالی است	می تپد محزون کہ محل خالی است
شمع را تنہا تپیدن اہل بیت	آہ یک پروانہ من اہل بیت
آستارے غم گارے تاکجا	جستجوئے راز وارے تاکجا

من شال لالہ صحرا ستم
در میان مغل تنہا ستم

خیر یہ تو پھر وہی فسانہ غم دل ہے اب کب تک سناؤں۔ اس وقت اس قدر عرض کرنا ہے کہ میں بھی اپنے آکسفورڈ کے کالج لکزن کے مشہور ریاستل اور مورخ فلسفی اور ادیب لارڈ مارلے کی طرح اسی کا قائل ہوں کہ ایک ایسی کتاب کے تصنیف کرنے سے جس سے مصنف کا نام ہمیشہ کے لئے زباں زد و خلالت ہو جائے یہ بہتر ہے کہ ایک ایسا قانون وضع کر دیا جائے جس سے خلق خدا کو امن اور چین نصیب ہو جائے۔ آج ہندوستان کا بھی گوشہ گوشہ دار المصنفین بنا ہوا ہے لیکن باوجود اعلیٰ ہر فن مولائیت آپ کے اس بھائی نے ایک کتاب

بھی آج تک تصنیف نہیں کی لیکن خدا شاہد ہے کہ جب سے وہ طالب علمی کی زندگی کو خیر باد کہہ کر آیا ہے ملک و ملت کی اصلاح کا کوئی کام ایسا نہیں ہوا ہے جس میں اس نے پورا پورا حصہ نہ لیا ہو اور اس کی کوشش نہ کی ہو کہ خلق خدا کو امن اور چین نصیب ہو جائے۔

مسلمانوں کے ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کے تاریخی فیصلے کے بعد سے جو تجاویز دہلی کے نام سے مشہور ہے اس وقت تک یعنی پورے سال بھر اس کی کوشش کی ہے کہ ہندو اور مسلمان سکھ اور دوسری ملتیں سب اس کو قبول کر لیں اور یہ بین الملل جھگڑے ختم ہو جائیں سارا ہندوستان متحد اور متفق ہو کر تمام ان وسائل اور ذرائع کو کام میں لائے جن تک آج ہماری دسترس ہے تاکہ اس استبدادی ایجنسی حکومت کا خاتمہ ہو اور ہندوستان میں ہندوستانیوں کا راج اور خدا کی بادشاہت قائم ہو اور دعوے سے کہہ سکتا ہوں کہ سات کروڑ مسلمانوں میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے جس نے کم از کم اس کام میں مجھ سے زیادہ وقت صرف کیا ہو اور مجھ سے زیادہ جان بھائی ہو۔

جو کانفرنس پورے جیسے بھڑک دہلی میں ہوتی رہی اور جواب ۱۹ مئی تک کے لئے ملتوی کر دی گئی ہے اس میں شرکت کے باعث وقت ہی کہاں لگا تھا جو ہمدرد کی خدمت کر سکتا۔ دوسرے بہت سی ایسی باتیں تھیں جن کو ظاہر کرنے کا میں مجاز بھی نہ تھا۔ تمیز سے یہ کہ فارمیں ہمدرد کو اپنی رائے سے بھی مطلع نہ کرنا اس قدر بڑا گناہ نہ تھا جس قدر کہ دوران گفت و شنید میں ایک حرف بھی منہ سے نکال کر ان حضرات کو ناراض کر دیتا جن کی رضامندی حاصل کرنے کے لئے یہ کانفرنس منعقد کی گئی تھی۔ اب البتہ وقت آیا ہے کہ احتیاط کے ساتھ اپنے خیالات ظاہر کرنا چاہوں تو کر سکتا ہوں لیکن پھر بھی سخت احتیاط کی ضرورت ہے۔

خیال خاطر احباب چاہئے ہر دم
 انہیں نہیں زندگ طبع انگلیوں کو
 ہم کو تو آزادی کی سخت بھوک لگی ہے اسی نے تو ہمیں چکنا چکڑا کر دیا ہر ایک
 کے آگے ہاتھ پھیلاتے ہیں ہر ایک کو راضی کرنا چاہتے ہیں کبھی ٹھڈی میں ہاتھ ڈالتے
 ہیں کبھی بے چین اور بے قرار ہو کر چینیے چلاتے ہیں گورع
 تھر در تھیں بر جان در دیش

سے زیادہ اس چینیے چلانے کی بھی کچھ حیثیت نہیں۔ بھوکے کے لئے ہر شے حلال
 ہے ”ومن اضطر غیر باغ ولا حای فلا اشعر علیہ“ لیکن ہمارے بہت کم بھائی
 آزادی کے اس طرح بھوکے ہیں۔ انہیں موجودہ غلامی میں بھی بہر حال قوت لایوت
 سے کچھ زیادہ ہی مل جاتا ہے اس لئے جو چیز ہم ان کے سامنے پیش کرتے ہیں وہ اس پر
 ناک بھوں چڑھاتے ہیں اور اس میں ہر اذعیب نکالتے ہیں۔ یہ نہیں کہ ان کھانوں
 میں کوئی نقص ہی نہیں مگر کرتی کیا۔ اس وقت اس سے بہتر غذا میر نہیں اور انگریزی
 حکومت کی غلامی میں ہر گھر اس میں جو نجاست کی ایک بوند غلاظت کی ایک
 پٹک بڑھ گئی ہے اس کے بعد جی اسے قبول نہیں کرتا اس لئے آزادی کی بھوک
 سے ننگ آکر ہم تو پھیل کی سیٹی روکھی سوکھی پر حلال چیز کو قبول کرنے کے لئے آمادہ اور
 تیار ہیں۔

۲۰ مارچ ۱۹۲۴ء کی تجاویز کو میں ہمیشہ ایک تاریخی فیصلہ کہتا آیا ہوں۔ اس
 کی وجہ یہ ہے کہ اس دن پہلی بار ایک ایسی اسکیم وضع کی گئی ہے جس میں مسلمانوں کے
 لئے ایک چیز بھی ایسی نہیں مانگی گئی جسے رعایت کہا جاسکے نہ کوئی ایسی چیز جسے طلب
 کی گئی جو مفاد ملک کے خلاف ہو۔ جتنا کہ حلقہ اے انتخاب میں یقیناً وہ تمام
 عربیاں نہیں ہیں جو ہمارے منہرہ یعنی ۱۹۲۶ء کے انتخابات سے پیشتر ان

میں بنایا کرتے تھے مگر جن کا ذکر اب ہندو مہاسیما کی سورج پارٹی کو صوبجات متحدہ اور پنجاب میں شکست دینے کے بعد وہ ذرا دبی زبان ہی سے کیا کرتے ہیں، تاہم حقیقت ناقابل انکار ہے کہ اگر ہندو مسلمانوں میں ملت اور جاتی کی جنگ چھڑ جائے تو جدا گانہ حلقہ ہائے انتخابی کا وجود اس جنگ کو بڑھا سکتا ہے اور بڑھانا ہے گھٹا نہیں سکتا اور بڑھا نہیں رہا ہے۔ دونوں طرف سے زیادہ ترویج سودا اور غازی منتخب ہو کر آئیں گے جو دوسری ملت یا جاتی کی مخالفت کا بیڑا اٹھا کر آئیں گے کسی صلح جو امیدوار کی کامیابی کی کم امید رشتی ہے تاہم میں کہوں گا کہ مسلمانوں نے صوبجات متحدہ اور پنجاب دونوں میں اپنے جدا گانہ حلقہ ہائے انتخاب سے مقابلہ منہو کے زیادہ صلح جو امیدواروں کو منتخب کیا۔

دہلی کی تجاویز میں جدا گانہ حلقہ ہائے انتخاب سے چند شرائط پر دست برداری کے لئے مسلمانوں نے رضامندی کا اظہار اور اعلان کر دیا تھا اس لئے ان پر کوئی اس کا الزام نہیں لگا سکتا کہ وہ ایک ایسی چیز پھاڑے ہوئے ہیں جو مفاد ملک کے خلاف ہے۔ مندرجہ ذیل اسکیم میں ان جدا گانہ حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ مسلمان عام ملکی حلقہ ہائے انتخاب میں بھی شرکت کرتے تھے لیکن ۱۹۱۲ء کے کنفیو کے میناق نے اسے بالکل اڑا دیا اور یہی وہ ملک غلطی تھی جس کے باعث اور وجوہ سے پہچنتی ہوئی تفریق رنگ نسلی۔ اگر مسلمانوں کو سندھوؤں کے دوش بدوش رائے دینے کا حق بھی حاصل ہوتا جیسا کہ ۱۹۱۹ء تک انھیں حاصل تھا تو کوئی ہندو امیدوار بھی اس طرح مسلمانوں پر وارد کرنا جس طرح ڈاکٹر موننجے اور ان کے ہندو مہاسیما کے بہت سے ہموا آج ان پر وارد کر رہے ہیں۔ ناگپور کی طرف سے خود صدر ہندو مہاسیما مسٹر اچنکر کے مقابلے میں صرف ۲۵ ووٹ سے جیت کر اسمبلی کے ممبر بنے ہیں۔ اگر مسلمانوں کو ۱۹۱۹ء تک کی طرح اب بھی حلقہ ہائے انتخاب میں رائے دینے کا حق ہوتا تو ڈاکٹر موننجے ہرگز

اس صفائی کے ساتھ مسلمانوں کی مخالفت نہ کرتے اور اس طرح خم ٹھونک کر اکھاڑے میں نہ اترتے۔

دوسری مملکت غلطی ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ والے میثاق میں یہ ہوئی کہ چند صوبوں میں چند زیادہ نشستیں لینے کے لئے مسلمانوں نے ہر صوبے میں اپنے تئیں اقلیت میں رکھ دیا۔ اگر دونوں ملتیں مساوی ہوتیں تو مخالفت بڑھ جائے اس کے وقت جداگنا نہ حلقہ بنائے انتخاب کا یہ اثر ہوتا کہ دونوں کی نکواریں انتخاب کی سان پر چڑھائے جائے کے باعث پہلے سے بھی زیادہ تیز ہوتیں لیکن جب ایک ملت کی اقلیت ہے اور دوسری کی اکثریت تو جداگنا نہ حلقہ بنائے انتخاب کا صرف یہی اثر ہو سکتا تھا کہ جو ملت اکثریت میں تھی اس کا ڈنڈا اور بھی وزنی ہو جائے اور لوہے سے منڈھ دیا جائے اور جو ملت اقلیت میں تھی اس کا تشبیہ اور بھی نازک تر ہو جائے اور ایک ہی وار میں چور ہو جائے۔ لکھنؤ کے میثاق کی ایک ہی غلطی ملک دولت دونوں کے نقطہ نظر سے مملکت تھی لیکن اس دوسری غلطی نے تو ملت اسلامیہ کو ہلاک ہی کر ڈالا جب ۱۹۱۶ء کے بعد انٹیکو جیمس فو اسکیم کے مطابق کونسلوں کے انتخاب نام ہوئے اور اکثریت کا اقلیت پر زور ملنے لگا تو انھیں سٹر جینائے جنھوں نے ہماری نظر بندی کے زانے میں ہمارے مسلم لیگ سے لکھنؤ کے میثاق کو منظور کرایا تھا وہی اب اس کے خلاف اپنے مسلم لیگ سے لاہور علی گڑھ اور دہلی سے رہ رزولوشن منظور کرانے لگے جو میثاق لکھنؤ میں ترسیم و اصلاح کے طالب تھے اب ہر صوبے کی مسلم اکثریت کے لئے کم سے کم ۵۱ فی صدی اکثریت کا مطالبہ شروع ہوا مگر ہر صوبے کی مسلم اقلیت کے لئے اسی تحفظ کا تحفظ کیا جائے تھا جو سکال اور پنجاب کی مسلم اکثریتوں کو ملانے کے صلے میں باقی اندھ صوبوں میں مسلم اقلیت کو عطا ہوا تھا۔

جب ۱۹۱۹ء میں مارلے مٹو اسکیم نے پہلی بار مسلمانوں کو عام حلقہ بنائے

انتخاب میں شرکت کے علاوہ چند نشستوں کے لئے جداگانہ حلقہ بے انتخاب بھی دئے تھے تو اسی وقت یہ بھی مسلمانوں پر کرم ہوا تھا کہ ان کی سیاسی اہمیت کا لحاظ کر کے ان کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی بھی دی گئی تھی۔ ہندو جداگانہ حلقہ بے انتخاب ہی کے خلاف تھے اور چاہتے تھے کہ مسلمان اقلیت بالکل ان کی دست نگر ہی چھوڑ دی جائے لیکن جب مسلمانوں کی سیاسی اہمیت کی بنا پر انھیں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی مرحمت ہوئی تو اس امتیاز کے خلاف ہندو نے سخت شور مچایا۔ حقیقتاً مسلمانوں کی سیاسی اہمیت سیاسی سبب و فتنے کے مترادف تھی اس لئے کہ جب امور مملکت کا فیصلہ اکثریت کے مطابق ہونے لگے تو اقلیت کی خاک اہمیت ہوتی ہے۔ وہ تو اس وقت ذرا بھی قبیح نہیں رہتی سیاسی اہمیت کے اس وقت صرف یہ معنی تھے کہ جس ملت نے باوجود اقلیت میں ہونے کے ہندوستان پر صدیوں تک حکمرانی کی اس کی اتنی اہمیت تو ضرور تسلیم کی جائے کہ اس کی وقعت کو اسے اکثریت کی غلامی میں سے کر خاک میں نہ ملایا جائے۔ *Political Importance* حقیقتاً *Political Impotence* کا دوسرا نام تھا۔ لکھنؤ کے یثاق نے بھی اگر مسلمانوں کے چند صوبوں میں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی انھیں عطا کی تو یہ مرحمت خسروانہ نہ تھی بلکہ اس حماقت کی قیمت تھی کہ بنگال اور پنجاب میں اس وقت کی مسلم لیگ نے مسلمانوں کی اکثریت کو ہندو کے ہاتھ بیچ دیا۔ ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ والے یثاق کے بعد کسی ہندو کو ہماری سیاسی اہمیت کی شکایت نہ رہی بہت سے ہندو کی ذہنیت آج تک یہی ہے کہ جہاں جہاں مسلمانوں کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی ملی ہے وہ ان کے ساتھ رعایت ہے۔

الحمد للہ کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کی تجاویز میں مسلمانوں کے لئے کوئی رعایت نہیں مانگی گئی اور جو کچھ مانگا گیا وہ یہ تھا کہ اگر صد بہ صدی اور سندھ میں جہاں ہندو اقلیت میں ہوں گے ان کو کوئی رعایت درکار ہو تو جہاں جہاں مسلمان اقلیت میں ہوں ان کے ساتھ بھی اسی طرح رعایت کی جائے البتہ مرکزی مجالس کا قانون ساز میں مسلمانوں کے لئے اتنی رعایت اب بھی طلب کی گئی کہ گو ان کی آبادی ایک چوتھائی ہے ان کو نمائندگی ایک چوتھائی کی دی جائے جس طرح کہ اس وقت بھی انہیں دی گئی ہے۔ یہ تجاویز اتنی معقول تھیں کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کے جس وقت رمضان المبارک میں روزے کے افطار سے چند ہی منٹ قبل یہ منظور ہوئیں کہ میرے دل نے گواہی دی کہ اب ہندوستان کا دستور اساسی انشاء اللہ کامل اتفاق کے ساتھ بن سکے گا۔ اور جب ۶ مئی کو آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے بھی ان کو منظور کر لیا تو مجھ فائدہ مست نے سالہائے گذشتہ سے خیاروں کی پرواہ نہ کیے مہرہ کو ایک سال تک اور قرض وام لے کر نکالنے اور خود بھی تمام سیاسی مجالس میں شرکت کرتے رہنے کا فیصلہ کر لیا اور مہرہ کی عیاری کی جو رقم عید الفطر سے لے کر عید الاضحیٰ تک وصول ہوئی تھی اس کی مقدار کا مطلق لحاظ نہ کیا اور اللہ کا نام لے کر کام کرنا ہی گیا۔

انوس کہ آگست و ستمبر گذشتہ میں شملہ کی کانفرنس کا میاب نہ ہوئی لیکن اکتوبر میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے پھر پوری تجاویز کو پسند کیا اور دسمبر میں تو مدراس کانگریس نے ایک پوری اسکیم منظور کر لی۔ الحمد للہ کہ مسلم لیگ کے ارکان نے بھی جہت کی اور باوجود لائبر کے اصرار کے ختم ہونے کے وہلی کی تجاویز سے گریز نہیں کیا۔ اس لیے وہ تجاویز وہلی کی تجاویز سی نہ تھیں بلکہ کانگریس اور مسلم لیگ کی تجاویز تھیں اور اس پھر امید بندھنے لگی کہ ان تجاویز کی اور جاتیں بھی ان تجاویز کو منظور

کر لیں گی اور سائینس کمیشن کا مقاطعہ ہی نہ ہوگا بلکہ ہماری گول ریڈ کانفرنس یا سہارا اپنا سائینس کمیشن متفقہ اور متحدہ طور پر ایک دستور اساسی بنا دے گا جس میں ہر ملت اور ہر طبقے کے حقوق کا پورا پورا تحفظ کیا جائے گا تاکہ اس کو لے کر پوری ہندوستانی قوم اٹھے اور ہندوستان کو غلامی سے نجات دلائے۔

قارئین کرام اس سے تو واقف ہوں گے کہ علاوہ دستور اساسی کی ان پانچ اہم مدت کے جن پر اب تک صرف ایک کمیٹی نے غور کیا ہے کہ (۱) قانون ساز جماعتیں ایک ایوانی ہوں یا دو ایوانی (۲) انتخاب نمائندگان میں رٹے دیئے کا حق کس کو دیا جائے (۳) شہریوں کے وہ بنیادی حقوق کیا کیا ہوں جن کا لحاظ دستور اساسی میں کیا جائے تاکہ ان کا ہمیشہ ہمیشہ پوری طرح تحفظ کیا جاسکے (۴) مزدوروں اور کاشت کاروں کو جو ایک کمزور طبقہ ہونے کی وجہ سے برابر رگڑے اور دے جاتے رہے ہیں کیا خاص حقوق دے جائیں جن سے ان کا تحفظ ہو سکے اور (۵) ہندوستانی ریاستوں سے ہندوستان کی عام حکومت کا کیا تعلق ہو۔ دستور اساسی کی جو مدت کانفرنس میں زیر بحث رہیں وہ زیادہ تر وہی دہلی کی تجاویز تھیں جو اب کانگریس اور مسلم لیگ کی منظور شدہ تجاویز ہیں۔ یہ بھی قارئین کرام کو معلوم ہو گا کہ زیادہ تر بحث سندھ کی حلقہ ممبئی سے علیحدگی پر ہی ہوتی رہی یا پھر آخر میں صوبہ پنجاب میں اکثریت کے لئے بھی نشستوں کے تعین کے متعلق تھی جس کی مخالفت نہ صرف سندھ جہاں سبھا کی طرف سے ہوئی بلکہ سکھوں کی طرف سے بھی ہوئی۔

کانفرنس اب دو ماہ بعد انشالہ علیحدہ منعقد ہوگی اور اس عرصہ میں دو کمیٹیاں ان دو امور پر غور کر رہی ہیں (۱) سندھ اپنے اخراجات کا بوجھ خود اٹھا رہا ہے یا نہیں اور اگر کم از کم اس وقت وہ اپنا بوجھ خود نہیں اٹھا رہا ہے تو آگے

چل کر بھی اٹھا سکے گا یا نہیں (۲) اکثریتوں کے لئے نشستوں کا تعین یہ بھی کیا جائے تب بھی تناسب نمائندگی کے طریقے (پنجاب وغیرہ) میں مسلمانوں کی حقیقی نمائندگی کا تحفظ کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ جب تک ان دونوں کیٹیوریں کی پوریس تیار نہ ہو جائیں آئندہ کے متعلق یقینی طور پر کچھ کہنا ایک جوشی کی پٹن گونی سے بھی زیادہ بہت کا کام ہو گا لیکن جو چیزیں اس وقت خود میرے سامنے ہیں اور جن پر میں خود غور کر رہا ہوں ان کو قارئین کرام کے سامنے پیش کرنا مناسب نہ ہو گا تاکہ وہ بھی ان پر غور کر سکیں اور مجھے مدد دے سکیں۔ اگر میں صحیح راستے پر جا رہا ہوں تو میری بہت افزائی کریں اور اگر غلط راستے پر جا رہا ہوں تو مجھے ہدایت فرمائیں۔

امور ممتاز عدلیہ میں سے الحمد للہ صوبہ سرحدی تو اب نکل گیا۔ مندرجہ بالا کی طرف سے باضابطہ اس بات تک اس کے متعلق بھی اطمینان بخش جواب نہیں ملا ہے۔ کانفرنس کی ساری جماعتیں اس پرتشوق ہیں کہ سرزمین ہندوستان کا ایک چپہ بھی ایسا نہ ہو جہاں کے شہری پوری طرح آزاد اور خود اپنے اور پر عمل کرانہ ہوں۔ اس لئے نہ صرف صوبہ سرحدی اور بلوچستان کے لئے نئے دستور اساسی میں بالکل وہی جگہ رکھی گئی ہے جو دوسرے صوبجات کے لئے رکھی گئی ہے بلکہ دہلی اجیر میراٹھ کرگ اور اضلاع مندرجہ جدول اور ان صوبوں کے لئے بھی جو دوسرے صوبوں کو توڑ کر بنائے جائیں بالکل وہی جگہ رکھی گئی ہے۔ البتہ اخبارات سے معلوم ہوتا ہے اور یوں بھی بار اٹا گیا ہے کہ مندرجہ بالا کی ایک بڑی پرجوش جماعت اب تک صوبہ سرحدی کو سرزمین بے آئین بنائے رکھنے پر تہی ہوئی ہے اور جبل پورین ہندو مہاسبھا کا جو سالانہ جلسہ ہونے والا ہے اس میں بھی اسی پر زور دے گی۔ مجھے امید ہے کہ صوبجات متوسطہ کے کانگریسی ہندوؤں نے مہاسبھا کو قبل پور

میں دعوت دی ہے اس جماعت کو کامیاب نہ ہونے دیں گے اور اپنی حریت پسندی
 حب وطن اور بے تعصبی کا پورا ثبوت دیں گے لیکن اگر اس پر بھی ہندو ہاسیہما
 اسی پر اڑی رہے گی تو یقیناً سارے ہندوستان کو اور سارے برطانوی سامراج
 کو بکھڑا دینا کو وہ اپنی تنگ نظری اپنے تعصب اور اپنی نادانی اور عدم تدبر
 کا ثبوت دے گی اور انسانوں کے نزدیک اور پرہیزگاروں کے نزدیک وہ ہندوستان
 کی مزید غلامی کی ذمہ دار ہوگی۔ جو تقریر لالہ لاجپت رائے نے سیت پر بولنے کے
 دوران میں کی ہے اور جس طرح اس پر ڈاکٹر مونجے تک نے مڑا ہے اس سے
 تو امید کی جاتی ہے کہ اب ہندو ہاسیہما کی وہ پڑبوش اور تنگ خیال جماعتیں
 کی طرہ اور پر اشارہ کیا گیا ہے وہ بھی شاید اس طرز عمل سے تائب ہو جائے اور
 بہنیاں خامر و ناکام رہیں۔

راہ صوبہ سندھ کی حلقہ بہمنی سے علیحدگی کا مسئلہ تو خود سندھ میں ہندو کی ایک
 ایسی جماعت اپنی آواز بلند کرنے لگی ہے جو اس علیحدگی کی طالب ہے۔ سندھ شیعہ
 ایک علیحدہ صوبہ رہا اس کی زبان جدا اس کا موسم جدا اس کے باشندوں کا
 لباس اور طرز ماند و بود جدا اس کی تاریخی روایات جدا۔ صرف اس لئے کہ کسٹ
 انڈیا کمپنی سے چلتے چلتے ۱۸۴۲ء میں اسے بھی غلام بنایا اور چونکہ پنجاب اس
 وقت تک برطانوی ہند میں شامل نہیں ہوا تھا بلکہ اس پر یہ مصیبت سات برس بعد
 ۱۸۴۹ء میں آئے والی تھی اس لئے وہ حلقہ بہمنی میں شامل کر دیا گیا ہے اور
 آج تک شامل ہے حالانکہ ایک طرف ہندو اور دوسری طرف ہمدردی ہے سبھی حلقے
 کے اور ٹکڑوں سے جدا کرتے ہیں۔ صوبہ سندھ کی علیحدگی جن ہندو کو ناگوار ہے وہ
 زیادہ تر اسی تنگ خیال متعصب اور تدبیر سے محروم جماعت سے تعلق رکھتے ہیں
 جسے یہ گوارا نہیں کہ صوبہ سرحدی پنجاب سے جدا ہی رہے اور وہ اسی طرح

آزاد صوبہ بھی جو جس طرح اور صوبجات آزاد ہیں۔ دونوں جگہ ایک ہی چیز تنگ راہ ہے اور وہ یہ کہ مندوؤں کی ایک متعصب اور تنگ خیال جماعت یہ نہیں چاہتی کہ وہ کسی صوبے میں بھی حقیقی اقلیت میں رہیں۔

بار بار یہ جماعت پوچھتی ہے کہ سندھ کی علیحدگی یا صوبہ سرحد کی آزادی کو جداگانہ طعنائے انتخاب سے مسلمانوں کی دست برداری کو کیا تعلق؟ اس تجاہل عارفانہ طبیعت کو قابو میں رکھنا بعض وقت مشکل ہو جاتا ہے۔ میں بار بار جواب دے چکا ہوں اور اب پھر دیتا ہوں کہ حقیقت یہ ہے کہ آج تک ہندوستان میں اکثریت کی حکومت نہیں ہوئی نہ اشوک کے وقت میں نہ بکرماجیت کے عہد میں نہ محمود غزنوی کے زمانے میں نہ محمد غوری کے دور میں نہ پرتھوی راج کی سلطنت اکثریت کی تھی نہ اکبر کی نہ اورنگ زیب کی نہ سیوا جی کی نہ رنجیت سنگھ کی نہ آج لارڈ دارن کی حکومت ہی جو ابھی پہلی کی اکثریت کے سارے فیصلوں کو ٹیٹلکیشن کے ذریعے سے روک رکھی ہے اور سائن کمیشن کو اکثریت کے مخالفانہ مظاہروں کے باوجود ہر جگہ بھیج رہی ہے اور جو ویٹو کے ذریعے ہماری اکثریت کے منظور کردہ قوانین کو نافذ ہونے سے روک سکتی ہے۔ آج پہلی بار وہ دستور اساسی بنا رہے ہیں جس میں نہ ٹیٹلکیشن کا کسی کو اختیار ہو گا نہ ویٹو کا بلکہ ہر فیصلہ اکثریت ہی کے مطابق ہو گا۔ پھر اس بدعت حسنہ کی ابتدا کے وقت اگر ایک جاتی جیسے برطانوی ہند میں بھی ۶۶ فیصد اکثریت حاصل ہے اسی دستور اساسی پر پوری طرح مطمئن ہو سکیں ایک اور ملت جو باوجود اس سے بھی خفیہ تر اقلیت کے ہندوستان پر صدیوں حکومت کر چکی ہو اور جو ۲۵ فی صدی کی اقلیت میں مؤاس پر پوری طرح مطمئن نہ ہو تو تعجب کی کوئی بات ہے، صوبہ سرحد کی آزادی یوں بھی واجب ہے اور اس طرح اس کی علیحدگی بھی۔ لیکن اس کی علیحدگی قائم رکھنے پر اصرار اور پنجاب کے ساتھ اس کے دوبارہ

الحاق سے انکار اور سندھ کی علیحدگی کا مطالبہ مسلمان اس لئے بھی کر رہے ہیں کہ ان پر ثابت ہو کہ سندھ بھی اقلیت میں رہتے پر کہیں پر تو راضی ہیں۔ جنبہ تک یہ نہیں ہوگا سندھ مسلمانوں میں اتفاق ناممکن ہے اور اگر بلا اتفاق کے سندھوستان کی اس غلامی سے نجات بھی ناممکن ہے تو سندھوستان کی آزادی بھی ناممکن ہے۔ کل انصار اللہ میں پنجاب کے مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کے متعلق بھی کچھ عرض کروں گا۔ فارمین کرام انتظار فرمائیں۔

(۲) سندھ کی علیحدگی

صوبہ سرحد و بلوچستان کی حکومت خود اختیاری

جہاں بھائی ذہنیت کا مظاہرہ

سہرورد ۲۸ مارچ ۱۹۲۸ء

سہرورد سورضہ ۲۲ مارچ میں اس عنوان سے جو مضمون شائع ہوا تھا اس میں چند اہم ترین مسائل کی مختصر سی تاریخ سے دی گئی تھی جو ہندو اور مسلمانوں کے درمیان تنازعہ فیہ ہیں تاکہ قارئین کرام ان کے متعلق خود بھی صحیح رائے قائم کر سکیں۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ اخبار پڑھنے والا طبقہ مضمون نگاروں کی لفظی سے متاثر ہو کر نہایت پر جوش الفاظ میں ان کی تائید کرنے لگتا ہے اور ان میں بہت جلد سیاسی فسطیہ بن جاتا ہے لیکن مسائل تنازعہ فیہ کے من و عنان کے لئے یہ مضمون نگار خود ہی واقف ہوتے ہیں نہ اپنے مضامین کے پیشینے والوں ہی کو واقف کر سکتے ہیں

ادوٹینٹن کم است کرار ہیری کسند

جس طرح ہر شخص چاہتا ہے کہ سارے جہان کو اپنا ہم خیال بنائے اسی طرح میں بھی اس کا متمنی ہوں کہ لوگ مجھ سے اتفاق کریں لیکن میں ہرگز نہیں چاہتا کہ لوگ اندھا دھند میری تقلید کرنے لگیں اور میرے خیال میرے ہی پیچھے چلیں۔ میری زندگی کا ہرگز یہ مقصد نہیں کہ لوگ اس طرح میرے پیرو اور مقلد

بن جائیں۔ اس قسم کی کامیابی و حقیقت میری سب سے بڑی ناکامی اور نامرادی ہوگی۔ میری کامیابی تو اس میں ہے کہ لوگ سمجھ سوج کر خود ہی فیصلہ کرنے کے خواہ گزین جائیں اور اس کی اہمیت اپنے اندر پیدا کر لیں اور اگر اس کے بعد وہ میرے ہم خیال بھی بن جائیں تو 'ذلک العزّ العظیم'۔ اپنی رائے کو پرجوش اور متاثر الفاظ میں پیش کرنا مجھے آتا ہے اور میں بھی اس طرح لوگوں کو اپنا پیرو بنا سکتا ہوں لیکن بقول غالبؔ

جانتا ہوں ثواب طاعت وزہد
پر طبیعت اور نہ نہیں آتی

میں دلائل و براہین سے نہ کہ صرف پرجوش اور مؤثر الفاظ سے قارئین کرام کو قائل کرنا چاہتا ہوں۔ اسی لئے مضامین میں طوالت ہو جاتی ہے۔ دہلی کی ان تجاویز کی تائید میں جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو خداوند کریم نے ہم کو سمجھا دیں میں متعدد طویل و طویل مضامین شائع کر چکا ہوں اور سمندر کے معاصرین کے پاس بھی انھیں خاص طور پر ارسال کر سکے ان کی خدمت میں درخواست کر چکا ہوں کہ اگر ممکن ہو تو ان کو اپنے کالموں میں بھی جگہ دیں تاکہ ان کے قارئین کرام کو بھی ان تجاویز کے منہ قبح رخنہ کر کے کاموں سے اور وہ خود بھی غور و خوض فرما کر ان پر تبصرہ کر سکیں لیکن اسباب جبکہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی مستعدہ ممبئی نے ۱۶ مئی ۱۹۲۷ء کو اور مدراس کی کانگریس اور کلکتہ کی مسلم لیگ نے بھی ان کو منظور کر لیا اور دہلی میں سیاسی فرقوں کے شورشی میں متہد جمہا سمیٹا کے تنگ نظر ارکان کے علاوہ باقی سب نے انھیں یا تو منظور کر لیا یا پھر نظر استخوان دیکھا۔ میں نے پھر اس عنوان والے پہلے مضمون میں ان امور سے بحث کی جنھوں نے ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو مجبور کر دیا تھا کہ ہندوستان اور مسلمانان ہندوستان دونوں کے مفاد کے خیال سے ان تجاویز پر متفق ہو جائیں۔

ہندو مہا سبھا کے تنگ نظر ارکان تجاہل عارفانہ سے بار بار پوچھتے ہیں کہ صوبہ سرحدی اور بلوچستان کو حکومت خود اختیاری دینے اور سندھ کو حلقہ الہی سے علیحدہ کرنے کو منظور حلقہ ہائے انتخاب قائم کرنے سے کیا تعلق ہیں اس کا جواب پہلے بھی دے چکا ہوں اور پچھلے مضمون میں بھی میں نے اس کا جواب دے دیا ہے اور وہ یہی ہے کہ آج تک ہندوستان میں امور سیاسی کا فیصلہ کثرت رائے پر منحصر نہ تھا نہ ہندو راجاؤں کی یہ راج ہستی تھی نہ مسلمان بادشاہوں کی نہ اکبر کی نہ اورنگ زیب کی نہ سیوا جی نہ رنجیت سنگھ کی اور نہ آج برٹن گورنمنٹ نے اسے ہندوستان کے دستور اساسی میں شامل کیا ہے۔ اب تک سب کا حافظہ اس شعر پر عمل رہا ہے کہ

امور سلطنت خویش خیر و اماند

نفیہ گوشہ نشینی تو حافظہ مغرور و شش

آج بھی اسمبلی کی کثرت رائے کے مطابق امور سلطنت کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ جس چیز کو اسمبلی منظور کر دے اسے ”ویٹو“ کے ذریعے سے رائے اسے بیک جنش قلم مسترد کر دیتا ہے اور جسے اسمبلی مسترد کر دے اسے رائے اسے بیک جنش قلم منظور کر کے اپنے سرٹیفکیٹ یعنی فرمانِ راجسہہ الاؤ غانہ کے ذریعے سے ہندوستان سے منوالیتا ہے۔ سو راج کے یہی معنی ہیں کہ نہ ویٹو کیا یہ اختیار کسی کو حاصل ہو نہ ٹھکانا بلکہ باشندگان ہندوستان کے نمائندوں کا جمعیہ موجدی سارے ہندوستان میں جاری و ساری ہو اور آج کل کی دنیا کے دستور کے مطابق۔ اسی کو ہندوستان کا فیصلہ کہا جاسکتا ہے جو باشندگان ہندوستان کے نمائندوں کی اکثریت کا فیصلہ ہو لیکن یہ فیصلہ سب کو اسی وقت قبول ہو سکے گا جبکہ سب کو یقین ہو کہ یہ کل باشندگان ہندوستان کے مفاد کا خیال رکھ کر کیا گیا ہے۔ اگر ملتوں اور جماعتوں کے تعصبات کا دور دورہ ہو اور ایک ملت یا جماعت کی اکثریت ہو اس سے فیصلہ ہوتی جائے اور جماعتیں کیوں کر

اعتماد کر سکیں گی کہ اس کا فیصلہ تعصبات ملی پر مبنی نہیں بلکہ سب ملتوں اور جاتیوں کے مفاد کا خیال رکھ کر کیا گیا ہے۔

یقیناً ہندو جاتی سارے عالم میں اپنی تنگ نظری میں نمایاں ہے۔ دنیا بھر میں کسی ملت نے خود اس تنگ نظری کا ثبوت نہیں دیا ہے کہ خود اپنے ہی فرقوں کو اچھوت سمجھا ہو۔ صدیوں سے سب ہندو نہ ایک دوسرے کو مٹی دے سکتے ہیں نہ ایک دوسرے کے ساتھ بیچ کر روٹی کھا سکتے ہیں اور یہی نہیں بلکہ سب ہندو ایک مندر تک میں یک جا نہیں ہو سکتے نہ سب جگہ سب کے لئے عام میٹرکس ہی کھلی ہوئی ہیں۔ جو جاتی اس درجے خود غرضی کا شکار ہو، اسی پر دوسری ملتیں کس طرح اعتماد کر سکتی ہیں۔ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اس قدر فرقہ بندی کا سبب نہیں بنے جس قدر کہ ہندو کی فرقہ بندی خود ان کا سبب بنی۔ وہ فرقہ بندی کا سبب بننے سے کہیں زیادہ ہندو فرقہ بندی کا نتیجہ ہیں۔

اب جبکہ گذشتہ چند سالوں کے تلخ تجربے کی بنا پر ہندوستان پر یہ بات روشن ہو گئی کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اس فرقہ بندی کو کم نہیں کرتے بلکہ اُسے اور بھی بڑھا رہے ہیں اور پائیدار کر رہے ہیں اور مسلمانوں کی اقلیت انھیں اس فرقہ بندی کے ذریعے سے اور بھی تباہ و برباد کر رہی ہے اور مناسب یہی ہے کہ ان کا خاتمہ کیا جائے اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب ان کی جگہ قائم ہوں تو ضرورت اس کی ہے کہ برطانوی حکومت کے پیچھے سے نکل کر ہندوستان کی عنان حکومت جن لوگوں کے ہاتھ میں جائے ان پر ہر ملت اور ہر جاتی اعتماد کر سکے کہ یہ تو فرقہ بندی اور ملی تعصبات اور تنگ نظری کے مرض میں مبتلا نہیں ہیں۔ اگر وہ چاہتے ہیں کہ ان پر اعتماد کیا جائے تو وہ خود اپنی بے تعصبی اور فراخ دلی کا ثبوت دیں۔ صوبہ سرحدی اور بلوچستان کی آزادی کی مخالفت کر کے ہندو قائدین نے

اب تک اسی کا ثبوت دیا ہے کہ وہ خود منصب اور تنگ نظر اور تنگ دل ہیں الحمد للہ کہ اب ان کو کسی قدر اس کی سمجھ آئی اور لالہ لاجپت رائے کی آپسلی کی حال کی تقریر اور ڈاکٹر مونچے کے "ابید کے طور پر سر ملانے سے اس کا پتہ چلتا ہے کہ اب ہندو مہا سبھا نیوں کو بھی یقین ہو چلا ہے کہ رائے عامہ اس معاملے میں سراسر ان کے خلاف ہے۔ دیکھیے جبل پور میں ہندو مہا سبھا کا سالانہ جلسہ کیا فیصلہ کرتا ہے۔ برطانوی حکومت کے گرسے اور وہ ہندو دنیا جو ہندوستان کی آزادی کے حصول سے کہیں زیادہ اپنی سرداری کے قیام کے خواہاں ہیں اور وہ ہندو جو ایسے غدار بھی نہیں ہیں نہ ایسے خود غرض ہیں لیکن منصب اور تنگ دلی نے انہیں اس طرح یرقان کے مرض میں مبتلا کر دیا ہے کہ انہیں کوئی چیز اپنے حقیقی اور اصلی رنگ میں نظر نہیں آتی، دیکھئے ان کی فتح ہوتی ہے یا ان ہندو کی جو اب علامی سے تنگ آگئے ہیں اور ہند اور ہٹ دھرمی سے کام نہ لے کر بلکہ انصاف کو اپنا شعار بنا کر سارے ہندوستان کو آزادی دلانا چاہتے ہیں خواہ کسی صوبے میں ان کی اقلیت ہی کیوں نہ ہو۔

ہندو قوم پرین کی دوسری آزمائش ہندو کی علیحدگی کے مطالبے کے بعد ہوئی۔ اگر ہندو چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کی اکثریت پر اعتماد کریں تو وہ اس مسئلے میں اپنے طرز عمل سے ثابت کریں کہ وہ مسلم اکثریت پر بھی اعتماد کرنے کو تیار ہیں۔ ان دونوں متنازعہ فیہ مسائل کا براہ راست ہندوستان کے دستور اساسی کے پہلے اصول سے تعلق ہے کہ ہندوستان کی تاریخ میں پہلی بار تمام امور سلطنت کا فیصلہ آئینہ کثرت رائے سے ہوا کرے گا۔

صوبہ سرحدی ۱۹۰۲ء سے ایک علیحدہ صوبہ ہے مگر اس کے باشندوں کو کثرت رائے سے کسی چیز کے فیصلہ کرنے کا بھی آج تک اختیار نہیں یہی حال

بلوچستان کا بھی ہے۔ چونکہ یہاں مسلمان اکثریت میں ہیں جس طرح مدراس، صوبہ بجات
متوسط اور بہار و اڑیسہ وغیرہ میں ہندو اکثریت میں ہیں اس لئے اس سرزمین کو
سرزمین بے آئین رکھا جا رہا ہے اور امور سلطنت کا فیصلہ اسی انگریزی حکومت
کے ہاتھ میں چھوڑنا پسند ہے جس کی اس قدر بُرائی کی جاتی ہے (اور بجا طور
پر کی جاتی ہے) اور امور سلطنت کا فیصلہ اس کے باشندوں کی اکثریت کے ہاتھ
میں چھوڑنا گوارا نہیں۔ ہاں اگر وہ دوبارہ صوبہ پنجاب میں مدغم ہو کر مسلمانوں کی
۹۲ فی صدی اکثریت کو گھٹا کر پنجاب کے ”چوچیا“ میں کھو بیٹھے تو پھر اس کے باشندوں
کو بھی وہی حقوق دے دئے جائیں گے جو پنجاب والوں کو دئے جا چکے ہیں یا
دئے جائیں گے۔ سندھ والوں کو وہی حقوق حاصل ہیں لیکن آج وہاں کی مسلمانوں
کی اکثریت سندھ کے گجرات یا بہار اشر میں مدغم ہو جانے سے اقلیت بنی ہوئی ہے
اس لئے سندھ کو علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ اگر سندھوینتاؤں کی یہی ذمیت رہی تو
کیا مسلمان اقلیت ان پر اعتماد کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔

میں عرض کر چکا ہوں کہ صوبہ سرحدی و بلوچستان کے متعلق تو نذرانوں
بہانے بنانے کے بعد بھی سندھوینتاؤں کو آج مجبور ہو گئے کہ ان کو آزادی دلانے
کی مخالفت کرنا اپنے تعصب اور اپنی تنگ نظری کو عالم آشکار کرنا ہے۔ لیکن
ابھی سندھ کی علیحدگی کے خلاف بہانے بنائے جا رہے ہیں۔ گو مجھے یقین ہے کہ
یہ بھی صرف چند روز ہوتا رہے گا اس کے بعد اس بارے میں بھی ان ہندو
نیتاؤں کو یقین ہو جائے گا کہ یہ بہانے بازی خود ان کے تعصب اور ان کی
تنگ دلی کا دنیا بھر میں ڈھنڈھورا پیٹ دے گی۔ صوبہ سرحدی کے متعلق تو
زیادہ پٹھانوں کی جہالت ان کی بد مزاجی اور دراز دستی وغیرہ کو پیش کیا جاتا تھا
یا مدراس کے سورما جنکی نقطہ نظر سے ہم شمالی سندھ والوں کو درس دیا کرتے تھے

اور بتاتے تھے کہ سندھوستان کے تحفظ کے لئے ضروری ہے کہ اس کی سرحدوں پر مرکزی حکومت ہی براہ راست انتظام قائم رکھے۔ صوبہ سرحد کی مالی حالت کے متعلق بھی باصرار کہا جاتا تھا کہ وہ بیخیز زمین اس کے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتی اور جب اس کے اخراجات کے کفیل اور ہیں تو اسے حکومت خود اختیار کر سکتی کس طرح دی جاسکتی ہے۔ لیکن اس مالی نقطہ نظر پر کہیں زیادہ اصرار سندھ کی علیحدگی کی بحث میں کیا گیا ہے۔

سندھ کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کبھی ایک علیحدہ صوبہ نہیں رہا ہے۔ تاریخی حیثیت سے وہ ایک علیحدہ ملک کی طرح رہ چکا ہے اور آج بھی انتظامی طریقے پر وہ بمبئی سے علیحدہ ہی ہے۔ اس کی جغرافیائی حیثیت ہجرات اور مہاراشٹر سے بالکل جداگانہ ہے۔ وہ حلقہ بمبئی سے ایک ہزار میل کے فاصلے پر ہے اور ایک طرف صحرا اور دوسری طرف سمندر اسے حلقہ بمبئی سے جدا رکھتے ہیں۔ اس کی زمین اس کا موسم، اس کی نباتات بالکل جداگانہ ہیں۔ اس کے باشندوں کی زبان اور ان کا طرزِ زندگی و مادی بالکل جداگانہ ہے۔ حلقہ بمبئی میں جو چیز اس کو شامل کئے ہوئے ہے وہ سوائے برطانوی غلامی کے حلقے کے کچھ نہیں۔ اس پر بھی اگر وہ ۱۸۴۲ء میں اس حلقہ غلامی کو اپنے گلے میں نہ ڈال چکا ہوتا جب کہ پنجاب اس حلقہ غلامی سے محفوظ تھا اور بجائے اس کے ۱۸۴۳ء کے بعد جب کہ یہی حلقہ پنجاب کے گلے میں بھی ڈالا گیا اس کا قلمروئے برطانیہ میں داخلہ ہوا ہوتا تو وہ یقیناً بجائے بمبئی کے پنجاب میں شامل کیا گیا ہوتا۔ حلقہ بمبئی میں شمول کے باعث اس کے انتظامات میں ہزاروں خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں جن کی شکایت سندھ کے مہود سے زیادہ کسی نے نہیں کی۔ حلقہ بمبئی کے بڑے بڑے عہدے دار جن کی تنخواہوں پر سندھ سے باشندوں کا بھی لاکھوں روپیہ صرف سہرا ہے۔

بہت کم وقت سندھ میں صرف کرتے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ سندھ کے نشوونما پر ہرگز اتنا روپیہ صرف نہیں کیا جاتا جتنا کہ حلقہ بھٹی کے دوسرے حصوں اور بالخصوص شہر بھٹی پر کیا جاتا ہے۔ بیک سٹیج پر جو کروڑوں روپیہ پھینکا گیا اس سے کون واقف نہیں؟ بھٹی کے بند پر جتنا روپیہ صرف کیا گیا ہے اس سے کہیں زیادہ اس روپیہ کا بندرگاہ کراچی سخت تھا۔ یہ بھٹی کے مقابلے میں یورپ سے بقدر دودن کی مسافت کے قریب تر ہے اور اگر بھٹی پہلے سے "باب الہند" بنا دیا گیا ہوتا تو کراچی ہی آج باب الہند ہوتا۔ سندھ کو مواصلات یعنی ریلوں اور ریلوں کی جس قدر ضرورت ہے وہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے جسے اس کے ریلے راستے طے کرنے پڑے ہوں لیکن شہر بھٹی کو ریلوں کے دھوئیں سے بچانے کے لئے کروڑوں روپیہ بجلی کی ریل چلانے پر صرف کر دیا گیا لیکن غریب سندھ اب اسکا دفاعی ریلوں کے دھوئیں سے بھی محروم ہے۔

خدا خدا کر کے محکمہ زراعت کو اب اس کی طرف توجہ دلائی گئی ہے اور محکمہ آب پاشی نے اب جا کر کہیں سکھر کے بند کی تجویز کو عملی جامہ پہنانا شروع کیا۔ ہے گو اسباب یہ خوفناک پیدا ہو چلا ہے کہ جہاں چراغ کے تلے ہی اندھیرا ہو اور انجیر کی کے منکے والوں نے یہی گورنمنٹ کی ناک کے نیچے ہی "بیک بے" اسکیم کے سلسلے میں وہ کچھ کیا ہو جو باروی اور نریان کے مقدسے میں ظاہر ہوا ہے تو یہ معلوم بھٹی سے ایک ہزار میل کے فاصلے پر کیا کچھ نہ ہو گا یقیناً سندھ کے رگستان کو آبپاشی اور قلاحی گلستان بنا سکتی ہے لیکن سندھ کو ہی مزدور دنیا جو آج تک یہی گئے شکوے کئے جاتے تھے آج صرف اس وجہ سے حکومت بھٹی کی تفریق میں طب اللساں ہیں اور اس کے شکریہ اور اس کی تفریق کے قصیدے سنائے جاتے ہیں کہ کہیں سندھ کو بھٹی کی غلامی سے نجات نہ مل جائے اور بجائے برطانوی

غلامی کے سندھ کو ان مسلمانوں کی اکثریت سے سابقہ نہ پڑے جو محمد بن قاسمؒ کی
 چھاپڑی فوج کی اولاد ہیں، یا ان کی جوان یلغین اسلام کے باغ پر مشرف باسلام
 ہوئے تھے۔ ایک طرف تو مسلمانوں سے شکایت کی جاتی ہے کہ تم ہندوستان کو
 اپنا وطن نہیں سمجھتے اور دوسری طرف ان مسلمانوں سے جنہوں نے سب سے
 پہلے ہندوستان کو اپنا وطن بنایا یا جو ان ہندو کی اولاد ہیں جنہوں نے سب
 سے پہلے ان کی قدر بچانی اس قدر معائنہ ہے۔

فیروز کو سب کچھ ہے مگر ذرا اس پر ہاتھ پڑے۔ ایک نظر ڈال لی جائے
 جو سندھ کی علیحدگی کی مخالفت میں بنایا گیا ہے۔ جیسا کہ اعداد سے دلیل د
 برہان کا کام زیادہ نہیں لیا جاتا تھا تو ایک ماہر علم اعداد نے خوب کہا تھا کہ
 انسان جھوٹ بولا کرتے ہیں مگر اعداد جھوٹ نہیں بولا کرتے لیکن اب جبکہ
 اعداد کو دلیل و برہان کے طور پر پیش کرنے کا رواج عام ہو گیا ہے، انسان کوئی
 جھوٹ لیا نہیں بولن جس کی تائید میں اعداد کی جھوٹی شہادت پیش نہ کرائی جاتی
 ہو۔ آج سندھ کی علیحدگی کے خلاف بھی اعداد سے طرح طرح کی جھوٹی گواہیاں
 دلوائی جا رہی ہیں۔ دہلی کے سندھی پروفیسر جیالانی جو علم الاقتصاد کے ماہر ہیں
 اور دہلی کے ہندوستان ٹائمز کے سالن سندھی ایڈیٹر سری جے رام داس
 دولت رام کے دست راست ہیں، اور برابر وہ مضامین شائع کر رہے ہیں اور
 وہ مینٹل نکال رہے ہیں جن کے ذریعے سے سندھ کی علیحدگی قیامت گبری
 سے بھی بڑھ کر مصیبت تسلیم کرنی چاہیے۔ میں اس وقت ان مضامین اور
 پمفلٹوں کا جواب نہیں دے رہا ہوں گو میں پروفیسر جیالانی صاحب کی اس
 قدر تعریف و سربودیں لگا کر یقیناً ان کے مضامین خواہ وہ کتنی ہی تنگ نظری اور
 کتنے ہی تعصب کا ثبوت دیتے ہوں ان کی قابلیت اور ہوشیاری کا بھی ثبوت

دیتے ہیں اور وہ یقیناً اس کے مستحق ہیں کہ ان کا سنجیدگی کے ساتھ تبصرہ کیا جائے۔ کسی سندھی مندو نے ان سے زیادہ قابلیت کا اس سلسلے میں ثبوت نہیں دیا ہے گو اچار یہ گڈوانی اور اچار یہ کرپلائی جیسے قابل سندھی بھی ان سے کسی طرح کم تنگ نظر کا ثبوت نہیں دے چکے ہیں۔

پروفیسر جیلائی نے سرسہری لارنس بمبئی کے سابق رکن حکومت اور وزیر مالیات کے بیان سے جو انھوں نے کوئی پانچ برس ہوئے بھی کونسل میں دیا تھا اعداد و سہ کر اور اپنی طرف سے آئندہ کے مزید اخراجات کا تخمینہ دے کر اور اندازہ کر کے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ سندھ اس وقت اپنے اخراجات کی خود کفالت نہیں کر سکتا اور بہ ظاہر آئندہ بھی مدتوں تک نہیں کر سکے گا۔ سندھ کے موجودہ اخراجات اور اس کی موجودہ آمدنی کے لئے صحیح اعداد کیا ہیں اور آئندہ کے مزید اخراجات کا اور آئندہ بڑھنے والی آمدنی کا صحیح تخمینہ اور اندازہ کیا ہے۔ ان سب امور پر دیکھتی غور کرے گی جن میں سندھ کے ہندو اور مسلمان دونوں شریک کئے گئے ہیں۔ بیلیٹی اس پر بھی غور کرے گی کہ اگر آج سندھ اپنے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتا تو کیا طریقہ اختیار کیا جائے کہ آئندہ ایسا کر سکے۔

جس چیز کی طرف میں اس وقت توجہ دلانا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ فرض کر لیجئے سندھ آج اپنے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتا یا قیامت بھی ان کی کفالت نہ کر سکے گا۔ لیجئے اگر ہندوستان کے ہر ٹکڑے کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی کفالت خود کرے اور سندھ ایسا نہیں کر سکتا تو سوائے اس کے کیا چارہ ہے کہ خدا سے دعا کی جائے کہ وہ اس کنگال و دوسروں کے دست و گریہ ملک کو ایک نیا طوفان توجہ کر اچی کے ہند گاہ سے لاکر غرق کر دے یا دریائے سندھ ہی میں وہ طغیانی آئے کہ اس نام کارگیتی فی ملک بھی ڈوب جائے اور صحرا تبدیل ہو دیا ہو جائے۔

جس قطعے کے لئے جائز نہیں کہ وہ ہندوستان کے مرکزی خزانے سے کچھ امداد لے کر گذراؤ قات کر سکے اور اس کی شرم کا تقاضا یہی ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی خود کفالت نہ کر سکے تو علیحدہ صوبہ بنائے جائے گا بھی مطالبہ نہ کرے۔ اس کے لئے یہ یک جائز ہے کہ وہ بڑا چا اگریز اور ہمارا شر کی روٹیاں توڑا کرے؛ اس کے لئے یہ تو جائز ہے کہ قطعہ بمبئی میں شامل رہ کر سکھر کے بند کے لئے کروڑوں روپیہ ہندوستان کی مرکزی حکومت سے قرض لے لیکن یہ جائز نہیں کہ اس قرضے کو خود اپنے نام منتقل کرے؛ وہ بمبئی کی "بیک بے اسکیم" کے لئے کروڑوں کے قرضے کی ادائیگی کی ذمہ داری تو گجرات اور ہمارا شر کے ساتھ مل کر لے سکتا ہے لیکن اس ذمہ داری سے سبکدوش ہو کر جس سے اسے کوئی بھی فائدہ نہیں اور سرسرن نقصان ہے وہ سکھر کے بند کے قرضے کی ذمہ داری بلا شرکت غیرے نہیں لے سکتا جس سے اسے توقع ہے کہ وہ مالامال ہو جائے گا۔ یہ نیا علم الاقتصاد ہے اور پروفیسر جیلائی اس کے خالصے اہر ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان ایک ملک ہے اور گومجب سے زیادہ کوئی بھی اس کا خواہاں نہیں کہ اس کے مختلف صوبجات کی حکومت کو بتدریج زیادہ سے زیادہ اختیارات دیے جائیں تاکہ مختلف صوبجات کے باشندے ان کے انتظامات میں زیادہ سے زیادہ پسلی لیں اور ان کی زیادہ سے زیادہ خدمت کریں اور میں نے اس سب کمیٹی میں جو دستور اساسی کے بعض اہم ترین مسائل کے حل سوچنے کے لئے ابھی بھیجی تھی اس مسئلے پر غور کرتے وقت کہ فلاں اختیارات صوبجات کی کونسلوں کو دئے جائیں یا مرکزی مجالس قانون سازی کے لئے محفوظ رکھے جائیں زیادہ تر صوبجات ہی کی کونسلوں کے حق میں رائے دی۔ تاہم مجھ سے زیادہ اس سے کوئی بھی خائف نہیں ہے کہ کہیں مختلف صوبجات باطل مطلق العنان نہ بن جائیں، جس طرح سلطنت منلیہ میں اورنگ زیب عالمگیر کے بعد مختلف صوبہ داروں نے

صدی عیسوی میں مطلق الغان نواب، وزیر اور پھر بادشاہ بن بیٹھے تھے۔ ہندوستان امریکہ کی طرح نہیں ہے کہ مختلف ممالک مل کر ایک مملکت وفاق بن بیٹھے۔ یہ ایک ملک ہے۔ اس کے کمرے مختلف ممالک نہیں ہیں۔ جزائری، تاریخی، عمرانی، معاشرتی، مذہبی اور سیاسی سب چیزوں سے یہ ایک ہی ملک ہے۔ جب ہم دوسری ریاستوں کو اس سے علیحدہ نہیں کر سکتے اور انہیں الٹری کی حیثیت دینا نہیں اس قدر بھی گوارا نہیں جس قدر آئرلینڈ کی آزاد مملکت کو آج گوارا ہے، تو پھر ہم ہندوستان کے مختلف صوبوں کو ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ نہیں سمجھ سکتے وہ خود بھی ایک انفرادی حیثیت رکھتے ہیں لیکن اسی طرح جس طرح کہ انسان کے دواغ یا دوسرا دواغوں کے افعال کیا ہیں اور ہر ایک اپنا اپنا فعل علیحدہ علیحدہ کر سکتا ہے تاہم یہ بھی سچ ہے کہ

جو عضوے پدر د آورد روزگار
دگر عضو را نماند تبار

خدا نے چاہا تو سندھ آج نہیں توکل اپنے اخراجات کی کفالت کرنے لگے گا اور دریائے سندھ کی بدولت وہ اس قدر سرسبز و شاداب ہوگا اور اس کی تجارت کو بندرگاہ کراچی کی بدولت اس قدر فروغ ہوگا کہ وہ ہندوستان کی مرکزی حکومت اور اس کے فرماندہ صوبجات والوں کی مدد کیا کرے گا لیکن اگر یہ بھی نہ ہو تب بھی کیا ہم اس کی مدد سے روئے کریں گے اور کہیں گے کہ ہمارا اصول ویسی ہے جو قیامت کے دن مصیبت زدہ گنہگاروں کا ہوگا کہ پکارتے پھرتے ہوں گے نفسی لاتر وازرۃ وزیر اخروی! کیا اسی کا نام قومیت ہے۔ یہ ذہنیت سندھ بھاکو مبارک ہو۔ ہماری ذہنیت تو یہ سرگز نہیں ہو سکتی۔ ہم نے تو غیر ملی ترکوں اور عربوں کی اس سے کہیں زیادہ مدد کی ہے۔ ہم سندھ علیحدگی کے خواہ مخواہ کسی مذہبی حسب

کی بنا پر طلبہ بھارت نہیں ہوئے ہیں۔ سندھ اسی طرح علیحدگی کا متفق تھا جس طرح کہ صوبہ سرحدی آزادی کا متفق ہے اور ہم سے زیادہ متفق ہے اس لئے کہ ہم نے دونوں کا مطالبہ کرنا قبول کر لیا۔ اگر سندھ علیحدگی کا متفق نہ ہوتا تو ہم ہرگز اس کا مطالبہ نہ کرتے۔ ہم نے مشرقی بنگال کی علیحدگی کے بعد اس کا مغربی بنگال سے الحاق طیب خاطر قبول کر لیا گو برطانوی حکومت نے ہم کو اس معاملے میں سخت دھوکہ دیا اور ہم کو بنگال کے ہندو سے خواہ مخواہ اپنی جنگ میں لٹوا کر ہم سے پوچھے بغیر ان سے صلح کر لی اور ہمیں ان کے رحم پر چھوڑ دیا لیکن جب سندھ کی علیحدگی کے خلاف ایک ویل بھی وزنی نہیں اور اس کی علیحدگی سے ہمیں یہ موقع ملتا ہے کہ ہم ہندو کی بے نصیبی اور رواداری اور انصاف پسندی کا امتحان بھی لے لیں اور اگر وہ کامیاب آئیں تو اپنے مسلمان بھائیوں کو یقین دلا دیں کہ دیکھتین کروڑ مسند رو اقلیت میں رہنے پر راضی ہیں اگر پورے دو کروڑ مسلمان بھی اقلیت میں رہے تو کیا مضائقہ ہے تو ہم کیوں اس کی علیحدگی کا مطالبہ نہ کریں۔ اگر اس طرح ملک کی تقسیم ہو گئی تو مسند و اقلیت مسلمانوں کے ہاتھ میں ایک ضمانت ہوگی اور ہم دونوں اس کا خیال رکھ کر ایک دوسرے کے ساتھ انصاف و رواداری کا بڑا ڈھکرتے رہیں گے۔ یہ زندگی کا سنہری اصول ہے کہ دوسروں کے ساتھ وہی کرو جو تم چاہتے ہو کہ دوسرے تمہارے ساتھ کریں۔ یہ اس کا مثبتانہ اور مذہبی پہلو ہے لیکن اس کا ایک منفیانہ اور سیاسی پہلو بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں فریقوں کو اسی طرح ایک دوسرے کے چمکے دینا چاہئیں تاکہ اگر ہم دوسروں کے ساتھ نا انصافی نہ کریں تو دوسروں کو بھی اس کا موقع حاصل ہو کہ دوسرے بھی ہمارے ساتھ نا انصافی کر سکیں اور ہم دونوں اگر نیربی مثل کے مصداق ہوں کہ اس کھیل کو دونوں کھیل سکتے ہیں۔ ہمارے ہندو بھائی اس ملک میں ۶۶ فی صدی میں اور ہم فقط ۲۵

فی صدی ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ آئندہ اکثریت ہی کی رائے کے موافق اور مملکت کا فیصلہ ہو اور وہ نہ چاہیں گے تو کون چاہے گا۔ اتفاق سے یا یہ کہئے کہ مشیت ایزدی سے ہندوستان کی تقسیم صوبوں میں کچھ اس طرح ہوئی ہے کہ مسلمانوں کی یہ چوتھ بھی بعض صوبوں میں اکثریت میں ہے اور اگرچہ میثاق لکھنؤ میں مسٹر مینا اور دوسرے ماہرین سیاست نے ہر جگہ مسلمانوں کو اقلیت ہی میں رکھ دیا تاہم بہت جلد اس میثاق کے نقائص ہمیں نظر آنے لگے اور اب ہم اپنے تحفظ کے لئے اسے ضروری نہیں سمجھتے کہ ہم اپنے نمائندوں کو بلا شرکت غیرے خود ہی منتخب کیا کریں بلکہ اس کو ضروری سمجھتے ہیں کہ ہماری بھی جن صوبوں اور قطعات ملک میں اکثریت ہے وہ با اختیار ہوں اور ہم بھی اس نعمت سے مستفیض ہو سکیں ان اقلیتوں کا ضرور تحفظ کیا جائے اور اس کے لئے بھی ہم نے بہترین طریقے وضع کئے ہیں لیکن اقلیت کے تحفظ کا سب سے بہتر طریقہ یہی ہے کہ ایک ہی ملت ہر جگہ اقلیت میں نہ رہے کہیں ایک کی اقلیت ہو تو کہیں دوسرے کی تاکہ اس ضرب القتل پر دونوں کا عمل ہو سکے کہ ”ہرچہ برخود نہ پسندی یہ دیگران پسند۔“

(۳) سنبھالا

مہمہ ۱۲ اپریل ۱۹۲۸ء

پیار محبت نے لیا تیرے سنبھالا
لیکن وہ سنبھالے سے شعل طبعے تو اچھا

(ذوق)

کیا مہمہ روکے انگریزی اور دیسی زبانوں کے معاصرین میرے اس پیغام کی اشاعت میں مدد دے کر اس پر تبصرہ فرمائیں گے۔ (محمد علی)

میں ۲۱ مارچ ۱۹۲۷ء کو ایک یادگار تاریخ سمجھتا ہوں اس نے کہ اس دن خداوند کریم نے متعدد و سربراہ آوردہ مگر مختلف الحیال مسلمانوں کو ایک ایسا راستہ سمجھا دیا جس پر انشاء اللہ سارا ہندوستان ایک نہ ایک دن ضرور چلے گا اور جس پر چل کر وہ انشاء اللہ ضرور اتفاق اور آزادی کی منزل مقصود پر پہنچے گا۔ اگر سر محمد شفیع کی طرح کے پنجاب کے چند سربراہ آوردہ مسلمان یا انھیں کی سیرت اور انھیں کی خصلت و خیالات کے صوبجات مخدہ یا بنگال کے چند سربراہ آوردہ مسلمان جنھیں نے لاہور میں آل انڈیا مسلم لیگ کے نام سے جلسہ کیا تھا ان تجاویز کو مسترد کرتے ہیں جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو دہلی میں منظور ہوئی تھیں تو وہ صرف اپنی تنگ نظری اور صرف اپنی خود غرضی کا اعلان کرتے ہیں۔ اسی طرح ڈاکٹر موسیٰ کی طرح کے بیکر آوردہ ہندو اور ہندو جنھیں میں ان کے ہزاروں پیروان تجاویز کو مسترد کرتے ہیں تو وہ بھی صرف اپنی تنگ نظری اور صرف اپنی خود غرضی کا اعلان کرتے ہیں۔ اگر اس میں کچھ اضافہ کیا جاسکتا ہے تو صرف اسی قدر کہ یہ ہندو مسلمان حکومت کی اس

مشہور معروف حکمت عملی کا ڈھنڈھ درا پیٹے ہیں کہ ”پھوٹ ڈالو اور راج کرو۔“
 افسوس ہے کہ باوجود سہاری کوشش کے اب تک ہندو مہاسبھا اور
 سر محمد شفیع کے ہم خیال مسلمانوں نے دہلی کی تجاویز کو قبول نہیں کیا لیکن آل انڈیا کانگریس
 کمیٹی نے انہیں ۱۶ مئی ۱۹۲۷ء ہی کو قبول کر لیا تھا اور اس کے بعد ۱۶ اکتوبر ۱۹۲۷ء
 کو انھیں صوبجات متحدہ کی مسلم لیگ نے میرٹھ میں اور ۵ دسمبر ۱۹۲۷ء کو جمعیت العلماء
 نے شاد میں آل انڈیا نیشنل کانگریس نے ۲۷ دسمبر ۱۹۲۷ء کو مدراس میں اور آل انڈیا
 مسلم لیگ نے ۳۱ دسمبر ۱۹۲۷ء کو کلکتے میں منظور کر لیا اور جس آل پارٹیز کانفرنس کو
 کانگریس کی مجلس عاملہ نے ۱۲ فروری ۱۹۲۸ء کو مدعو کیا تھا اس کے بھی اکثر اراکے نے
 اور سوائے ہندو مہاسبھا کے باقی تمام سیاسی انجمنوں کے نمائندوں نے ان سے
 اتفاق کا اظہار کیا۔ گوآبادی کے مناسب سے قانون ساز مجالس میں نشستوں
 کے تعین سے سکھ لیگ کے نمائندوں نے اختلاف کیا۔ مہاتما گاندھی کے قید کئے
 جانے کے بعد ہندو مہاسبھا کو جو عروج ہندو میں حاصل ہوا ہے اس کو پیش نظر رکھتے
 ہوئے ہندو مہاسبھا کی مخالفت کو نظر انداز کرنا ناممکن ہے لیکن جتنی مقبولیت دہلی کی
 تجاویز کو اور جماعتوں میں حاصل ہو گئی ہے اس کو نظر انداز کرنا بھی حماقت سے
 کم نہیں۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ پورے سال بھر کی ان تھک کوشش کے بعد بھی صرف
 اسی قدر کامیابی کے حصول پر میرے دل کتنا کڑھتا ہے اور خدا شاہد ہے کہ میری
 صحت کی خرابی ایک بڑی حد تک ان ہی افکار کا نتیجہ ہے جو دن کے چین اور رات
 کی نیند کو حرام کئے ہوئے ہیں اور جنہوں نے بارہا میرے بستر کے نیچے کو اشک وود
 کر دیا ہے لیکن جب خیال کرتا ہوں کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے سے کتنی صدیوں
 سے الگ تھلگ رہے کب سے ایک دوسرے سے لڑائے جا رہے ہیں اور

طرز ہے ہیں تو موجودہ حالت کو بھی ناکامی و نامرادی نہیں کہا جاسکتا۔ ۲۰ مارچ کے مسلمانوں کے تاریخی فیصلے کے بعد بھی ہندو مسلم مناقشات برابر جاری رہے بلکہ یوں کہتے کہ انھوں نے اور بھی زور پکڑا۔ لیکن یہ اسی فیصلے کا نتیجہ تھا کہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے دو مہینے بعد ان سے اتفاق کیا اور مسٹر جیکر اور مسٹر کیملکر بھی اس میں بالآخر شریک ہو گئے اور ڈاکٹر مونجے تک کو اختلاف کرنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ یہ اسی کا نتیجہ تھا کہ جمعیت خلافت کی مجلس عاملہ کی تحریک پر شملہ میں ہندو مسلم کانفرنس منعقد ہوئی اور گوہندو مہاسیما کے نمائندوں نے اس کانفرنس کو بار آور نہ ہونے دیا لیکن اسی ہاکام کانفرنس کا نتیجہ تھا کہ اس سے ایک ماہ کے بعد کلکتے میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے سرچیت سری نواس آسنگر کی اس تجویز کو قبول کر لیا جسے شملہ کانفرنس میں انھوں نے ہندو مہاسیما کیوں کی تنگ نظری سے تنگ آکر پیش کیا تھا اور جسے ہندو نے قبول کرنا تو درکنار سننے تک سے انکار کیا تھا مگر جسے مسلمانوں نے اسی وقت خود اپنی طرف سے پیش کر دیا تھا۔

اس طرح آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے ۱۶ مئی ۱۹۳۶ء کو بمبئی میں سیاسی امور متنازعہ فیہ کا اور ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء کو کلکتے میں نام نہاد مذہبی امور متنازعہ فیہ کا تفسیہ چکانے کی کوشش کیا، اور بالآخر ۲۸ دسمبر ۱۹۳۶ء کو مہاتما جی اور نیڈت مین مین اپنی دونوں کو شریک کر کے مدراس کی کانگریس نے متحدہ ہندو مہاسیما کیوں کی موجودگی میں تمام امور متنازعہ فیہ پر اپنا فیصلہ صادر کر دیا اور ایک عالم کو سنا دیا اور ۲۷ء کے آخری دن ڈاکٹر انصاری اور مولانا ابوالکلام آزاد مسز جینٹ اور نیڈت مین مین اپنی کی موجودگی میں اور ان کو شریک کر کے آل انڈیا مسلم لیگ نے بھی وہی فیصلہ بتغیر الفاظ و انداز بیان صادر کر دیا اور ایک عالم کو سنا دیا۔

میرا دعویٰ ہے کہ یہ اسی اتحاد و اتفاق کا نتیجہ ہے کہ وہ شرمناک لڑائیاں

جو روزِ ہندو مسلمانوں کے درمیان واقع ہوا کرتی تھیں بند ہو گئیں۔ خدا کرے کہ دہلی میں ۱۱ نومبر ۱۹۴۷ء کو جس دن قاضی عبدالرشید مرحوم و مفتور کا جنازہ نکلا تھا اور دہلی میں پھر فساد برپا ہوا تھا اس دن ان شرمناک لڑائیوں کا بھی جنازہ نکل گیا ہو۔ یقیناً جس طرح سہاری اور مہاتما گاندھی کی قید کے بعد شادی اور شگلشن تبلیغ اور تنظیم کا غلط فہم بند ہوا اور ہندوستان میں ایک حشر بپا ہو گیا اسی طرح ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء تاریخی فیصلے نے بتدریج اس فتنے کو فرو بھی کر دیا اور جس طرح وہ فتنہ حیرت انگیز تھا اسی طرح اس کا فرو ہونا بھی حیرت انگیز ہے۔

میں اس سے ناواقف نہیں ہوں کہ اسی زمانے میں سائنس کیشن کا بھی تقرر ہوا اور دونوں نبرد آزما سیاسی فریقوں کے سوا اس میدان میں ایک تیسری جماعت کے مقابلے میں یکساں شکست فاش کھا کر ایک جھڑک آپس میں متحد اور متفق ہو گئے اور بعض لوگ کہیں گے کہ ہندو مسلمانوں کی ہنگامہ آرائی کو اس نئے ہنگامے ہی نے بند کر دیا۔ میں اپنے دوست مسٹر آر تھر مور اڈیٹر اخبار ٹیٹھن کے اس قول کو سہاروں میں کئی بار خراج تحسین ادا کر کے ڈھیر اچکا ہوں کہ بظاہر خداوندِ کریم نے برطانیہ کو اسی غرض سے بنایا کہ وہ ہندوستان کی فریب الگ قومیت کو اپنے مدبرین کی حماقتوں سے از سر نو زندہ کر پاگئے۔ یقیناً لارڈ برکن ہیڈ اور ان کے مشیران خاص کی حماقت اور ان کے تکبر نے ہندوستان کی اس نیم مردہ قومیت کو پھر زندہ کیا ہے جس کو جنگ عمومی میں سہاری و فساداری نے سپرد خاک کر دیا تھا مگر بے اوڈا ایر اور ڈا ایر سے تم باؤنی کہہ کر چلا دیا تھا لیکن یہ بیرونی میسج انہی بھی ہمارے کام نہ آتی۔ اگر ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کے تاریخی فیصلے نے آئی سوئی اہل کو سہاری آپس سے رخصت نہ کر دیا ہوتا۔

یقیناً ۱۳ مارچ ۱۹۴۷ء کو جبکہ سر جان سائن اور ان کے رفقاء کار نے

اپنے قدم ساحل ہندوستان سے اٹھا کر پھر جہاز پر اسی نیت سے رکھے کہ اپنے وطن کو واپس ہوں۔ ہندوستان کی وہ فضا نہیں ہے جو اس سے چھ ماہ پیشتر تھی جبکہ ستمبر ۱۹۴۷ء کی آخری تاریخوں میں شملہ کانفرنس کا یہ ظاہر ناکامی کے ساتھ خاتمہ ہوا تھا لیکن کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اگر شملہ کانفرنس اس طرح ختم نہ ہوتی تو وہ کمیشن جس کا حامیان تعاون برسوں سے خواب دیکھ رہے تھے یکا یک منقرض کر دیا جاتا اور شروع نومبر ۱۹۴۷ء میں وائسرائے ایم کالوں کے سرداروں پر اس کی ابض اللوئی کا بصریہ راز اظہار کو اس مہر نو مہر کو اس راز کو فاش کر دیتے جس طرح ستمبر ۱۹۴۷ء میں شملہ کانفرنس کی ہندو سبھاؤں کی بدولت ناکامی و نامرادی نے اس کمیشن کا فوراً تفرق کر دیا۔ بالکل اسی طرح اکتوبر ۱۹۴۷ء میں کانگریسیوں کی بدولت کلکتہ کانفرنس کی کامیابی نے اس کمیشن کی ناکامی و نامرادی کا بیج بھی لودیا۔ ہندو سبھاؤں یا مسلم لیگ والے کچھ بھی کیوں نہ کہیں لیکن ایک ایسے کمیشن کے یکا یک منقرض ہونے جس میں نہ کوئی ہندو سبھاؤں ہی شامل کیا گیا تھا نہ کوئی مسلم لیگ والا دونوں کو اس خواب غفلت سے بیدار کر دیا جو ان کے جنگ و جدال کا لازمی نتیجہ تھی اور جس میں بے ہوش ہو کر وہ اس حقیقت کو بھول گئے تھے کہ نہ ہندو سبھاؤں کو حقیقتاً کچھ مل سکے گا نہ مسلم لیگ والوں کو جب تک کہ دونوں ہندوستان کی آزادی کے لئے متحد اور متفق ہو کر میرے فریق سے جنگ نہ کریں۔

لیکن ہندوستان کی فضا میں جو نمایاں تغیر موادہ و حقیقت اس سنبھالے سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا جو موت سے پہلے مرض سنبھالا لیتا ہے۔ اس لئے میں نے اس مضمون کا یہی عنوان رکھا ہے اور باوجودیکہ مجھے زیادہ کوئی بھی فضا کے اس تغیر سے سرور نہیں تاہم بار بار ذوق کا یہ شعریہ زبان پر آ رہا ہے کہ بیمار محبت نے لیا تیرے سنبھالا لیکن وہ سنبھالے سے سنبھل جائے تو اچھا

میں ابھی اس سنبھالے پر ہرگز مطمئن نہیں ہوں۔ میرے دل میں اس مخالفت کی جس سے سندھوستان کی تقریباً تمام سربراہان اور وہ سیاسی جماعتوں نے اتفاق کر کے سائنس کمیشن کا استقبال اور خیر مقدم کیا، کوئی بڑی وقعت نہیں اس لئے نہیں کہ سائنس کمیشن کے استقبال اور خیر مقدم کے جو گھڑے ہوئے افسانے خود سائنس جیسا، ان کے رفقاء کے لئے یا حکومت نے حکومت کی کارندہ خبر رساں ایجنسی کے ذریعے سے سارے ملک کو منسلک ہے، ان کو سچ سمجھنا ہوں جس استقبال اور خیر مقدم کے گھڑے ہوئے افسانے اخبارات کو بھیجے گئے، وہ یقیناً زیادہ تر حکومت اور اس کے خود غرض رگڑوں کا کرایا ہوا تھا اور ان لوگوں کا بھی اس میں بہت ہی کم حصہ تھا جو اپنی اس غلامانہ ذہنیت کے باعث واقعی اس قدر خوش اعتقاد ہیں کہ اس بے یقین حکومت سے اب تک کو لگائے بیٹھے ہیں اور ایک دوسرے کے خلاف غیبت کرتے اور اس کی خوشامد کرنے کے لئے تیار اور اس کے صلے میں اپنے فرقے کے لئے کچھ نہ کچھ لے بھگنے کی آس باندھے بیٹھے ہیں۔ اس کے خلاف جس طرح مخالفین کمیشن نے اس کا استقبال اور خیر مقدم کالے جھنڈوں اور "سائنس لوٹ جاؤ" کے نعروں اور اعلانوں سے کیا ہے یقیناً وہ ان لوگوں کے دلی جذبات کا اظہار تھا لیکن ابھی ملک کا ایک بہت بڑا حصہ یہی بڑا سو رہا ہے اور نہ اس تک سیاسی لیڈر پہنچے ہیں کہ اسے جاگریز کر دیں اور نہ وہ بیدار ہوا ہے۔ کانگریسی لیڈروں کے علاوہ بہت کم لیڈر ایسے ہیں جو ملک کے اس بڑے حصے سے کچھ زیادہ دلچسپی لیتے ہوں بلکہ اکثر تو اس سے سیدھا خائف ہیں اور جب ہر بالغ سندھوستانی کو حق انتخاب دیے جانے کا مسئلہ پیش ہو گا تو قارئین کرام دیکھ لیں گے کہ یہ لیڈر ملک کے اس بڑے حصے پر کس طرح بے اعتمادی کا اظہار کرتے ہیں اور اس کی کس طرح حق تلفی کرنا چاہتے ہیں لیکن

کانگریسی لیڈر بھی اگرچہ عوام پر اعتماد کرتے ہیں اور ان کی حق تلفی کرنا نہیں چاہتے تاہم ان تک پہنچنے کی زحمت وہ بھی کم اٹھاتے ہیں۔ ان پر ان کا لاکھ ایمان ہے لیکن عمل صالح سے وہ بھی زیادہ تر محروم ہیں جس وقت اسمبلی میں سائنس کمیشن پر بحث ہو رہی تھی اور لارڈ برکن ہیڈ کی آخری تقریر کے وہ فقرے مخالفت کی بجوں پر سے مڑے لے کر سنائے جاتے تھے اور ان کا مضحکہ اڑایا جاتا تھا جن میں دعویٰ کیا گیا تھا کہ دسیوں لاکھ مسلمان کمیشن کے ساتھ ہیں تو بے اختیار جی چاہا کہ پریس گیلری میں سے بول اٹھوں کہ دسیوں لاکھ مسلمان نہ صرف ذلت پر عملی خال کے ساتھ ہیں نہ مسٹر جینا کے۔ اگر کچھ ہیں تو ان خلافتی اور سوراچی کانگریس والوں کے ساتھ ہیں جو مساجد میں بھی نظر آ جاتے ہیں لیکن اس سے بھی زیادہ ان خلافت والوں کے ساتھ ہیں جو کانگریس تو ہیں مگر سچا اللہ سوراچی اب تک نہیں ہیں اور جو اسمبلی اور کونسلوں میں جا کر بادشاہ اور اس کے وارثوں کی وفاداری کا حلف نہیں اٹھاتے بلکہ اس دروغ حلفی سے بیزار ہیں اور کلیئہ ان کے ساتھ بھی اسی وقت ہوں گے جب وہ بھی جہاں گاندھی کی طرح گاؤں گاؤں پھر کر ان کی اقتصادی حالت سدھارنے کی کوشش کریں گے۔

سوائے چند خوشامد پسند اور خود غرض لیڈروں کے تمام سیاسی جماعتیں آج کمیشن کے خلاف ہیں۔ لیکن ”ٹائمز“ جھوٹ نہیں کہتا کہ کانگریس والوں کے سوا اوروں کی مخالفت زیادہ تر شخصی اور ذاتی اغراض پر مبنی ہے۔ کانگریس والے تو کسی کمیشن کے طالب نہ تھے خواہ اس میں سب کے سب گوری زنگت کے بجائے کالی زنگت ہی کے کیوں نہ ہونے لیکن منہ دسبھائی برل اور کلکتہ مسلم لیگ والے بھی الا ماشاء اللہ ہر اس کمیشن کو قبول کر لیتے جس میں ان کو بھی سر جان سائن کی ہر کاری کا شرف عطا کیا گیا ہوتا۔ گو نتیجہ بھی اس کا بھی وہی ہوتا جو اسکین کیٹی

کی تنقید ریورٹ کا ہوا ہے اور عربوں کی یہ نسل صادق آئی کہ دیکھو اپنی گھر والی سے
 ہر کام میں مشورہ ضرور کر لیا کرو لیکن کیا وہی کرو جو خود تمہیں مناسب معلوم ہوتا ہو میں
 ان خیالات کا اپنے پہلے ہی مضمون میں جو اس کمیشن کے تقریر اور اس کے خطرات
 سیاسی لیڈروں کے اتفاق پر لکھا گیا تھا اور سمندر و مورخہ ان نو برس سے میں شائع
 ہوا تھا اظہار کر چکا ہوں۔ خدا کرے کہ انکمین کمیٹی کی تنقید ریورٹ کا جو اثر ہوا ہے اس
 سے میرے ہم نام بھائی محمد علی جناح کو ہمیشہ کے لئے سبق مل گیا ہو اور وہ اس حکومت
 کے ساتھ تعاون کو اسی طرح حرام سمجھیں جس طرح میں سمجھتا ہوں لیکن ٹیلی گراف
 کی سندوستانی خبروں کی سرخیاں اب انک خوف دلار ہی ہیں کہ سندو بھائی اور مسلم لیگ
 والے کہیں جلد راضی نہ کر لے جائیں اور سر جان سائمن اذعان کے دفعائے کار
 لاڈ برکن ہیڈ اور ان مشیروں کو جن میں سنا جاتا ہے کہ لاڈ برکن گنگ کو خاص امتیاز
 حاصل ہے ملک منظم سے ایک رائٹ کمیشن کا ضمیمہ نہ نکلا دیں جس میں سندو بھائی اور
 مسلم لیگ والے اور برل شامل کر دئے جائیں۔ سنا جاتا ہے کہ لاڈ برکن گنگ ہی سائمن
 کمیشن کی ایض اللہ کی کا زیادہ تر باعث ہوئے تھے اور لاڈ برکن ہیڈ کو یہ ترکیب
 بھی انھیں نے سبھائی کہ کمیشن کو اپنا کام شروع کرنے کے لئے تو سال بھر بعد
 بھیجنا لیکن دو مہینے کے لئے اب کے جاڑوں ہی میں چل قادی کرنے کے لئے
 بھیج دو تاکہ مخالفین کی مخالفت اس وقت خارج نہ ہو جب کہ کام کا وقت گئے
 بلکہ پہلے ہی بھڑک بھڑک کر ٹھہر جائے اور بہن جل کر ٹھنڈی ہو جائے۔ ترک قانون
 کی تحریک کا بھی لاڈ برکن گنگ کو یہی کرنا تھا اور ان کو اپنے اس گمان پر پورا وثوق
 ہے کہ سندوستانی دیر تک تریاں جاری نہیں رکھ سکتے اور ان کی مخالفت کا زور
 سوڈا واٹر کی بوتل کی طرح ہے کہ جس وقت کھلتی ہے تو اس کی شور اشوری دیکھنے
 کے قابل ہوتی ہے مگر کھل چلنے کے نفوٹ ہی ہی دیر بعد اس کی بے لکی بھی قابلِ تید
 لے دیکھئے سناس برمد علی جلد اول

ہوتی ہے۔ اس دو مہینے میں اس سوڈے کی قبول کا سارا جوش ٹھنڈا چڑھ جائے گا۔ اس کے علاوہ ہندوستان میں برطانیہ میں نیز یورپ کے دوسرے ملکوں اور امریکہ میں اور تمام مشرق میں بھی جو مغرب کے زیر حکومت ہے سائنس کمیشن اٹھنا بازی کر کے سب کو یقین دلا دے گا کہ ہندوستانیوں نے اس کا بڑے جوش خروش سے خیر مقدم کیا۔

علاوہ ازیں برطانیہ کی پرانی حکمت عملی پر چلنے کے لئے یہ دو مہینے اچھے مل جائیں گے۔ اس بار کمیشن مدراس، پنجاب اور صوبہ سرحدی میں چل چلی قدمی کر کے برہمن غیر برہمن اور ہندو مسلم اور سکھ کے درمیان پھوٹا ڈلا دے گا اور پھر جب آئندہ برہمن کام کا دورہ ہوگا تو وہ راج کر لے لگے گا۔ چنانچہ یہی ہو رہا ہے۔ اب تک ہمارے سیاسی لیڈر تقریباً تمام ملک میں ۳۴ فروری کی ہڑتال کرائے اسبلی اور دو ایک کونسلوں میں کامیابی کے ساتھ مخالفت کرتے اور کالی جھنڈیوں اور ”سائنس لوٹ جاؤ“ کے نعروں سے کمیشن کا خیر مقدم کرائے کے سوا کچھ نہیں کر سکے لیکن خدا بھلا کرے سبحان چندربوس اور اس کے برہما کے قید خانے کے ساتھیوں کا کہ انھوں نے برطانوی مال کا مقاطعہ کرنے کی تحریک بھی تنگال میں شروع کر دی مگر اس وسیع پہاڑ پر برطانوی تجارت کا مقاطعہ کامیابی کے ساتھ کرنا آسان کام نہیں۔ ہمارا گاندھی سے زیادہ کسی نے بھی برطانوی حکومت کی جڑ بنیاد اکھٹانے کی ترکیب نہیں کی ہو یا ردوئی کے ٹھیلے میں انھوں نے بھی وہ ملک غلطی کی جس نے حکومت کی جڑ کو اور بھی زیادہ مضبوطی کے ساتھ جما دیا۔ ہندو مسلم تنازعات کے رفع کرنے میں فوری کامیابی حاصل نہ ہونے پر بھی انھوں نے اسی قسم کی ایک اور ملک غلطی یہ کی کہ ہندو کو ہندو سمجھا کے ہاتھ چھوڑ کر وہ ان کی اصلاح سے دست کش ہو گئے اور اس میں مجھے ذرا بھی شبہ نہیں کہ اسبلی اور کونسلوں کی سیاسیات

سے کہیں زیادہ مفید سیاسی کام وہ چیز نہ نگھ کے ذریعے سے کر رہے ہیں اور امید کی جاتی ہے کہ وہ بہت جلد برطانوی کیڑے کا مقاطعہ پہلے سے زیادہ زور سے اور گزشتہ تجربے سے فائدہ اٹھا کر لوگوں کی ذہنیت کا لحاظ کرتے ہوئے شروع کر دیں گے۔

سوہباش چندربوس اور ان کے رفقاء مجلس کی مقاطعہ کی تحریک کو اگر ہاتھ تاجی نے اس انداز سے چلایا تو سائنس کمیشن کا مقاطعہ اسمبلی اور کونسلوں، لیڈروں اور بڑے بڑے شہروں میں ان کے پیروں سے نکل کر ہر شہر کی ہر گلی کوپے میں اور ہر ضلع کی ہر تحصیل اور شاید ہر گاؤں تک میں پھیل جائے گا اور سائنس صاحب اور ان کے رفقاء کے کار جو بائیل کی زبان میں سر فروری کو ہندوستان میں جاسوس بن کر آئے تھے تاکہ اس زمین کی بری حالت دریافت کریں۔ وہ جب اکتوبر میں پھر آئیں گے دہلی کی انھوں نے اس کی بہت کی تو وہ سارے ہندوستان کو اپنے خلافت پائیں گے اور لاڈلہ رنگ بھی اپنے تجربے کو ناقص تسلیم کرنے پر مجبور ہوں گے اور جہاں وہ خود کامیاب ہو گئے تھے وہاں ان کے جانشین لاڈلہ اور نباد وجود اپنے اخلاق کو یہاں کے اسی سیاست میں جو ہر برطانوی کی سیاست ہے اور جس میں یہ ظاہر تبدیل و غویل کی گنجائش ہی نہیں، کام و نامہ اور ہیں گے۔

لیکن یہ سب اسی وقت ہوگا جبکہ جہانگاندھی اور پنڈت مدن موہن مالوی پنڈت موتی لال نہرو اور پنڈت جواہر لال لالہ لاجپت رائے اور سید گفٹام داس برلا، مسٹر جیکر اور مسٹر کیلکر ہندو جاتی کو ڈاکٹر مونجے اور ان ہی جیسے ذہنیت والوں کے پیچھے سے نجات دلا دیں گے اور ہندو مہاسیاسے بھی ۲۰ مارچ ۱۹۳۱ء کی دہلی کی تجاویز کی تائید کریں گے جن کو ۲۰ دسمبر ۱۹۳۰ء

کو کانگرس نے اور اس دسمبر ۱۹۲۶ء کو مسلم لیگ نے منظور کر لیا اگر جبل پور میں بھی
 ہندو جمہا سجانے اپنے سالانہ جلسے میں وہی کیا جو اجدو جیا میں اودھ کی ہندو سبھا
 نے ڈاکٹر مونجے کی صدارت میں کیا ہے تو نہ جہا تا جی کی ساری جدوجہد ولایتی
 کپڑے کے مقابلے کو نہ سبھا ش چندر پوس کی دلی تمنا برطانوی مال کے مقابلے
 کو کامیاب بنا سکیں گی یا سائنس کمیشن اس کے خلاف مظاہرے پھر بھی ہو سکیں گے
 اور کچھ نہ کچھ ریسی لیڈر اس سے ہر حال میں بیزار رہیں گے لیکن اس کا قطعی طور
 پر مقابلہ صرف اسی طرح ہو سکتا ہے کہ خود ہمارا سائنس کمیشن سارے ملک کو اپنے
 فیصلے پر راضی کرے اور جس فیصلے پر سارے ملک کو راضی ہونا چاہئے وہ وہی
 فیصلہ ہے جو دہلی میں مختلف انینال لیڈروں نے ۲۰ مارچ ۱۹۲۶ء کو کیا تھا۔
 یہ میرا پیغام ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ ہا تا گاندھی تک بھی پہنچے اور موتی لال
 جی تک بھی مالوی جی بھی اس پر غور فرمائیں اور سڑ جینا بھی۔ میں بہت ممکن ہے کہ
 اسی مہینے میں ایک اہم ترین فیصلہ اپنے طریقہ معاش کے متعلق کروں جس کے بعد
 قرین قیاس یہ ہے کہ میں اپنے ملک کے زیادہ کام آسکوں گا نہ اپنی ملت کے۔
 میں نہیں کہہ سکتا کہ میں اس فیصلے کے بعد ولایتی کپڑے کے مقابلے میں کوئی مفید
 حصہ لے سکوں یا نہیں یا سائنس کمیشن ہی کے مقابلے میں لیکن خواہ میں خود ان دونوں میں کوئی حصہ
 لے سکوں یا نہیں میرا یہ اعتقاد ہے کہ ہندوستان اب ایک قدم بھی آگے نہیں بڑھ سکتا
 جب تک کہ دہلی کی تجاویز کو ہندو ملتان سب مل کر منظور نہ کر لیں اور انہی کے مطابق ہندوستان
 کا دستور اساسی نہ بنے سائنس کمیشن کو ہمارے مظاہروں اور مجاہدوں کے شکست نہیں مل سکتی اسے
 صرف اسی طرح شکست مل سکتی ہے کہ ہمارا اپنا سائنس کمیشن یعنی سہاری آل پارٹیز کانفرنس
 ۱۱ مئی یا اس سے بھی پیشتر پھرتی ہو کر ایک متفقہ دستور اساسی بنا ڈالے اور سوائے دہلی کی
 تجاویز کے کسی اور بنیاد پر اس کی تعمیر قطعی ناممکن ہے۔ اس سے زیادہ مہربانی اور ہمت کے

ساتھ کسی اور طریقے پر انصاف نہیں کیا جاسکتا اور اس سے کم پر مسلم اقلیت کا کسی طرح اطمینان حاصل نہیں ہو سکتا۔ موتی لال جی کنیڈا کو جا رہے ہیں۔ سر سبیت سری نواس آئنگر اور مسٹر جینا ولایت جا رہے ہیں اور شاید مہاتما جی بھگواندران سے باہر جائیں۔ میں ان بزرگوں کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ خدارا اس وقت کو ہاتھ سے نہ جانے دو۔ شاید پھر ایسا وقت کبھی نہ آئے۔ سیاست سے کھیلنا بد رول کا کام نہیں جس طرح ۱۱ مارچ کو کالفرنس ملتوی کی گئی اسی طرح ۱۹ مئی کو اس کا پھر منتہد کرنا فضول ہو گا۔ اسی وقت انجام کو سوچ کر اس کام کا پھر آغاز کرو اور اس کو انجام تک پہنچائے بغیر ہرگز ملک کے باہر قدم نہ رکھو۔ آج فصاحت بہت کچھ سدھ گئی ہے۔ جبل پور میں اور امرت سر میں جو جلسے ایک دو ہفتوں میں ہونے والے ہیں اگر ان میں دہلی کی تجاویز منظور نہ ہو سکیں تو پھر کچھ بھی نہ ہو سکے گا۔ رخصت نے ضرور سنبھالا لیا ہے لیکن کہیں یہ سنبھالا مرض الموت کے دھوکہ دینے والے سنبھالے کی طرح نہ ہو۔

بیمار محبت نے لیا تیرے سنبھالا
لیکن وہ سنبھالے سے سنبھل جائے تو اچھا

کانگریسی سیاست کے بے اعتمادی

۱) کانگریس سے علیحدگی کا اعلان

خلافت کانفرنس میں صدارتی خطبہ

ہمدرد ۱۵ جنوری ۱۹۲۹ء

جون ۱۹۲۸ء میں مولانا غلام کی غرض سے یورپ تشریف لے گئے تھے۔ ان کی غیر حاضری میں نہرو رپورٹ مرتب ہوئی اور آل انڈیا پارٹیز نے اسے منظور کر لیا۔ مولانا مدراس کانگریس کے فرقہ وارانہ فیصلوں کو برقرار رکھنے کے حامی اور نہرو رپورٹ کے خلافت تھے۔ ہندوستان میں واپس آتے ہی انہوں نے نہرو رپورٹ کی مخالفت کی اور دسمبر ۱۹۲۸ء میں جب کانگریس نے کلکتہ کے مقام پر نہرو رپورٹ کو قبول کر لیا تو مولانا کانگریس سے علیحدہ ہو گئے۔

یہ صدارتی خطبہ جو خلافت کانفرنس منعقدہ کلکتہ میں اٹلی دونوں میں مولانا نے زبانی دیا تھا کانگریس سے علیحدگی کا اعلان ہے۔
 ”خلافت“ کے خاتمے نے خطبہ کو یحییٰ قلم بند کرنے کی کوشش کی تھی لیکن وہ ہر شکل مولانا کا مفہوم ضبط تحریر میں لاسکا اور یوں ہر خطبے کا اصل مطلب اسی سے سمجھ میں نہیں آتا اس کی حیثیت مولانا کی کانگریس علیحدگی کے اعلان کا براہ راست اعلان ہے! آپ مجھے معاف کریں گے اگر میں بہت ہی اختصار کے ساتھ چند واقعات اپنی سلیک زندگی کے ایک خاص غرض سے عرض کروں۔
 میں برس سے زیادہ کا عرصہ مہاکہ مجھے آپ نے ملک کے سامنے آتے

ہوئے دیکھا ہوگا۔ خواہ علی گڑھ کالج کے پرانے طالب علم کی حیثیت سے یا لیگ کے صدر کی حیثیت سے اور آخر میں کانگریس کے ایک رکن اور پھر ایک صدر کی حیثیت سے اس کے بعد خلافت یا کسی اور وفد کے ممبر کی حیثیت سے اور آج خلافت کانفرنس کے صدر کی حیثیت سے آپ کے سامنے آیا ہوں۔ لیکن میرے عزیز ترین دوستوں اور عزیزوں کو اس کا علم نہ ہوگا اور بڑے بھائی جو میری پرائیویٹ زندگی کے حال سے بھی واقفیت رکھتے ہیں، کو بھی اس کا علم نہ ہوگا کہ میں نے کسی جلسے کی خواہ وہ پرائیویٹ ہو یا سیاسی یا قلمی، چھوٹا بڑا کیا ہی جلسہ ہو کبھی صدارت نہیں کی اور کسی جماعت کا کوئی منصب یا عہدہ قبول نہیں کیا۔ میں اپنے نو عمر ساتھیوں میں عہدے اور منصب کی خواہش کو دیکھا کرتا تھا جو جوانوں میں بہت سی رقابت کا باعث ہوتی ہے اور کام خراب کرتی ہے۔ میں نے جو کچھ تعلیم حاصل کی تھی اس سے سبق مل گیا تھا کہ اگر دنیا میں کوئی نام و نمود چاہتا ہے تو وہ صرف کام ہی سے حاصل کر سکتا ہے اور کام کے لئے عہدے کی ضرورت نہیں۔ جس جمعیت میں کام کرتا ہوں تو وہاں رکن کی حیثیت سے کام میں حصہ لینے سے عہدے داروں سے زیادہ کام کرنا پڑتا ہے۔ اس لئے جب کسی دوست نے مجھ سے کہا کہ فلاں عہدہ آپ کے لئے تجویز کرنے میں تو میں نے انکار کر دیا، مگر میں نے سوچ لیا تھا کہ چالیس برس سے پہلے جبکہ رسول کریمؐ پہلا خدائی فرمان اور رب کا پیغام غار حرا سے لے کر چالیس برس کے بعد ہی نکلے تھے کسی مسلم جوان کو یہ حق نہیں کہ وہ کوئی منصب لے۔ لیکن یہ بھی اتفاقی امر تھا کہ میں نے جس منصب کے لئے کبھی کوشش نہیں کی اور نہ کر سکتا تھا، کیوں کہ چند وارٹے کی نظربندی کے زمانے میں کوئی سیاسی کام نہیں کر سکتا تھا، مجھ کو ایک منصب عطا کیا تھا اور وہ اسی شہر میں مسلم لیگ کی صدارت تھی جس کا سنگ بنیاد ۱۹۰۶ء میں ڈھاکہ کے اندر رکھا گیا تھا۔ اسی سال ۱۹۱۱ء میں میگزینٹ کو کانگریس کی

صدارت عطا ہوئی اور گورنمنٹ نے انہیں کم خطر ناک سمجھ کر آزاد کر دیا تھا کیونکہ گورنمنٹ
 خوب سمجھتی تھی کہ جو لوگ ڈومنین اسٹیس پر قانع ہوتے ہیں یہ نسبت ان کے کم خطر ناک
 ہوتے ہیں جو آزادی کامل کے خواہاں ہیں۔ بیشتر اس کے کہ حکم امتناعی کی خبر مجھے
 ملے جو میرے حق میں صادر ہو چکا تھا میں نے بلا خواہش اور اطلاع کے ایک غزل
 لکھی تھی۔ اس غزل میں ایک منقطع عرض کیا تھا۔ میں چاہتا ہوں کہ تقریب سے پہلے
 اس منقطع کو پڑھ دوں تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ جو تو ضمانت آپ کو مجھ سے ہیں
 ان کو میں پوری کر سکتا ہوں یا نہیں۔ میں حقیقت میں آپ کی توقعات پوری کرنے
 نہیں آیا ہوں اور غلط توقع کو تو کبھی پوری کر ہی نہیں کر سکتا۔ جس وقت سڑیا ٹیگو،
 ہندوستان آئے ہوئے تھے تو میری آزادی اور رہائی کی تحریک جاری تھی تو مسٹر
 مانٹیگو کا دفتر ہندوستان کے دو لاکھ تاروں سے بھر گیا تھا۔ اس وقت میں یہ
 غزل تحریر کر رہا تھا۔

یوں قید سے چھٹنے کی خوشی کس نہ ہوگی یہ صدر نشینی ہو مبارک تھیں جو ہر
 پیرتیرے ایسروں کی دعا ادری کچھ ہے لیکن صلہ روز جزا ادری کچھ ہے
 میں دینا کے آزادوں کی طرح حریت کا دعوے دار بن کر آپ کے سامنے
 نہیں آ رہا ہوں میں عبدیت کا طوق غلامی گلے میں ڈال کر خدا کا بندہ محمد رسول اللہ
 کی خاک پا بلکہ اس سے بھی کمتر ذرہ بن کر آپ کے سامنے آ رہا ہوں اور آپ کو بھی
 اس رشتے میں منسلک کر لے آیا ہوں چاہے وہ آپ کو پسند ہو یا نہ ہو
 رشتہ درگرو غم انگندہ دوست
 میاں بردہر جا کہ فاضل خواہ دوست

میں اگر آپ سے یہ عرض کر دوں کہ میں آپ سے وہ باتیں کہنے والا ہوں
 جو آپ کی اکثریت کو بندہ ہوا نہیں ہیں آپ کو غلط توقع نہ دلاؤں گا۔ جب میں کانگریس

میں شریک ہوا تو میں نے اس کے خوش کرنے کی بھی کوشش نہیں کی آپ اگر مجھ سے توقع رکھتے ہوں کہ میں ہی کہوں آپ کی اکثریت کی پسند ہو، میرا بھروسہ نہ مسلم اکثریت پر ہے نہ ہندوستان کی اکثریت پر ہے۔ میں مسلم اکثریت سے خائف ہوں نہ ہندو اکثریت سے۔ میرا بھروسہ اگر کسی پر ہے تو وہ توحید ہے۔ میں اللہ کا غلام ہوں۔ میں جو کچھ بھی عرض کروں گا اسی کی خوشنودی کے لئے ہو گا، ورنہ وہی چیز جس کا رسول اللہ صلیم کو حکم ملا تھا کھردھیں کھردھیں دینی حدیث خداوند کریم کی رضا جوئی کے لئے رعاہ ہوا ہوں آپ ماریں گے، دھتکاریں گے، گالی دیں گے لیکن آپ کی خوشنودی کے لئے خدا کی رضا مندی نہیں چھوڑ سکتا۔ ابھی چند روز ہوئے کہ میں ذاتی حیثیت سے آل پارٹیز کونشن میں شریک ہوا اور میں نے وہ تقریر کی جو ہندوستان کے ایک طبقے کے موافق تھی لیکن آپ کو معلوم ہے کہ میں کس کس طرح سے روکا گیا اور میری تقریر میں کس کس طرح سے روڑے اٹکائے گئے (شرم شرم کے نعرے) میں نہیں چاہتا کہ آپ شرم شرم کے نعرے لگائیں۔ وہ بھی ہماری ہی شرم ہے کیونکہ وہ ہمارے ہی بھائی ہیں لیکن میں کہنا چاہتا ہوں کہ میں کلہ حق منانے کے لئے گیا تھا۔ کسی کی پرواہ نہیں کی جس چیز کو میں ہندوستانیوں کے لئے، ہندوؤں، پارسیوں، سکھوں، مسلمانوں اور انگریزوں کے لئے، بندگان خدا کے لئے برا سمجھتا ہوں میں وہ آپ کی خدمت میں عرض کروں گا۔ خدا کرے ہم سب کا ملحق ہو جائیں۔ میں غلطی برپاں تو آپ بری رہنائی فرمائیں اور اگر آپ غلطی برپاں گے تو میں درست مشورہ دوں گا۔ میں تو ایک رسی آپ کے گلے میں ڈالنا پسند کروں گا۔ باوجود مکمل آزادی کے دعوے کے میں آپ کو آزاد بنانا نہیں چاہتا۔ میں آپ کو تبدیلی کی طرف لانا چاہتا ہوں۔ میں نے اپنی نظربندی کے زمانے میں اپنے بڑے بھائی کے جواب میں غزل لکھی تھی۔ وہ شاید حکومت پرستی کی وجہ سے ہم سے چھیند و اڑے میں لئے تک

نہ آئے میرے ان بھائی نے جو ہندوستان کے بے مثل شاعر ہیں ایک مطلع میں سب
کا جواب دے دیا ہے

جو براعدا کے گلے تیری جدائی کے گلے
اس دل تنگ میں ہیں ساوی صبا کی کے گلے
میں نے رویت بدل کر اسی تافیے میں غزل کھی تھی جس کا مطلع یہ تھا ہے
کبھی چلیے ہی نہیں آبلہ پانی کے منے
خفہ کیا جائے بھلا راہ نمائی کے منے
پانچ سال کی مسلسل تید کو مد نظر رکھ کر بتول جیل میں لکھا تھا ہے
کثرتِ شوق سے ہر ہجر بھی ہر گتہ صال
ہم نے لوٹے ہیں بہت تیری جدائی کے منے
کثرتِ شوق تھی اور لذت بعدِ منزل
ہر طرف خار تھے اور راہ نمائی کے منے
طبع آزاد اسیری میں بھی پاسبان نہ تھی
تید میں ہم نے اٹھائے ہیں اپائی کے منے
اور جس شعر کی طرف آپ کو توجہ کرنا چاہتا تھا جس کے سبب سے بتول جیل
مجلسِ مشاعرہ بنا دی گئی تھی وہ یہ ہے یہ
میری مٹی ہوئی جسے تری مٹی میں گم
بندگی ہی میں ہے ہم کو خدائی کے منے
میں آپ کو اسی بندگی کی طرف لے جانا چاہتا ہوں جس میں آپ کو ساری خدائی
کے منے مل جائیں۔
علمائے کرام مجھے معاف فرمائیں گے میں ان گستاخوں میں ہوں جو سب سے

زیادہ گت خنی ان کی شان میں کرتا ہوں لیکن نہایت ادب سے میں ان بھائیوں سے
 عرض کرتا ہوں جو نہ تو عمامہ باندھتے ہیں نہ ٹٹوں سے اوپر اڑا رہے ہوتے ہیں یا تو بڑی بڑی
 موچیں رکھتے ہیں یا اعتدال پر اتار دیتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے چھکنے میں کچر چو پایا
 ریڑھ تلخ پڑتی ہو اور وہ لگی رہ گئی ہو۔ شکایت کرتے ہیں کہ تم نے ہم پر علماء کو مسلط کر دیا
 ہے وہ یہ جماعت ہے جو بغیا بہینہ کی پوری تفسیر ہے۔ یہ حضرات مجھے کہتے ہیں
 کہ تم نے علماء کو ہمارے پیچھے لگا دیا، تم انھیں مسلم لیگ لے جاتے ہو جو چھوٹی چھوٹی
 باتوں پر لڑتے ہیں۔ ہمارے دنیاوی اختلافات کا باعث ہمارے مذہبی اختلافات ہیں
 تم منہ دوستان کو غلامی میں مبتلا کر کے تباہ کر دے گے۔ علماء کے کام سن ہیں جو مجھے سننا پڑتا
 ہے لیکن میں ان بھائیوں سے کیا کہوں جو نہ سر پر عمامہ رکھتے ہیں اور نہ ٹٹوں سے اونچا
 پانچا ہم پہنتے ہیں اور چہرے پر ڈاڑھی رکھتے ہیں جس طرح یہ علماء تہذیب کے ذلت آنکھیں
 ملنے ہوئے اٹھتے ہیں اور وضو کے لئے گرم پانی تلاش کرتے ہیں۔ اس سے زیادہ دوسری
 قسم کے شب زندہ دار لوگ یا اکل و شرب میں مشغول یا کسی اور محفل نفس دسرود میں
 منہمک یا لہو و لعب میں تھوڑا تماش و شطرنج میں شب زندہ دار جب علی الصبح اٹھتے
 ہیں تو بجائے وضو کے ڈاڑھی مونڈنے کے لئے گرم پانی تلاش کرتے ہیں اور اتنا کام
 ہوتا ہے کہ کھوٹی بھی نہ بچنے پائے۔ شاید علماء کرام اتنی تسخنی نہ کرتے ہوں جس قدر تسخنی
 کرتے ہیں کہ کٹائی کی گرہ داپٹا ہو یا جو اگر سوٹ کا رنگ ایسا ہو تو بانی کا رنگ کیسا ہو
 رومال کس قدر جیب سے نکلا ہو اور تھوڑا نکلا ہو یا زیادہ یا نیم دروں یا نیم بروں۔ میں
 ان حضرات سے دریافت کرتا ہوں کہ علماء نے تمہیں سے کام لیا ہے لیکن ہنڈستان
 کو ان اختلافات نے برباد کر دیا ہے یا تمہارے۔ تم منہ دوستان کو متحد کرنا چاہتے ہو
 اور اتحاد کے لئے اس پر راضی ہو کہ سر علی امام اور مہاتما گاندھی ایک جھنڈے کے
 نیچے جمع ہوں جس پر تین تین سیلیبی نشان بنے ہوئے ہوں؟ دہرگز نہیں کی آوازیں،

لیکن نہرو رپورٹ کے منوائے کے لئے جو طریقے آج اختیار کئے جا رہے ہیں وہ ہرگز صحیح نہیں ہیں۔ پہلی سیم انڈی غلط ہے، بلوچ غلامی کو گردن میں ڈالنا قبول کیا گیا ہے کہ ہم سر علی امام اور سر سنج بہادر سپرو وسط جتنا منی و دیگر امراء اکابر متحد و متفق ہو جائیں گے لیکن میں یقین دلانا ہوں کہ ہندوستان میں اتنی نا اتفاقی کبھی نہیں بھیلی تھی جتنی کہ آج نہرو رپورٹ کے منوائے میں پھیلی ہے۔ میں ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ پہلے اجلاس میں سب سے بہتر تقریر پنڈت موتی لال نہرو کی تھی جس میں انھوں نے کہہ دیا تھا کہ یہ کتاب الہامی نہیں، صحیفہ سماوی میں سے کوئی صحیفہ نہیں کہ آپ اس کے ایک ایک حرف سے متفق ہوں۔ ہم سے جو کچھ ہو سکا ہے بہتر سے بہتر سمجھ کر آپ کے سامنے رکھ دیا ہے۔

سہارا کام نہیں ہے کہ فیصلہ کریں یا آپ کو مجبور کریں۔ یہ آپ کے ہاتھ میں ہے جو آپ کریں گے وہ ہم قبول کریں گے۔ ایک ایسی کمیٹی کے لئے حقیقتاً یہی طریقہ بہتر تھا۔ لیکن جناب ہم کو قرآن کریم نے سمجھا دیا ہے کہ ایک مرض ایسا ہے جس میں علماء اور اُمّی دونوں مبتلا ہو سکتے ہیں یعنی اقرار باللسان اور ہے اور اقرار بالقلب اور ہے۔

علماء کو ریاکار بنایا جاتا ہے کہ ”چوں بخلوت می روند آن کار دیگر می کنند“ میں سیاست دانوں سے پوچھتا ہوں کہ کیا نہرو رپورٹ کے ارکان جو شرط نہیں کر رہے ہیں ابھی کبھی مخالفت کے نام سے اور کبھی مسلمانوں کی اکثریت کے نام سے ابھی پنجاب کے نام سے اور کبھی یہ کہہ کر کہ اکثریت کے لئے یہ بھی مناسب ہے کمیٹیوں کو بنانے کے لئے کبھی مردوں کو کفن سے لاکر ارکان بناتے ہیں بلکہ ان کا بس چلتا تو لنگا جی سے راکھ لاکر کہتے کہ ایک جسد بے روح یہ بھی ہے۔ مختلف کمیٹیاں بنتی ہیں مسلمانوں کو مرعوب کیا جا رہا ہے بلکہ ہندوستان کی سب سے بڑی جماعت کانگریس کو بھی ذیہ دیا جائے گا۔ آپ دیکھیں کہ اس کی کارروائی بھی باطل کرنے کی کوشش کی جائے گی۔

کبھی پنڈت موتی لال جتئیہ میں یا پنڈت جواہر لال، بازی آذر کے ہاتھ رہتی ہے یا

ابراہیم کے ہاتھ بت پرست جتنا ہے یابست شکن۔

مجھے اندیشہ ہے کہ جس طرح یہ ہی جتنا سنی ان ہی راجہ محمود آباد اور ان
 ہی رنگا سوامی آئر نے پنڈت موتی لال نہرو کو جیل میں بھیجا تھا، محمد علی کے اٹھار
 سے وہ ضمانت لی تھی جو کسی چور سے بھی طلب نہیں کی جاسکتی۔ محمد علی کا پریس بند
 کیا گیا، محمد علی اور اس کے بھائی نظر بند کیے گئے، ان کو جیل میں ڈالا گیا اور ان
 کو قید بوں کی ٹوپی پہنا کر کام لیا گیا۔ یہ تمام کام کس نے کیا تھا؟ کیا حکومت نے؟
 ان ہی لوگوں نے جو آج درجہ نوآبادیات پر قانع ہیں، حکومت نے ان ہی ہمارے
 صاحب محمود آباد کے ذریعے موتی لال کو قید کر لیا تھا، ان ہی سر علی امام کی حکومت
 نے ہمارا اخبار بند کیا اور ہم نظر بند ہوئے۔ تجربے کے متعلق ایک انگریز کا قول ہے
 کہ تجربہ ان اسلحہ جات سے بنا ہوا ایک جنگی نشان ہے جنھوں نے ہمیں زخمی کیا
 ہے۔ آج موتی لال نہرو وہی جامہ پہن رہے ہیں جو کل ہمارا محمود آباد صاحب
 اور سر بیج بہادر سپرو نے پہنا تھا۔ کل تم جو اہل لال نہرو کو پھانسی کے تختے پر دکھو
 تو سمجھ لو کہ اس کا قاتل اس کا باپ موتی لال نہرو ہے۔ جو اہل لال جب آزادی
 مانگنے جائے گا تو حکومت کا دفتری اقتدار کہے گا۔ تم جو آزادی مانگتے ہو وہ
 بغاوت ہے اور باغی کی سزا پھانسی کا تختہ ہے۔ جس طرح راجہ صاحب محمود آباد
 نے میرے بھائی شیردانی کو قید کرنے کا سنسن (منظوری) دیا تھا اگر جو اہل لال بھی
 پھانسی پر لٹکایا جائے گا تو موتی لال کا نام اس کے قاتل کی حیثیت سے لیا جائے گا۔
 اس وقت یہ کہا جائے گا کہ یہ باغی ہیں، نو جوان ہیں، باپ سے بھی بڑا بنا چاہتے ہیں
 موتی لال کو سیاست جو اہل لال نے سکھلائی، میں پہلا شخص ہوں جس نے جو اہل لال
 کو سکریٹری بنایا مگر شاید اب تو جتنا سنی سکریٹری ہیں۔ آج درجہ نوآبادیات مہاتما
 گاندھی جی نے بھی قبول کر لیا ہے اور ڈاکٹر انصاری نے بھی۔ جب مٹرین گپتا

ایک تقریر کر رہے تھے میں نے ایک جملہ کہا تو موتی لال صاحب بگڑ گئے اور صدر جلسہ ڈاکٹر انصاری ان کے آکر کہا میں اکٹھٹیلی میں جن کو وہ بچاتے ہیں میں نے کہا کہ آج آپ صدر ہیں لیکن میں نے بھی پولٹیکس سیکھی ہے کوئی پارلیمنٹ ایسی نہیں جس میں دو ایک جملے انٹر میٹ کے نہ کہے جاتے ہوں لیکن جب میں خود تقریر کرتے کھڑا ہوا تو مجھے بار بار روکا جاتا تھا اور موتی لال کی زبان سے ایک لفظ نہ نکلا اور اس وقت ڈاکٹر انصاری کو کسی نے مشورہ نہیں دیا کہ ان مداخلت کر کے والوں کو روک دیا جائے۔ بھائیو! میں ان کی خدمت میں عرض کر رہا تھا کہ یہ غلامی کا طوق ہے۔ این سین گیتا نے بنا یا ہے کہ اس سے رنجشیں دور ہوں گی لیکن جو کچھ سو رہا ہے وہ اس کے برعکس ہے۔ حکومت جب جاہر لال کو بھانسی پر لٹکاے گی تو ان کے قاتل موتی لال ہوں گے جس طرح موتی لال کو قید کرانے والے مسٹر ضیائی تمہارا یہ محبوب آباد اور سر سپرد تھے۔ کسی کو شبہ ہے کہ گاندھی کو کس نے قید کرایا؟ مہندوؤں کو مہندوؤں نے مسلمانوں کو مسلمانوں نے۔ اس وقت سوراخ مانگا تھا۔ انڈی پنڈیا کا لفظ زبان سے نکلا تھا تو گاندھی کو چھ برس کے لئے قید کیا گیا تھا تو کیا جاہر لال کو آزادی طلب کرنے میں بھانسی پر نہ لٹکایا جائے گا۔ مسٹر بین چندر پال برطانوی تعلق کی کڑی نہیں توڑنا چاہتے اور کہتے ہیں کہ یہ سب آزادی کا مل ہے۔ اس کا جواب ایک ہے کہ جب ڈار ون نے کہا کہ انسان بندگی اولاد ہے سب ثابت مل گئے مگر دم دار انسان نہیں ملا جو ثابت کر سکتے کہ یہ بند را بھی تک اپنی دم تک نہیں چھوڑنے پایا ہے۔ اسے سائنس میں Missing Link کہتے ہیں۔ میں یقین دلاتا ہوں کہ اس دم کو بین چندر پال نہیں لٹائے پائیں گے بلکہ دائرے توڑنا مڑنا رہے گا۔ بلو دران ملت آج آپ کو آپ کے ذریعے سے سارے مہدوتان کو بلکہ ساری دنیا کو میں ایسی بری بات بتانا چاہتا ہوں جو میرا خیال تھا کہ دنیا تیرہ سو برس سے جان چکی تھی۔

مگر افسوس! باوجودیکہ ایک ذات گرامی جس کے نام نامی پر میرا نام رکھا گیا ہے
تیرہ سو برس پہلے ساری دنیا کو بتا چکی تھی۔ مگر افسوس اسی نام نامی پر ایک نام رکھنے والے
محمد عالم صاحب کو اور افسوس اسی کے نواسے سر علی امام کی وہ بات سمجھ میں نہیں آئی کہ
نسل اور مرزبوم وہی لفظ ہے جس کو بھومی اور جاتی کہتے ہیں۔ یہ دو چیزیں جاتوروں کی
پہچان کی ہیں انسان کی پہچان کے لئے نہیں، انگوڑہ کی بلی، رام پور کا ہانڈ، جٹا پار
کی بھینس، اسلام نے تیرہ سو برس پہلے کہ رسول اللہ کی معرفت تمام دنیا کو بتا دیا تھا کہ دنیا
کے دو ٹکڑے ہوئے ایک وہ جو دنیا کو اس طرح برتنا چاہتا ہے جس طرح بتانے والے
نے برتنا چاہا جو اپنی مرضی کو قائل نہیں دیتا، بتانے والے کی مرضی پر ہے اور وہ عجات
بتانے والے کی مرضی پر نہیں چلتی اپنی مرضی پر چلتی ہے اور حقیقت کا انکار کرتی ہے اور
ہر بات میں اللہ کو جھٹلاتی ہے اور کفر کی ترکیب ہوتی ہے۔ دنیا کے دو ٹکڑے ہیں ایک
اسلام اور دوسرا کفر۔ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ کل مومن اخوتہ میں رہا تا گاندھی
سے کیوں کہوں یا مالوی جی کو کیوں سمجھاؤں کہ کفر ایک ملت ہے اور اسلام ایک ملت
ہے اور وہ کیوں کہتے ہیں کہ دنیا کی تقسیم یوں کی گئی ہے کہ انگلش، جرمن، فرینچ، برہمن
اور شودر۔ آپ سے ابھی عرض کر رہا تھا کہ یہ شخصیں کہ فلاں ترک ہے فلاں افغانی ہے
فلاں ہندوستانی ہے، نیز ہندی کو کیا واسطہ ایرانی سے، ایرانی کو افغانی سے، عجمی کو
عرب سے، فرینچ کو انگلش سے اور انگلش کو رشین سے کیا واسطہ۔ یہ وہ غلط اصول
ہے جو زندگی کو نہ ماننے سے پیدا ہوتا ہے۔ انبیائے کرام نے اس کو دور کرنا چاہا نہ سکتا
مالوی جی سے نہیں کہ وہ نہیں سمجھے کہ یہ تقسیم تمھاری ترکی و افغانی کی عیب و عجم کی اسلامی
تفریق نہیں بلکہ صحیح تفریق کفر اور اسلام کی ہے۔ میں حجب دیکھتا ہوں کہ اسی رسول اللہ
کے نواسے سر علی امام بھی نہیں سمجھتے اور آل پارٹیز کنونشن میں کہتے ہیں کہ کچھ کو جمعیت العلماء
اور خلافت کمیٹی کی آزاد پسندی پر بھروسہ نہیں کہ یہ ہندوستان کی آزادی چاہتے ہیں

یہ تو جاپا ہیں گے کہ انگریزوں سے نکل جاسنے کے بعد افغان کا بادشاہ راج کرے اور سنا ہے
کہ مالوی جی سنے ان کی میٹھ ٹھونکی ہی نہیں۔

(۲) مہاتما جی اور وائسرائے کی ملاقات

قرآن السعیدین

سہدرو ۲۰ فروری ۱۹۲۹ء

ع ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں

خود اپنی سخت علالت اپنی ایک لڑکی کی سخت تر علالت اور بچوںم انکار کے باعث میں ایک عرصے سے اخباری اور سیاسی دنیا میں نہیں ہوں اور نہ جس طرح دہلی کے ایک ایک بچے کی زبان پر اس دعوت کا ذکر ہے جو صدر مجلس تحفہ سٹرپٹیل آج شام کو دے رہے ہیں اسی طرح مجھے بھی اس کا علم ہوتا اور کل شام کو پہلی بار ایک سیاست سے تقریباً بے گاہہ شخص کی زبان سے جو مجھ سے ملنے آئے تھے یہ سن کر مجھے کسی قدر استعجاب نہ ہوتا کہ سٹرپٹیل کے مہمان مہاتما گاندھی نہ ریکلنسی لارڈ اردن سے اسی دعوت میں ملاقات فرمائیں گے۔ میں پرسوں اور کل بے حد مصروف رہا تھا اس لئے مہاتما جی کی خدمت میں کل شب سے پیشتر حاضر نہ ہو سکا۔ دوسرے مجھے اس کا بھی خیال تھا کہ مہاتما جی کانگریس کی مجلس عاملہ میں شرکت فرما رہے ہوں گے۔ ۱۷ فروری کو مجھ سے ملنا غالباً ان کے لئے دشوار بھی ہو گا۔ البتہ کل روزہ افطار کر کے بعد میں رائیونہ گیا اور مسلمان کرم فرما کی محبت میں سٹرپٹیل کے ہاں مہاتما جی کے درشن کئے۔ جب میں ان کرم فرما سے ملا تو معلوم ہوا کہ سٹرپٹیل وائسرائے کو ایک دعوت دے رہے ہیں اور ان کا تیسرا جلسہ شب کو ڈرویا جائے گا۔ کل صبح مہاتما جی کی خاموشی کا دن تھا اور چونکہ کانگریس کی مجلس عاملہ کے علاوہ بھی وہ سٹرپٹیل وغیرہ سے گفتگو فرماتے ہیں، آزادی

کو مشغول رہے تھے اس لئے خاموشی کا دور شب کے سوانہ بجے کے بعد شروع ہوا تھا اور کل شب کو اس وقت ختم ہونے والا تھا جب ہم ان کی خدمت میں حاضر ہوئے تو وہ خاموش تھے مگر تحریر فرما کر ہمیں اس کی اطلاع دی کہ کچھ لوگ ٹھیک اسی وقت ملاقات کے لئے وقت مقرر کرا چکے ہیں جب کہ ان کی خاموشی کا دور ختم ہو گا، اس کے بعد بھی ایک اور صاحب ملاقات کے لئے آئے والے ہیں۔ ہم رخصت ہونے والے ہی تھے کہ سوانہ بج چکے اور مہاتما جی نے فرمایا کہ کل دو بجے آؤ۔ ”سہرہ“ کی خدمت دجس دن بھی اس کی رخصت ملے، اس سے کچھ زیادہ سی وقت لیا کرتی، اس لئے میں نے عرض کیا کہ اگر چار کے قریب آؤں تو کیا؟ تو فرمایا کہ اس وقت والٹر نے شریف لانے والے ہیں۔ تب جا کر مجھے معلوم ہوا کہ ہز کیلینی کو ڈز نہیں دیا جا رہا ہے بلکہ دعوت محض چائے نوشی کی ہے۔

آج صبح ایک مقامی اخبار سے معلوم ہوا کہ اس دعوت میں صرف مہاتما گاندھی اور والٹر صاحب ہی شریک نہ ہوں گے بلکہ بینڈنٹی لال نہرو، بینڈنٹ مدن موہن مالوی، مسٹر جینا اور نواب سر عبد القیوم بھی مدعو ہیں اور ایک جگہ تو یہ بھی درج ہے کہ صرف ملکی لاٹ ہی نہیں بلکہ جنگی لاٹ صاحب بھی شریک ہوں گے اور دو ہندوستانی دالیان ملک بھی جو اس وقت دہلی میں موجود ہیں، بالفاظ دیگر یہ صرف قرآن السعدین ہی نہیں ہے بلکہ فلک سیاست کے سارے سارے جمع ہو گئے ہیں اور آج شام کو صدر مجلس قضا کے دولت کدے پر سب کے سب ضیا پاش ہوں گے۔ ایک زمانہ وہ تھا کہ سواراج پارٹی کے لیڈر بینڈنٹ موتی لال نہرو جو اپنی پارٹی میں ڈسملین قائم رکھنے کا خود ہی سب سے زیادہ ڈھول مٹا کرتے تھے عمال حکومت کی متولی

میں اپنی پارٹی کے کسی فرد کو شریک نہ ہونے دیتے تھے گو دیوان جین لال کے مجلسی حوصلے اس حکم اتناعی سے بھی لپٹ نہ ہوتے تھے، مسٹر زنگا آریہ کا نوڈر ہی کیا ہے اور مغزوں سے یہ کہہ دیا جاتا تھا کہ سر بازل بلکیٹ حکومت کے عمال ہیں سے ہیں ایڈی بلکیٹ جنہوں نے دعوت دی تھی کہیں اُن عمال میں داخل ہیں۔ پھر سننے میں آیا کہ حکومت ہند کے ایک منہد عضونے اپنے گھر ڈرنے کے فرد اس پارٹی کے لیڈر پنڈت موتی لال نہرو کو حضور واسرائے سے ملایا اور کچھ دنوں تک سیاسی حلقوں میں اس کے بھی بہت چرچے ہوتے رہے۔ آج نوبت یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ ایک ایسی دعوت میں جس میں حضور واسرائے مدعو ہیں نہ صرف پنڈت موتی لال نہرو جنہوں نے ترک تعاون کی تحریک کی اور تھی نکالی اور اسے کیا کی مقدس زمین میں آگ کی سپرد کیا اور بالآخر پریاک کے مقدس ترین سنگم میں اس کی راکھ کو گنگا جی اور جنا جی میں ڈبو دیا مدعو ہیں بلکہ ترک تعاون کی تحریک کے بانی اور ہادی بھی شرکت فرمائے والے ہیں۔

جب میں وہ زمانہ یاد کرتا ہوں جبکہ میں خود کانگریس کا صدر تھا اور بہا ناجی یروہیل اور پونا کے اسپتال سے نکل کر جو میں مقیم تھے اور موتی لال جی اور ویش بندھو اس سے ترک تعاون کے پروگرام کی تعمیل کے متعلق گفت و شنید کر رہے تھے اور پھر آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں جو احمد آباد میں منعقد ہوا تھا موتی لال جی اور داس اور ان کی ساری پارٹی کو نہ صرف کانگریس کی مجلس عاملہ سے جس میں اپنی ”نوسینرز“ پارٹی سے اٹھکڑ کر میں نے ویش بندھو داس کو متعجب کرایا تھا بلکہ تمام کانگریس کمیٹیوں سے اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی تک اسے نکلوانے پر تلے بیٹھے تھے اور جب اس

میں ناکامی ہوئی اور وہ جلسہ ایک دردناک گریہ وزاری پر ختم ہوا تو سارہی تیار گز
 آئرم میں سارے کے سارے ”نوجوینز“ مہاتما گاندھی کے سامنے مجھ پر
 ٹوٹ پڑے کہ یہ اسی کا کام ہے کہ دہلی کے اپیلیشن اور پھر کوکناڈا کانگریز
 میں اس نے سوراہیوں کو کانگریس سے نہیں نکلوانے دیا۔ جب میں وہ
 زمانہ یاد کرتا ہوں اور پھر آج کی حالت دیکھتا ہوں کہ نہ صرف مولیٰ لال جی
 اور مہاتما جی ایک جان دو و قالس ہیں بلکہ وہ مالوی جی بھی جن کے اور بہانے
 درمیان میں نے اپنے نزدیک نہایت تدبیر سے یورپ سے خلافت ٹیلیشن
 کی سرکردگی کرنے کے بعد واپس ہوتے ہی اکتوبر ۱۹۲۰ء میں صوبجات متحدہ
 کی پولیٹیکل کانفرنس کی سبکدستی میں جس میں پھر پہلی بار ترک تھان کی تعین
 شروع ہوئی عرض کیا تھا کہ صرف غلطی اسی سافری سے مگر جن کے اور مہاتما جی
 کے درمیان خود مہاتما جی نے فرمایا تھا کہ ایک ”مہاساگر“ حامل ہے اور
 جنہوں نے احمد آباد کانگریس کے بعد مہاتما جی کا ہاتھ بٹانے کے لئے ہمارے
 کاموں میں شرکت کر کے پہلے بار دہلی کی رجعت قہقری شروع کرانی اور پھر
 مہاتما جی کے قید کر دیے جانے کے بعد پنجاب میں کھادی بیچنے کے لئے جا کر
 سنگھٹن شروع کرایا اور ہندو مسلمانوں کے مسئلہ اور ۱۹۲۱ء کے غیرت انگیز اتحاد
 کو توڑ دیا اور ہندوستان کی آزادی کی تحریک کو خواب و خیال بنوا دیا وہ بھی باوجود
 اسلی کی کانگریس پارٹی میں شامل نہ ہونے اور نام نہاد ”نیشنلسٹ“ پارٹی کے
 (جو دراصل ہندو مہاسیما پارٹی ہے) صدر ہونے کے کانگریس کی مجلس عاملہ کے
 دو سال سے ایک عضو ہیں اور آج مہاتما جی کے مشیر فاعل ہیں تو عجیب و غریب
 بھی ہوتی ہے اور غشی بھی آتی ہے اور کبھی کبھی آنکھوں سے دو چار آنسو بھی
 نکل پڑتے ہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ یہ سولے سرد و آسلی لٹے کے یہ تو سب

کے سب منہد ہیں۔

سنا آج کی دعوت محض ہندو لیڈروں اور وائسرائے کی دعوت ہے تو اس شبہ کو دو مسلمانوں کے نام کلیتہً رفع کیے دیتے ہیں ایک نام مسٹر مینا کا ہے جو کلکتے کے مسلم لیگ منعقدہ دسمبر ۱۹۲۷ء تک میں خود اپنی ہی صدارت میں منظور کردہ ”تجاولیز دہلی“ کو لیگ کے ریزولوشن کا جامہ پہناتے ہوئے اور لیگ سے بھی مشروط حلقہائے انتخاب کو منظور کراتے ہوئے پھراتے تھے اور جنھوں نے ناگپور کی کانگریس کے بعد سے آج تک کانگریس میں قدم رکھنا حرام سمجھا ہے اور سائمن کمیشن کے بائیکاٹ پر مبنی کے ایک جلسے میں جس کے وہ صدر تھے اور جو کانگریس ہاؤس کے احاطے میں منعقد کیا گیا تھا نہایت شدید سے اصرار فرماتے ہوئے بھی اس کی وضاحت اور صراحت فرما رہے تھے کہ اس بائیکاٹ کا سول نافرمانی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ دوسرا نام نواب سر عبد القیم کا ہے جن غریب نے نہ تو کبھی وطن پرستی کا دعویٰ کیا نہ وطن پروری کا بلکہ اور وفاسخا بروں کے دستور کے خلاف ہمیشہ خود ہی اپنی اس طرح تحقیر فرماتے رہے کہ بھائی ہم تو شکم پرور ہیں سہارا کیا پوچھتے ہو۔ یہاں تک پڑھ چکے کے بعد فارمین کرام میں سے بعض کو شاید یہ گمان ہو کہ س اب تو محمد علی کی بھی رال ٹیک چڑی اور بے جا رہ روزے میں بھی بے چین اور بے قرار ہو گیا کہ مجھے اس دعوت میں کیوں نہیں بلایا گیا جس گرم فرما کو یہ خیال گذرے ان کی خدمت میں اس فقیر بے لڑائی نہایت ادب سے گزارش ہے کہ یہ پہلا موقع نہیں ہے کہ ہمارا گاندھی اور حضور وائسرائے ایک دوسرے سے مل رہے ہیں۔

مئی ۱۹۲۱ء میں ہمارا حاجی لارڈ رٹنگ سے ملنے گئے تھے اور شیلے کے وائسرائے لاج سے امیدوں سے لبریز دلیپ آکر ہماری طرف سے اس

اٹھارے سو پانچ سو تھے جسے مالوی جی نے حضور اللہ کے بہادر کی خدمت میں ہمارا معافی نامہ قرار دیا تھا مگر جس کی قلمی لارڈ ریڈنگ کی چیف ڈکلب کی ڈزوالی تقریر کے دوسرے ہی دن بھروج میں میرے خطبہ صدارت میں پھر مہاتما جی اور اللہ کے کی تارم تارا اور خط و کتابت میں جس میں لارڈ ریڈنگ نے سب سے پہلے تو مالوی جی کی کو اپنی طرف سے بیچ میں ڈالنا اور بالآخر کراچی میں میرے خطبہ صدارت میں کھل گئی۔ اس کے بعد مہاتما جی خود لارڈ اور ان کی دعوت پر ان سے دہلی میں نومبر ۱۹۲۷ء میں ملے اور سائنس کمیشن کے متعلق گفتگو رہی۔ الحمد للہ کہ میں اور نیز شوکت صاحب باوجود اس قدر لحم و شحم ہونے کے اس قدر شکم سیر میں کہ ان دونوں سے محرومی ہم پر گراں نہیں گذرتی بلکہ ایک طرح تو یہ محرومی ہمارے لئے فغانے امتیاز ہے اس لئے کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حکومت کو ہماری طرف سے پورا اطمینان ہے کہ یہ لوگ حکومت کی دیرینہ اصطلاح میں ”اریکنائل ایسل (reconcile-able)“ ہیں اور ہم سے کسی طرح اور کسی حال میں بھی راضی نہ ہوں گے۔ نیز ہم اس پر راضی ہیں کہ بقول غالب

گرچہ ہے کس کس بُرائی سے ولے با ایں ہمہ

ذکر میرا مجھ سے بہتر ہے کہ اُس محفل میں ہے

قارئین کرام غالباً اب یہ فرمائیں گے کہ اگر تھاری رال اس دعوت پر نہیں پسلی پڑتی تو پھر اس ساری خرافات کے لکھنے اور شائع کرانے سے کیا حاصل! اس ساری خرافات کے لکھنے اور شائع کرانے سے صرف اس قدر مقصد ہے کہ اول مہاتما گاندھی اور پھر حکومت پر یہ واضح کر دیا جائے کہ مسلمانوں کے سیاسی خیالات کی نہ آج مہاتما گاندھی ترجیحی کر رہے ہیں، نہ

موتی لال جی نہ الوی جی اور اگر یہ سمجھا جائے کہ مسٹر محمد علی جناح مسلمانان ہند کے نمائندے ہیں تو یہ بھی غلط ہے۔ ممکن ہے مسٹر جناح باوجود مسلمانوں کے صحیح نمائندہ نہ ہوئے لیکن ان کی صحیح ترجمانی کریں۔ ”نقل کفر کفر نہ باشد“ کہہ کر مسٹر جناح جہا تا جی اور لارڈ اردن دونوں سے صاف صاف کہہ سکتے ہیں کہ یہ کانگریس نہ کنونشن کی سیاست آج مسلمانان ہند کی سیاست ہے اور مجھے یقین ہے کہ نواب سر عبد القیوم تو ضرور یہی کہیں گے لیکن جس چیز کا خطرہ ہے وہ یہ ہے کہ کہیں مسٹر جناح جو مقابلے کے حرفتہ کی طرح بھول الصفت ”مسلم لیگ“ کے نام سے کسی سیاسی پروگرام کو پیش فرما کر جہا تا جی اور لارڈ اردن کو اس کے یقین دلانے کی کوشش نہ فرمائیں کہ یہ مسلمانان ہندوستان کی سیاست ہے، یہ عاجز مسلم لیگ کے بانیوں میں سے ایک ہے اور اسی نے مسٹر جناح کو باہر اترام مسلم لیگ کا ایک عہدہ بنے پر راضی کیا تھا اور انھیں لیگ میں ۱۹۱۳ء میں داخل کرایا تھا وہ اس زمانے میں مسلمانوں کی سیاست سے بیزار تھے اور مسلمانوں کی مخصوص سیاسی جماعت میں داخل ہونا بھی پسند نہ فرماتے تھے اور وہ میں اور میرے رفیق سفر مسٹر سید درجین صاحب سابق سکرٹری مسلم لیگ اور ابن حجج اور مدھ چیتا گورٹ ہی تھے جنھوں نے مسٹر جناح کا ع

کنفر توڑا خدا خدا کیسے

لیکن جوں ہی ان کی محبوب کانگریس میں خود شریک ہوا وہ اس سے بیزار ہو گئے اور ع

میں ہوا کافر تو وہ کافر مسلمان ہو گیا

کلکتہ کے گذشتہ اجلاس سے ایک ہی سال پیشتر وہ مدراس میں کانگریس

خلافتِ مسلم ایکوئٹل کانفرنس وغیرہ کے روشن بدوش دبا یوں کہئے کہ گئے سامنے اور بالقابل، لیگ کا جلسہ کر سنے پر راضی نہ تھے اس لئے جلسہ کھلنے میں منعقد ہوا۔ اس سال بھری کے بعد اب دوسرا جلسہ کھلنے میں ہوا مگر اس بار کچھ کھلنے کی ہوا ہی اور تھی اور گو مسٹر جینا کسی نہ کسی طرح لیگ کا جلسہ ملتوی کر کے ”دستور نہروانی“ قبول کئے ہوئے بغیر ہی کھلنے سے چلے آئے، مگر یہاں سے اس وقت سے آج تک برابر ترغے میں ہیں اور ”تکبر کی ماں کب تک خیر منائے“ اگر ۳ مارچ کو نہ سہی آخر مئی تک تو لیگ کو بھی کسی نہ کسی طرف کو دھڑا نہی پڑے گا۔ جب ہم مسٹر جینا کو کانگریس اور ترک تھادان کے پروگرام کی طرف لانا چاہتے تھے تو وہ ہرگز راضی نہ ہوتے تھے اور ایک عرصہ دراز کی تخب شدہ دقیا نوی جماعت کے چند افراد کو جن سے نئے اعضاء کے پر جلسے میں داخل کر اسے بغیر ”کورم“ بھی پورا نہ ہو سکتا تھا میں نے کہا فریاد کرتے تھے کہ مسلمان اس پروگرام سے شغف نہیں ہیں بلکہ آج کل کی حالت ہے سوائے ہمارا صاحب محمود آباد اور سر علی امام کے یا ہماری ہی جماعت کے ایک ”فتمہ باغیتہ“ کے اور کتنے مسلمان ہیں جو کانگریس اور کنونشن کے اس ”دستور نہروانی“ کے طرف دار ہیں جب پر ہم اب تک راضی نہیں حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کی ملت اس دستور اساسی پر ہرگز راضی نہیں اور جس کسی کو مسلمانوں کی رائے بحیثیت ایک ملت کے معلوم کرنا ہے خواہ وہ ہمارا گاندھی ہوں یا دائرہ رائے ہند اسے چاہئے کہ مسلمانوں سے کہے ایک ایسی انجمن کی رائے ہمارے سامنے پیش کر دجس میں ہر کلمہ گو مسلمان ضرور سی فیس اس کے ضرور ہی اخراجا تہ کے لئے دے کر اس کا ممبر بن سکے۔ آج سوائے جمعیت خلافت کے کسی اسلامی انجمن کا دروازہ اس طرح کھلا ہوا نہیں ہے زقاویانی حضرت

کو یقیناً غلط فہمی ہوئی ہے اور وہ سمجھتے ہیں کہ جمعیت خلافت میں داخلے کی شرط اہل سنت والجماعت کے عقائد سے اتفاق ہے، لیکن اگر یہ سمجھا جائے کہ جمعیت خلافت میں کوئی مسلمان اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتا جب تک وہ ترک تہادون نہ کرے، حالانکہ یہ بھی اسی طرح غلط ہے جس طرح کسی کا بھی خیال اس کانگریس کے متعلق ہو جس میں پنڈت مدن موہن مالویہ شریک ہیں اور ہم نے تو مہاتما گاندھی کی طرح جمعیت خلافت سے سورا جوں کو نکالنے کی کبھی کوشش بھی نہیں کی اور اگر کوئی صاحب اسی پراصرار فرمائیں کہ سیاست کے لئے مسلمانوں کی کوئی دوسری انجمن ہونا چاہئے تب بھی میری التماس ہے کہ خواہ وہ مسلم لیگ ہو یا کوئی اور انجمن جب تک اس کے قواعد ایسے ہی ناقص ہیں جیسے کہ مسلم لیگ کے قواعد ہیں اور اس کی ممبری کی شرط اس کی کونسل کی منظوری ہے جیسے کہ مسلم لیگ میں تو وہ انجمن صرف اپنی کونسل کی غائبہ ہوگی ملت مسلمانان کی ہرگز نمائندہ نہ ہوگی۔

خدا کا غضب تو دیکھو کہ بجائے اس کے مسلم لیگ کونسل مسلم لیگ کی نمائندہ ہو اور مسلم لیگ ملت مسلمانان کا نمائندہ ہو وہ خود اپنی کونسل کا نمائندہ ہے اور چونکہ اس کی دواہمی کونسل روز بروز لیگ کے نئے ممبر اسی کثرت رائے کے ہم رنگ منتخب کرتی رہتی ہے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ لیگ کس کی ترجمانی کرے گا اس لئے میں نے اسے جبر و مقابلہ کے حرفتہ کی طرح مجہول الصفت کہا ہے۔ اس مجہولیت کو مسٹر جینا دور کریں تو کسی کو بھی مسلم لیگ میں شریک ہو کر اسے مسلمانوں کا نمائندہ اور ترجمان بنانے میں تامل نہ ہوگا۔ مگر آج نہ وہ مسلمانوں کا صحیح نمائندہ ہے نہ اس کا صدر خواہ وہ اپنے ہمنام دوسرے محمد علی اور اس کے ہمنیالوں ہی کی ترجمانی کیوں نہ کرے۔ یہیں مسٹر مٹیل کی دعوت

میں طعنی بننے کی حاجت نہیں نہ ہماری زبان ان لڑائند کا ذائقہ چکھنا چاہتی ہو
جو مسٹوٹیل کے دسترخوان پر آج شام کو چنے جائیں گے لیکن زبان صرف
لڑائند کا ذائقہ چکھنے ہی کے لئے نہیں بنائی گئی۔ اس کے علاوہ وہ اور کام بھی
کیا کرتی ہے اور حضور و ائمہ کے لئے نہ سہی مہمانی کی خدمت میں تو ہم بھی
عرض کر سکتے ہیں ع
ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں!

(۳) امید کی ایک جھلک

مشر جناح کی مصالحانہ مساعی

سہرہ مارچ ۱۹۴۹ء

جن مسلمانوں نے میرے قیام یورپ کے زمانے میں مسلمانوں کی تمام پارٹیوں کو ایک کانفرنس میں شرکت کی دعوت دے کر ۱۳ دسمبر، یکم جنوری گزشتہ کو دہلی میں اس کانفرنس کو منعقد کرایا تھا انھوں نے ۳ مارچ کو اس کانفرنس کی تجاویز کے سربراہ اور وہ حامیوں کا ایک جلسہ شریعت مندر میں کیا تاکہ ان تجاویز کی تائید میں پہلے سے زیادہ مسلمانوں کو سرگرم عمل کیا جاسکے۔ مسلم لیگ نے بھی ۳ مارچ کو اپنی کونسل کا جلسہ منعقد کیا تاکہ اس کا تفسیہ کیا جاسکے کہ کلکتہ کا مینوسی شدہ سالانہ جلسہ کب اور کہاں منعقد ہو اور مسلم لیگ کی کونسل آنے والی اصلاحات کے متعلق کس یا ایسی اور کس پروگرام کی مسلم لیگ سے سفارش کرے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ مسٹر ٹیل کی دعوت چائے نوشی کے سلسلے میں جو کچھ مسلم لیگ کے دستور اساسی کے بارے میں یا نہر و رپورٹ کی سفارشات کے متعلق مسلمانوں میں اختلاف پیدا ہو جائے اور ایک سے زائد قسم کے خیالات کی چاعتوں میں بٹ جائے کے بارے میں میں نے ”سہرہ“ میں لکھا تھا اس کا کسی نے مسٹر جنرل سے ان کی بھئی سے مراجعت پر ذکر کیا تھا یا نہیں لیکن انھوں نے ۲۸ فروری کو ہمارے ایک مشترک دوست کو میرے پاس بھیجا اور یکم مارچ کو ملاقات کے لئے وقت مقرر کرایا میں نے

اس جاننا کہ صدے میں جو ان کو مسخر جناح کے اس عمر میں یکایک انتقال سے پہنچا ہے اس بات کا ان سے تعزیت بھی نہ کی تھی اس لئے کہ وہ بھی چلے گئے تھے اور مجھے لاہور جانا پڑا تھا اس لئے میں خود ہی ان کی خدمت میں حاضر ہوئے والا تھا۔ ان کی دعوت پر لو میں نے فوراً لبیک کہا اور یکم مارچ کو نماز جمعہ سے دو گھنٹے پہلے ان کی فرودگاہ پر جا کر ان سے ملاقات کی ہم دونوں ایک گھنٹے سے زیادہ دیر تک باتیں کرتے رہے اور مجھے یہ دیکھ کر بے حد مسرت ہوئی کہ مسٹر جناح کو بھی اس کا پورا پورا احساس ہے کہ مسلمانوں کے باہمی اختلافات کے باعث آج نہ حکومت میں کوئی ان کی رائے پوچھتا ہے یا اسے کوئی وقعت دیتا ہے نہ برادران وطن اس کی طرف اعتبار کرتے ہیں۔ یہ وہ نیا وی حقیقت ہے جسے نظر انداز کر کے مسلمانان ہند آئندہ کے لئے اپنے واسطے کوئی پروگرام بھی نہیں بنا سکتے اور چینی بار بھی اس حقیقت کو واضح کرنے کی کوشش کی جائے نہیں کرنا چاہئے۔ اسی لئے میں پھر عرض کروں گا کہ آج مسلمانوں کی سیاسی ہستی کا کوئی اثر نہ حکومت پر پڑ رہا ہے نہ برادران وطن پر حکومت سوراج کی مخالفت میں نہ صرف مسٹر محمد شفیع اور مسٹر عبدالرحیم کی طرف بلکہ اب تو شاید ہم جیسے سرگشتوں اور باغیوں کی طرف بھی اشارہ کر کے کہے گی اور لارڈ ارون نے کہہ بھی دیا کہ نہرو رپورٹ کی سفارشات کو کس طرح قبول کیا جاسکتا ہے ملک میں بعض اہم سیاسی عناصر ان سے متفق نہیں ہیں۔ پیڈٹ موٹی لال نہرو اور ان کے ہم خیال سب در خواہ وہ علانیہ ہما سبھائی ہوں یا در پردہ دل سے اور طوعاً مہا سبھائی ہوں یا محض اکثریت سے مجبور ہو کر اور کرہا ہم جیسے دوسرے کانگریسی مسلمانوں اور ان کے رفقاء کے کار کی طرف اشارہ کر کے کہیں گے کہ مسلمانوں کا سیاسی سمجھ رکھنے والا

حصہ ”ملک کی عام رائے“ (یعنی ”سندھ مہاسبحا“) کے ساتھ اور موٹی لال جی تو حسب دستور پوری تبسم کے ساتھ اپنے ایک مطبوعہ مکالمے میں فرما ہی چکے ہیں کہ ملک کی کوئی سیاسی جماعت سفارشات نہرو رپورٹ کے خلاف ہے! لیکن باوجود سہاری مختلف جماعتوں کو آواز کاربنالے کی صاف کوشش کے، یہ حکومت اس جماعت کی دل سے قدر کرتی ہے جو نہرو رپورٹ کی سفارشات سے متفق نہیں نہ سندھ مہاسبحائی ہی اس جماعت کی دل سے قدر کرتے ہیں جو ان سفارشات سے اتفاق ظاہر کر چکی ہے لہذا اس کا نتیجہ سوائے اس کے کچھ نہ ہوگا کہ نہ حکومت مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کرے گی نہ سندھ مہاسبحائیوں کا ٹڈی دل ان کی حفاظت کرے گا اور اگر ان دونوں میں کوئی سمجھوتہ ہوا بھی تو وہ انگریزوں اور ہندوؤں کے درمیان مول تول ہوگا کہ نہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان مسلمان یوں ہی پھوپڑ دے جائیں گے اور انگریز اور سندھو بلا کھٹکے آگے بڑھیں گے۔ اس بنیادی حقیقت کو مسٹر جناح نے بھی سمجھ لیا ہے اور مجھے دیکھ کر بے حد سرت ہوئی۔ میرا ایک شعر ہے۔

حد ہے پستی کی کہ پستی کو بلندی جانا

اب بھی احساس ہو اس کا تو ابھرنا ہی ہے

بغیر اس میں اب اس کا کسی قدر احساس ہونے لگا ہے اور اسی لئے میں اسے ایک شعاع امید کہتا ہوں اور اسے افق پر دیکھ کر خوش ہوں دوسری بنیادی حقیقت جسے مسٹر جناح نے سمجھ لیا ہے وہ یہ ہے کہ نہرو رپورٹ کی سفارشات مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت نہیں کرتیں اور جب تک ان میں متعدد ذرمیات نہ ہوں گی مسلمان ان کو ہرگز قبول نہ کر سکیں گے۔ مجھے افسوس ہے کہ مجھے اس کے ظاہر کرنے کی بھی ضرورت پیش آئی کیونکہ آج سے چھ

ماہ پشتر بھی یہ کون تصور کر سکتا تھا کہ مسلم لیگ کے صدر کے متعلق کسی کو ذرا بھی شبہ ہو گا کہ وہ نہرو رپورٹ کی سفارشات کو مسلمانوں کے لئے مناسب خیال کر سکے گا جبکہ شوکت علی اور محمد علی جیسے کانگریسی اور ہاتھ کا گاندھی کے پیرو بھی ان کو مسلمانوں کی صریح حق تلفی خیال کرتے ہیں۔ مسٹر جناح کا رویہ اس سے پہلے کتنا ہی سہم کیوں نہ رہا مواب یقیناً وہ اس پر اسی طرح بختہ یقین رکھتے ہیں کہ یہ سفارشات مسلمانوں کے حقوق کی کافی حفاظت ہرگز نہیں کرتیں اور متعدد اہم ترمیمات کی محتاج ہیں۔ تیسری بنیادی حقیقت جسے مسٹر جناح سمجھ گئے ہیں وہ یہ ہے کہ برادران وطن کو ہندو مہاسیما کی نوت پر اور اس کے کانگریس پر قابو پا جانے پر اب اتنا زعم اور گھنٹہ ہے کہ وہ مسلمانوں سے کوئی سمجھوتہ بھی نہیں چاہتے، اور اگرچہ وہ خوش موں گے کہ جمعیت خلافت اور مسلم لیگ بھی ان کی منزل مقصود تک ان کی ہر کابی کاشرت حاصل کرنے کے لئے بے تابانہ ان کی طرف بڑھیں لیکن اگر وہ یہی کہہ کر بیٹھے ہیں کہ فاذہب انت و دباک فقاتلا انا ہمتا فاعدونا (جاؤ اور نیز اپور و دگار تم دونوں جا کر لڑو، ہم تو نہیں بیٹھے ہیں، تب بھی برادران وطن کو اس کی پردہ نہیں۔ وہ شاید یہ سمجھے بیٹھے ہیں کہ وہ تنہا انگریزوں کا مقابلہ کر کے سر راج حاصل کر لیں گے۔ بہر حال کچھ نہ کچھ تو حاصل ہی کر لیں گے اور انگریز ہندوستان میں حکمراں بھی رہے تو کیا مضائقہ ہے وہ انگریزوں کی مدد سے مسلمانوں کو دبا دے رہیں گے۔ چوتھی بنیادی حقیقت جسے مسٹر جناح، بادجو و دہلی کی مسلم کانفرنس میں شرکت سے معہ مسلم لیگ کے محترم رہ چکے تھے اب سمجھ چکے ہیں وہ یہ ہے کہ جن امور کا مطالبہ ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کے تاریخی جلسے میں سر برآوردہ مسلمانوں کی طرف سے کیا گیا تھا اور جن میں بالفاظ دیگر پہلے آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے خود نپٹت موتی لال نہرو کی

تخریب پر ڈاکٹر منجے، مسٹر جکیر اور مسٹر لیکلی کے اتفاق سے بمبئی میں وسط مئی ۱۹۲۴ء میں اور پھر خود ڈاکٹر انصاری کی صدارت میں اور بالآخر ہندوستان میں مسکن مالوی لیک کی تائید سے کانگریس نے دسمبر ۱۹۲۴ء میں مدراس میں اور مسلم لیگ نے اسی ماہ دسمبر میں کلکتے میں قبول کیا تھا۔

ان میں اور دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجویز میں کوئی فرق نہیں ہے اور چونکہ اب تک مسلم لیگ نے کوئی دوسری پالیسی منظور نہیں کی ہے دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجویز ہی اس کی موجودہ پالیسی ہے۔ سارے بارہ بجے شوکت صاحب بمبئی سے آرہے تھے اس لئے میں اس گفتگو کو ختم کر کے انہیں لینے اسٹیشن گیا اور چونکہ مجھ سے علیحدہ گفتگو کرنے کے بعد اسی دن ۲ بجے سہ پہر کو مسٹر جناح سارے ہم خیال چند احباب سے بھی گفتگو کرنے والے تھے میں نے اس صحبت میں خود بھی شریک ہونے اور شوکت صاحب کو بھی شرکت کے لئے لانے کا وعدہ کیا اور ان سے رخصت ہوا۔ جب پھر اجتماع ہوا تو کچھ دیر تک تو دہلی کی مسلم کانفرنس میں مسلم لیگ اور مسٹر جناح کی عدم شرکت کے متعلق بحث رہی جس کے باعث دونوں طرف سے صاف صاف اظہار خیال کیا گیا اور پالیسی کوئی چیز دل میں نہ رہنے پائی جو مصالحت کے راستے میں آج ہوئی اور اس کے بعد انہیں بنیادی تحقیقوں کے متعلق کامل اتفاق رائے کا اظہار کیا گیا اور اس مصالحت کی کوشش کی۔ دوسری منزل بھی بخوبی طے ہو گئی۔ تیسری منزل مسٹر جناح اور سر محمد شفیع کی ملاقات تھی اور محمد السد وہ بھی بخوبی طے ہو گئی اور لیگ کے جدو جہد کے اس سائنس کیشن کی بدولت ہو گئے تھے ان کے پھر جڑ جڑ جانے کی صورت بظاہر نکل آئی۔ ۳ مارچ کے مسلم لیگ کی کونسل کے جلسے میں مسٹر جناح سے سب کو معلوم ہوا کہ جس تاریخ کو وہ مسلم لیگ کا اجلاس

جس جگہ طلب کریں گے اسی تاریخ کو اور اسی جگہ سر محمد شفیع بھی اپنی لیگ کا اجلاس طلب کریں گے اور پوری امید ہے کہ دونوں پھر ایک لیگ ہو جائیں گے۔ چنانچہ اس غرض سے کہ اس مصالحت میں ذرا بھی دیر نہ ہونے پائے اور تمام وہ حضرات بھی جو اسمبلی اور کونسل آف اٹھٹھ کے اجلاسوں کی وجہ سے دہلی میں موجود ہیں اپنے وطنوں کو واپس ہونے سے پیشتر شریک ہو سکیں اور مزید مصروف سفر کا بار انہیں نہ اٹھانا پڑے بلکہ وہ حضرات بھی جو سائنس کمیشن کی دعوت پر دہلی آ رہے ہیں شرکت کر سکیں مسلم لیگ کا کلکتہ کا مکتوی شدہ جلسہ دہلی میں ایسٹر کی تعطیلات میں ۳۰ اور ۳۱ مارچ کو منعقد ہوگا اور سر محمد شفیع سے بھی امید ہے کہ وہ بھی معہ اپنی جماعت کے اس میں شریک ہو سکیں گے۔

میں نے لیگ کے آئندہ جلسے کے متعلق عرض کیا کہ بہتر ہوگا اگر اس میں صرف دستور اساسی کی وہ ترمیمات پیش کر کے منظور کرائی جائیں جن سے سب حاضرین جلسہ کونسل متفق تھے اور جن کا مقصد یہ تھا کہ ہر کامہ گو بلا روک ٹوک مسلم لیگ کی کسی مقامی شاخ کا عضو بن سکے اور وہی مقامی شاخیں ہر صوبہ کی مسلم لیگ کے اعضاء کا انتخاب کریں اور صوبے کی مسلم لیگ آل انڈیا مسلم لیگ کے اعضاء کا انتخاب کرے تاکہ لیگ کا دروازہ کسی مسلمان کے لئے بھی بند نہ ہو اور آل انڈیا مسلم لیگ کے اعضاء پوری ملت اسلامیہ کے سیاسی نمائندے سمجھے جائیں اور مسلم لیگ کا فیصلہ پوری ملت اسلامیہ کا سیاسی فیصلہ سمجھا جاسکے۔ بظاہر تمام حاضرین جلسہ ستر جناح کے اس قول سے متفق تھے کہ اس وقت ملک کے سامنے اور دنیا کے سامنے صرف ایک ہی تحریر ہے جسے ہندوستان والوں کا سیاسی مطالبات نامہ کہا جاسکتا ہے اور وہ ہندو پورٹ ہے اور چونکہ مسلمان اس کی ان سفارشوں کو جو ملت اسلامیہ کے

حقوق کی حفاظت کے متعلق ہیں کافی اور مناسب خیال نہیں کرتے اس لئے
 ایک اور تحریک کی بھی ضرورت ہے جسے مسلمانوں کا مطالبات نامہ کہا جاسکے اور
 پھر دنیا اس کا فیصلہ کرے کہ حق بجانب کون ہے۔ چونکہ مسلم لیگ کا آئندہ جلسہ
 یہ نیا مطالبات نامہ مرتب کرے گا اس لئے ضروری ہے کہ مسلم لیگ خود بھی
 اسی طرح پوری ملت اسلامیہ کا صحیح سیاسی نمائندہ بن جائے جس طرح سہندسما
 آج پوری ہندو جاتی کی صحیح سیاسی نمائندہ ہے اور یہ حالت اس وقت نہیں
 ہے مسلم لیگ کے موجودہ ممبر زیادہ تر خود اس کی تنقیدی کونسل کے منتخب رہے
 اور اس لئے اسی کے نمائندہ ہیں اور جس جماعت کا غلبہ کونسل میں ہو اسی کے
 ہم رنگ اعضا لیگ میں بھی داخل کیے جاتے رہے۔ ایک عرصے سے لیگ
 کے فیصلوں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ کیا ہوں گے مسلمانوں کی عام رائے
 کے موافق ہوں گے یا اس کے خلاف کیونکہ بالعموم کسی زمانے میں ایک رائے
 کے اعضاء وقت کے وقت بھرتی کر لیے جاتے ہیں اور کسی زمانے میں دوسری
 رائے کے اور لیگ کے فیصلے ملت اسلامیہ کے قطعی فیصلے نہیں ہوتے بلکہ
 snatch division کی طرح ہوتے ہیں اور اس سے زیادہ
 وقعت نہیں رکھتے کہ کسی مجلس میں یکا یک رائے شکاری کا حکم دے دیا جائے
 اور حاضرین کی تعداد نہایت ہی مختصر ہو اور کبھی ایک فریق کے اعضاء اتفاق
 وقت سے دوسرے فریق کے اعضاء سے کچھ ہی زیادہ ہونے کے باعث اتفاق
 بازی لے جائیں اور کبھی دوسرے فریق کے اعضاء فیصلہ کن رائے شکاری
 ایک بار بھی نہ ہو۔ اس سے بہ ظاہر سب کو اتفاق تھا اور سب نے اس قسم کی
 ترمیمات کی تائید کی لیکن اس سے کم کو اتفاق تھا کہ آئندہ جلسہ صرف ان ترمیمات
 کی منظوری کے لئے کیا جائے اور جب آل انڈیا لیگ کے اعضاء ان ترمیمات

کے مطابق مختلف اضلاع اور صوبوں سے منتخب ہو کر آئیں اور صحیح طور پر ملت اسلامیہ کے نمائندے کہے جاسکیں۔ تب دوسرا جلسہ کیا جائے اور کلکتے کا ملٹری شذرہ جلسہ اسے کہا جائے اور وہ اس کا آخری فیصلہ کرے کہ مسلمانوں کے مطالبات کیا ہوں۔

میں نے عرض کیا کہ مجھے جس چیز کا خطرہ ہے، وہ یہ ہے کہ جب مسلم لیگ پوری ملت اسلامیہ کا حقیقی نمائندہ نہیں ہے اور آئندہ جلسے میں بھی اتفاق و الفت سے کسی ایک فریق کے اعضاء کو فٹوڑی سی اکثریت حاصل ہوگئی تو لیگ کا فیصلہ پوری ملت اسلامیہ کا قطعی فیصلہ نہ ہو سکے گا اگر اتفاق و الفت سے غلبہ پا جائے والا فریق اسے اسی طرح یہ بات گاہکوں کا دل ظاہر کرے گا کہ یہ ساری ملت اسلامیہ کا قطعی اور ناظمی فیصلہ ہے اور دوسرا فریق اس کو تسلیم نہ کرے گا اور یہ وہی تو تئیں میں ہوگی اور وہی باہمی اختلافات رونما ہو جائیں جنہوں نے ملت اسلامیہ کو آج ایک عضو معطل بنا رکھا ہے۔ اس پر ایک صاحب نے تو یہ تجویز پیش کر دی کہ لیگ خود کوئی فیصلہ ہی نہ کرے بلکہ آخری فیصلہ کو ایک آل مسلم پارٹیز کانفرنس پر چھوڑ دے جسے قبول کرنے کے لئے میں نے اپنی اور اپنے ہم خیالوں کی فوراً آمادگی ظاہر کر دی مگر مشرف جی اس تجویز سے متفق نہ تھے اور انھوں نے کنونشن کی مثال کے متعلق کہا کہ وہ بینڈٹ موتی لال نہرو کی ایک چال تھی کہ پہلے کنونشن میں ”ڈومینین اسٹیٹس“ منظور کرالیں پھر کانگریس میں اس فتح کے بعد صدارت کر کے اسے بھی اس کنونشن کی فتح سے مرعوب کر دیں اور کل آزادی کے حامیوں کو شکست دے سکیں۔ مگر مشرف جی نے اس کا علی الاعلان اعتراف کیا اور کہا کہ جب تک مسلمانوں کی سبقتیں مثلاً جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء بھی لیگ کی تجویز کو منظور

نیکرین لیگ کا فیصلہ ملت اسلامیہ کا فیصلہ نہ تصور کیا جاسکے گا اور انہوں نے
 ان کا صاف صاف عہد کیا کہ نہ وہ خود اس فیصلے کو سولے اعضاء نے لیگ
 کے فیصلے کے کچھ ظاہر کریں گے نہ کسی دوسرے کو اس کا گمراہ کن پروپیگنڈا
 کرنے دیں گے کہ ایک ایسے لیگ کا فیصلہ جو خود پوری ملت اسلامیہ کا حقیقی
 سیاسی نمائندہ نہیں ہے پوری ملت اسلامیہ کا قطعی اور ناظمی فیصلہ کرے۔
 ان کے اس جتنی وعدے پر میں مطمئن ہو گیا اور میں نے لیگ کے آئندہ اجلاس
 کے جلد اور دہلی ہی میں منعقد ہونے کی تائید کی مجھے امید ہے کہ میں اسی جلسے
 میں لیگ کے دستور اساسی کی ترمیمات بھی پیش کر سکوں گا۔
 یہ تو ایجنڈے کی پہلی مدقی دوسری مدقی کہ کوئٹہ لیگ کے آئندہ
 جلسے میں جو شکستہ ہی کا سالانہ ملتوی شدہ جلسہ ہوگا مسلمانوں کے مطالبات کے
 متعلق لیگ کے سامنے کیا سفارشات پیش کرے۔ سطر جناح نے ایک ایسی
 کمیٹی اس کام کے لئے مقرر کرنا چاہی جس میں ہر خیال والی جماعت کے دو دو
 اعضاء شامل ہوں لیکن اس رائے سے ہمارے ہم خیالوں نے اس بنا پر اختلاف
 کیا کہ ابھی جب کہ مصالحت نہیں ہوئے پائی ہے اور اس کی طرف پہلا قدم
 ہی اٹھایا جا رہا ہے ہر خیال کی جماعت میں سے دو اعضاء کا منتخب کرنا
 جتنھندی کو نوزقی دے گا، یہ کہ مصالحت کو آؤر ایسی کمیٹی میں رائے شماری اور
 ہرجیت کی طرف زیادہ اور مصالحت اور حصول اتفاق کی طرف کم توجہ منقطع
 کی جائے گی۔ اس سے کہیں بہتر ہوگا کہ سطر جناح بحیثیت صدر کے اپنی مصالحت
 کوششوں کو جاری رکھیں اور جس طرح انہوں نے مجھ سے سہر محمد شفیع سے اور
 ڈاکٹر انصاری سے ہم خیالوں سے اب تک گفتگو کی ہے اسی طرح
 گفتگو کرتے رہیں اور جن جن امور میں ان کی وساطت سے تبادلہ خیالات ہو کر

اتفاق رائے حاصل ہو جائے، ان کو اسی طرح لیگ کی کونسل میں اور پھر لیگ میں پیش کر دیا جائے اور جن امور میں باوجود پوری کوشش کے اتفاق رائے نہ حاصل ہو سکا ہو ان کے متعلق مختلف تجاویز کو پیش کر دیا جائے تاکہ اعضاء لیگ جو کچھ بھی موجودہ حالت میں، جبکہ وہ پوری ملت اسلامیہ کی حقیقی سیاسی نمائندگی کا دعویٰ نہیں کر سکتے، ان کے فیصلے کی وقعت، مردان مختلف تجاویز پر اپنا فیصلہ صادر کریں۔

جب مسٹر جنرل نے میری رائے کو اچھی طرح سمجھا تو انہوں نے اس سے اتفاق کیا اور اپنے مساعی جمیلہ کو جاری رکھ کر مختلف انیال اعضاء لیگ سے مسلمانوں کے مطالبات کے متعلق گفتگو کرنے اور ان کو حتی الوسع اتفاق کرنے کی ذمہ داری کو بحیثیت صدر لیگ قبول کیا اور علیہ کامل اتفاق رائے کے بعد برخاست ہوا۔ دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجاویز کے حامی ۲۰ اور ۳۰ مارچ کو حکیم محمد جمیل خاں صاحب کے دولت کدے پر جمع ہو کر انھی تمام امور کے متعلق گفت و شنید کرتے رہے اور ۲۴ مارچ کو پھر وہیں مجمع ہوئے۔ ان میں سے جو مسلم لیگ کی کونسل کے اعضاء تھے وہ کونسل کے جلسے میں شریک ہوئے اور ان کی اتفاق رائے سے کونسل کے ایجنڈے کی مدت کے فیصلے ہوئے۔ اس کے علاوہ ممبران اسمبلی میں سے پانچ حضرات کی ایک کمیٹی کو کانفرنس کی تجاویز کو عملی جامہ پہنانے کی جدوجہد سرگرمی سے جاری رکھنے کے لئے مقرر کی گئی جس کے اعضاء کانفرنس کے دونوں مہتممین مولانا مشرف بیگ داؤدی، سید قاضی ابراہیم رحمت اللہ اور سید حاجی عبداللہ ہارونی، نواب محمد اسلم خاں اور ڈپٹی پریزیڈنٹ مولوی محمد یعقوب صاحب ہوں گے۔ یہی فیصلہ ہوا کہ چونکہ ۱۰ مارچ سے جو مجلس اور جلسے کیے جائیں گے وہ نہرو رپورٹ کی

ان مغادرشات کی تائیدی میں ایک پریگنڈا میں چھین چھیت خلافت اور جمہیت العلماء
مسلمانوں کی صریح حق تلفی سمجھے ہیں اور مسلم لیگ بھی ان پر سرگرمی نہیں ہے،
اس لئے مسلمانان ہند سے درخواست کی جائے کہ وہ جلوس اور جلسوں میں
شرکت سے احتراز کریں۔

یہ بھی فیصلہ ہوا کہ جمعۃ الوداع اور عبدالقادر کے موقعوں پر جہاں جہاں
ہو سکے با اثر مسلمان جماعت کے سامنے وطن کی مسلم کانفرنس کی تجاویز پیش
کریں اور حاضرین کو سمجھائیں کہ کس بنا پر وطن کی مسلم کانفرنس نے ان کو
منظور کیا ہے اور اگر سندھوستان کے دستور اساسی میں ان کو داخل نہیں
کیا گیا تو کس طرح مسلمانوں کی صریح حق تلفی ہوگی۔ اس غرض سے یہ
خدمتدہیرے سپرد کی گئی کہ ایک واضح اور مفصل اعلان کا مسودہ تیار کر کے
کمیٹی کے سامنے پیش کروں تاکہ ضروری زمینيات کے بعد اسے شائع کیا جاسکے۔
مذکورہ بالا تفصیلات سے ظاہر ہے کہ ایک بار پھر امید بندھنے لگی
ہے کہ مسلمان اپنے سیاسی اخلافت کو دور کر کے ایک نظم ملت کی حیثیت
سے اپنے سیاسی مطالبات دنیا کے سامنے پیش کریں گے اور ہر اس جماعت
اور قوت کا متحد ہو کر مقابلہ کریں گے جو مسلمانوں کی حق تلفی کرے یا اسے
گوارا کرے۔ کلکتے کے مناقشات کے بعد امید کی یہ پہلی جھلک ہے۔ خدا
کرے کہ یہ شائع امید اس ظلمت کو بالکل دور کر دے جو آج مسلمانوں کو ہر
طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔

۲۷) نہرو رپورٹ اور مسلم لیگ

بہار ۳۰ اپریل ۱۹۴۷ء

میں تو "بہار" میں آج سے بہت پہلے ہی ظاہر کر چکا ہوں کہ جب تک آل انڈیا مسلم لیگ کا دستور اساسی وہ انبار خرافات رہے گا جو وہ اس وقت تک ہے، مسلمانوں کی زلیلت اور موت کے اس مسئلے پر جو نہرو رپورٹ نے سناٹے مٹائے ہیں، کر دیا ہے، لیگ کا کوئی ریزولوشن ملت اسلامیہ کا فیصلہ برگزینہ سمجھا جائے گا۔ اسی لئے میں نے ۳۰ مارچ کے لیگ کے کونسل کے جلسے میں عرض کیا تھا کہ ۳۰ مارچ کو جو جلسہ منعقد کیا جائے وہ ایک خاص اور غیر معمولی جلسہ سمجھا جائے نہ کہ کلکتے کے سالانہ اجلاس کا ملتوی شدہ جلسہ جس میں کلکتے کے اجلاس کی ہدایت کے مطابق نہرو رپورٹ پر لیگ کی رائے ظاہر کی جائے اور اس خاص اور غیر معمولی اجلاس میں صرف اتنا کام کیا جائے کہ لیگ کے لئے ایک نیا دستور اساسی منظور کر لیا جائے اور لیگ کو ملت اسلامیہ کا صحیح طریقہ پر سیاسی نمائندہ بنایا جائے اور جب ساری ملت اسلامیہ کے نمائندے اس کے اعضاء اور ارکان بن جائے تب کلکتے کا ملتوی شدہ شان دار اجلاس پھر منعقد ہو۔ اس کی مخالفت ملتان نے صرف اس بنا پر کی تھی کہ لیگ میں جو اتفاق دسمبر ۱۹۴۷ء میں واقع ہو گیا تھا اس کو دور کرنے کی طرف سب کی طبیعتیں اس وقت بہت زیادہ مائل ہیں اس لئے دونوں لیگوں کے ملائے میں دیر نہ کی جائے اور ۳۰ مارچ ہی کے جلسے میں دونوں لیگوں کے ارکان ایک ہی مکان کی چھت کے سایے نیچے جمع ہو کر مٹھیں اور نہرو رپورٹ پر مسلمانوں کا غور کردہ اور متفقہ فیصلہ صادر کر دیں۔

میں یہ بھی ”سہرورد“ میں ظاہر کر چکا ہوں کہ میں نے اسی جلسے میں یہ بھی عرض کر دیا تھا کہ اگر خدا نخواستہ اتفاق و اتحاد نہ واقع ہو اور اسی طرح انتشار و افتراق باقی رہے تو لیگ میں کثرت رائے سے منظور شدہ کسی ریزولوشن کو ملت اسلامیہ کا قطعی فیصلہ نہ ظاہر کیا جائے۔ اس پر ستر جناح نے نہایت صفائی سے قبول کیا تھا کہ وہ صرف ان لوگوں کی اکثریت کا فیصلہ ہوگا جو اس میں ان کے درجے لیگ کے ارکان و اعضاء کی حیثیت سے شریک ہوں گے اور اس فیصلے کے متعلق یہ فیصلہ کرنا کہ وہ ملت اسلامیہ کا فیصلہ ہے بالکل ناجائز ہوگا۔ یہ تمام باتیں ۳ مارچ کو لیگ کے دفتر میں اس کی کونسل کے اجلاس میں ان تمام حضرات کے روبرو ہوئی تھیں جو نہرو رپورٹ کو ملت اسلامیہ کا فیصلہ قرار دے رہے ہیں یا کم از کم ملت اسلامیہ اس کے جلد سے جلد نولسن کا بیڑا اٹھا چکے ہیں اور ان میں سے ایک نے بھی اختلاف نہیں کیا تھا اور ۳ مارچ کو کلکتہ لیگ کے اجلاس ملتوی شدہ کا جلسہ اسی امید پر منعقد کیا گیا تھا کہ وہ بھی اتفاق و اتحاد کے آرزو مند اور متوقع ہیں اور ملت اسلامیہ کا قطعی فیصلہ سنا چاہتے ہیں۔ نہ کہ نہروانی دستور کو جو ان کی من مانی چیز ہے، زبردستی ملت اسلامیہ کے سر ہیکل سنا چاہتے ہیں۔ ۳ مارچ کی فضا نہایت ہی امید افزا تھی اور باوجودیکہ میں بہت ناخوش پانچ چھ دن کا سفر طے کر کے ۱۱ مارچ ہی کو رگون پہنچا تھا اور بجائے آرام کرنے کے جو میرے سفر کی بڑی غرض تھی صبح دشنام ملکہ دن رات ملی دنگی کاموں میں مشغول رہا تھا اور اور بھی تھک کر چور ہو گیا تھا، ۲۲ مارچ کو غلام دہلی ہو گیا اور چار پونے تین دن متواتر لیگ کے لئے حسب وعدہ ایک معتقل دستور اساسی وضع کرتا رہا اور بالکل خستہ و ماندہ ۴ کی نصف شب کے بعد گھر پہنچا اور ۲۸ مارچ کے لیگ کے کونسل کے جلسے میں شریک ہوا۔

مگر اب تو رنگ ہی دوسرا نکھا۔ میں جس وقت جلسے میں پہنچا تو کچھ عجیب سی بے ترتیبی نظر آئی اور بعض اصحاب پریشان و حیرت زدہ اور بعض کو ہنسنے لگاتے اور استہزاکرتے سنا۔ میں نے پوچھا کہ کیا ہو رہا ہے تو میرے عزیز دوست مسٹر رفیع احمد قدوائی صاحب نے مجھ سے کہا کہ دہلی کے ایک صاحب نے ہیں بیٹھے بیٹھے ۱۰۸ نئے ممبروں کے نام ہندوستان کے مختلف صوبوں کی طرف سے پیش کر دیے ہیں اور ان کی منظوری کے خواستگار ہیں۔ اسی وقت ڈاکٹر کپل نے درخواستوں کے فائل میں سے ایک اور نام پڑھا اور میرے ایک عزیز دوست اصف احمد خاں صاحب شیرداری نے اس کی منظوری کے خلاف آواز بلند کی اور صدر جلسہ نے اس کی نام منظوری کا اعلان کیا۔ اسی طرح اور ایک نام پڑھا گیا جس پر کسی نے کہا کہ انہیں کوئی بھی نہیں جانتا اور اس پر بھی نام منظوری کا اعلان کیا گیا۔ پھر ایک تیسرا نام پڑھ کر بتایا گیا اور اسی طرح شیرداری صاحب کی جماعت میں سے کسی نے اس پر بھی اعتراض کیا مگر کسی اور نے جو ان کی جماعت میں نہ تھا کہا کہ میں ان کو جانتا ہوں تاہم یہ نام بھی نام منظور ہوا۔ میں نے جناب صدر کے سامنے چھوٹے ہی یہ تجویز پیش کر دی تھی کہ نئے ممبروں کا انتخاب بالکل نہ کیا جائے اور اسے نئے دستور اساسی کے منظور ہونے تک ملتوی کیا جائے اور یہ بھی عرض کیا تھا کہ پچھلے جلسے میں بھی میں نے یہی درخواست کی تھی اور اس وقت وہ منظور کی گئی تھی۔ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور ان کی اور شیرداری صاحب کی جماعت کے لوگ یہ ظاہر میری تجویز کے مؤید تھے مگر اس وقت یہ ذکر چھڑا کہ وزارت کے جلسے میں فقط ایک کی کونسل کے لئے نئے ممبروں کا انتخاب ملتوی کر دیا گیا تھا مگر خود رنگ کے ممبروں میں اس جلسے میں بھی اضافہ کیا گیا تھا میں نے اس سے لاعلمی ظاہر کی اور کہا کہ میں شروع سے آخر تک جلسے میں موجود تھا مگر

کسی نے ممبر کا لیگ کے لئے میرے سامنے انتخاب نہیں ہوا بلکہ میری درخواست کہ تمام انتخابات نے دستور اساسی کی منظوری تک ملتوی رکھے جائیں منظور کر لی گئی تھی۔ اس پر مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور عبدالرحمن صاحب غازی نے کہا کہ انھوں نے نہ کہ میں نے انتخابات کی مخالفت کی تھی اگر وہ لیگ کے کونسل کے ممبروں تک ہی مسموع ہوئی تھی اور لیگ کے ممبروں کا انتخاب ضابطے کی خانہ چری کے طور پر عمل میں آیا تھا۔ جب میں نے پھر اصرار کیا کہ کسی کا نام ہمارے سامنے پیش ہی نہ ہوا تھا انتخاب کیوں کرتا تو دوسری طرف سے کہا گیا کہ ڈاکٹر کچھلہ فہرست بنانا چاہتے تھے مگر یہ کہہ کر انھیں روک دیا گیا تھا کہ یہ تو لیگ کا دستور ہے کہ جو نئے نام پیش کئے جائیں ان کی ممبری منظور کر لی جائے، پھر فہرست پڑھنا فصول ہے سب کا انتخاب منظور تصور کیا جائے۔

میں نے اور میرے ساتھ دس یا بارہ اعضاء نے کونسل نے اسے صحیح تسلیم کرنے سے انکار کیا اگر جب جناب صدر نے کہا کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ پوری فہرست بغیر ناموں کے پڑھے ہوئے حسب دستور سابق منظور کر لی گئی تھی تو مجبوراً میں خاموش ہو گیا۔ اس پر جناب صدر نے فرمایا کہ میں تو اب بھی سب حضرات سے اپیل کرتا ہوں کہ وہ یہ الٹھی بات نہ کریں کہ جو فہرست نے ممبروں کی کج انتخاب کے لئے پیش کی گئی ہے اس کے قبول کرنے سے انکار کریں بلکہ حسب دستور سابق فہرست کے سب نام قبول کر لیں، اگر آپ میری اس التجا سے بالکل متاثر نہ ہو سکیں تو پھر جو نام باقی رہ گئے ہیں وہ بھی پڑھ دیے جائیں اور ان کے متعلق بھی رائے لی جائے۔ فہرست کے بڑے حصے پر غور تو ہی چکا ہے، تھوڑی دیر میں باقی حصے پر بھی غور کر لیا جاسکے گا۔ اس اپیل کا شیردانی صاحب کی جماعت نے پرکونی اثر نہ ہوا اور فہرست کے باقی ماندہ نام بھی پڑھے گئے۔ میں اس طرح انتخاب

کا اصول ناقص نہ تھا اور اس کو بھی اچھا نہیں سمجھتا تھا کہ کوئی شخص دہلی میں بیٹھے بیٹھے ہندوستان کے سارے صوبوں میں سے سوسے اور اشخاص کو ان کا نمائندہ اس طرح بنوا دے اور گو میں حیرت زدہ تھا کہ کس طرح غالب اسے ممبر بنائے ہوئے ہوئے ۳ مارچ کے جلسے میں منتخب کر لے گئے تھے حالانکہ کسی نے ان کے نام تک نہ سنے تھے اور وہ غالباً سب کے سب شیروانی صاحب کی جماعت کے طرفدار تھے اور ان کی اور ان کی ہی جماعت کی تحریک پر اس طرح منتخب ہوئے تھے اور اس لئے میرے بھی جی میں آیا کہ میں بھی اس جلسے میں پیش شدہ فہرست کے باقی ماندہ ناموں کی منظوری کے لئے ہاتھ اٹھاؤں۔ مگر میرے ضمیر نے مجھے ملامت کی اور میں نے باوجود سخت غم و غصے کے اس سے احتراز کیا البتہ صرف دہلی کے ایک علوئے سوسن فروشن صاحب کے لئے جو استہزاء ہاتھ اٹھا دیا اور وہ غالباً ممبر منتخب کر لیے گئے۔ اس پر رفیع احمد صاحب قدوائی نے ارشاد فرمایا کہ مولانا کا ہاتھ بھی بالآخر اٹھ ہی گیا، اٹھنے سے رکب نہ سکا۔ مجھے اس وقت معلوم نہ تھا کہ ان بزرگ نے مجھے دھوکا دیا تھا اور دہلی کے کسی آدمی نے بھی یہاں بیٹھے بیٹھے ۱۰۸ نئے ممبروں کے نام انتخاب کے لئے پیش نہیں کر دئے تھے بلکہ متعدد حضرات نے اپنے دوستوں اور واقف کاروں کے نام ان سے دریافت کر کے اور ان کی اجازت سے پیش کئے تھے اور یہ اس لئے کہ خود جناب صدر مٹرجاں نے ان سے کہا تھا کہ لیگ کے ممبروں کی تعداد کو بڑھایا جائے اور بعض حضرات تو صرف کثیر کے بعد اپنے گھروں سے دہلی تک یہی سمجھ کر آ بھی گئے تھے کہ ہمارا ۲۸ کے جلسے میں انتخاب ہو جائے گا اور ہم ۳۰ اور ۳۱ مارچ کے اجلاس میں پورا حصہ لے سکیں گے۔ جب میں نے رفیع احمد صاحب قدوائی سے دریافت کیا کہ یہ ۱۰۸ کی تعداد کے متعلق انھوں نے

مجھے کس بنا پر اطلاع دی تھی انھوں نے فرمایا کہ یہ تو *figure of speech* تھا۔ *Figure* انگریزی میں تعداد کو کہتے ہیں اور *figure of speech* جس کے معنی معنی "محض بول دینے کی تعداد" ہیں، استعارے کو کہتے ہیں۔ میں رفیع احمد صاحب قدروائی کے کا پہلے سے بھی قائل تھا، لیکن اب اس کا بھی قائل ہو گیا کہ وہ صرف سی نہیں ہیں بلکہ نیڈٹ موتی لال نہر کے ایک بھی ہیں اور جو کام ان کی سپرد کیا گیا ہے وہ کام نکالنا بھی خوب جانتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جو اثر میرے قلب پر ڈالنا چاہتا تھا وہ اس پر پڑ گیا تھا حالانکہ وہ ہرگز پڑانا نہ چاہئے تھے اور مولانا شفیع داؤد سی جن کو رفیع احمد صاحب یقیناً بہت سا وہ لوح ہی نہیں بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ سمجھتے ہیں وہ رفیع احمد صاحب کا اس قسم کی جگہی چالوں میں ہرگز مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اگر شیخ صاحب اس قدر سا وہ لوح ہوتے تو وہ میرے حلقے میں داخل ہوتے ہی مجھے اپنی اور اپنے دوستوں کی فہرست امیدوارانِ عضویت و رکنیت کے متعلق حقیقی حالات سے مطلع کر دیتے اور میں ان سب حضرات کے انتخاب پر زور دیتا اور خود بھی جنوں کے لئے ممکن ہوتا ہوا اٹھ اٹھتا۔

حقیقتاً جو غلط اثر میرے قلب پر رفیع صاحب نے ڈالا وہ زیادہ تر اس فہرست ہی سے میرے قلب پر پڑنا چاہئے تھا جسے نہروانی پارٹی نے سراج کو پیش کیا تھا اور جو اس طرح تیار کی گئی تھی کہ ہر صوبے کے ممبروں میں یہ پارٹی تھوڑی سی اکثریت حاصل کرے تاکہ حسب رائے شماری کا وقت آئے اور لیگ کے دستور اساسی کے مطابق صوبے وار تناسب کا خیال رکھ کر رائیں گئی جائیں تو فتح تہروانی پارٹی سی کو ہو۔ اس لئے ریاستوں سے چار نہایت ہی غیر معروف حضرات ممبر بنائے گئے تھے جنھوں نے ۳۰ مارچ کے اجلاس میں انگریز

شوکت صاحب کو یا مجھے یا میری بیوی کو یا کسی اور ممبر کو جو کسی ریاست کا باشندہ ہو، مدعو کئے ہوئے اپنے تئیں سبکدلی کا ممبر منتخب کر لیا اور اسی باعث ریاستوں کی طرف سے اس فہرست کے پیش جانے پر حیرت زدہ ہو کر میں نے احتجاج کیا تھا اور تب جا کر از سر نو انتخاب کے لئے ریاستوں کے ارکان مدعو کئے گئے اور گواہ اس وقت بھی یہ نئے اعضاء نے اربعہ سب کے سب موجود نہ تھے صرف تین دہلی کے ایک اہل حدیث بھائی کو دستیاب ہو سکے تھے انتخاب چاروں ہی کا تسلیم کر لیا گیا حالانکہ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ چار ہی اعضاء لیگ ریاستوں سے آئے تھے اور چار ہی ممبریں خالی تھیں اس لئے سب کے سب کا لازمی طور پر انتخاب تسلیم کر لیا گیا کیونکہ کم سے کم بارہ تیرہ برس سے میری اہلیہ بھی اس لیگ کی ممبر بن چکی ہیں اور وہ باوجود میری کفین ادا کر کے اور طبے میں شریک ہونے کے 'مردوں کے حصے میں نہیں بیٹھی تھیں بلکہ 'دیرپوں کے حصے میں جو مستورات کے لئے مخصوص تھا بیٹھی ہوئی تھیں اور انتخاب میں حصہ بھی لے سکتی تھیں۔ اسی ایک مثال کو میں نہیں کیا جاسکتا بلکہ متعدد مثالیں اسی قسم کی ہیں اور انتخاب کے نام نہاد خلافت کمیٹی کے 'آٹائے' کی جگہ لیگ میں آئریسل شاہ زیر صاحب کے باورچی نے لی مٹی جو بنا گیا ہے کہ لیگ کی کونسل کے ممبر ہیں اور ڈائمن برادر فنی افروز تھے اور یا تو کونسل آف اسٹیٹ میں یا کم از کم آسٹریلیا میں صوبہ بہار کی طرف سے منتخب ہو کر آئیں گے یا شاید تخت افغانستان پر چڑھ جہتہ کے جاننشین ہوں گے۔

اب ساری دنیا دیکھ سکتی ہے کہ ایک طرف تو خود اس طرح اور اس قسم کے نئے ممبر بنائے جاتے ہیں دوسری طرف اس طرح سے دوسرے نئے ممبروں کے انتخاب میں روڑا لٹکایا جاتا ہے اور پھر 'شفیع لیگ' کے ممبروں کو

اپنی لیگ میں داخل نہیں کیا جانا حالانکہ ۳۰ اور ۳۱ مارچ کا جلسہ بہت سہارے لیگ کے ممبروں کی شرکت کے لئے منعقد نہیں کیا گیا تھا بلکہ صریحاً دونوں لیگوں کے ایک مکان میں متحد ہو کر اجلاس کرنے کے لئے منعقد کیا گیا تھا۔ اسبجکٹ اسی طریقے پر ایک نہایت ہی مختصر سی اکثریت کے متعلق اس نہروانی پارٹی کو اطمینان ہو گیا تو ہمارے اتفاق و اتحاد کے لئے التجاؤں کو ٹھکرایا جاتا ہے۔ شیرانی صاحب ایک جماعت کو سائمن کمیشن کا پرستار ٹھہراتے ہیں تو ایک اور صاحب خلیفہ شیرانی صاحب نے ماں اور بہن کی گالیاں دیتے ہوئے اپنے کانوں سے سناتے اور خلیفہ نہایت ہی گندی دھکیاں مجھے برسرِ اجلاس دیتے ہوئے اور ایک دوسرے پنجابی بزرگ کو میری بیوی کے متعلق بھی بدزبانی فرماتے ہوئے سن کر وہ خود روپڑے قلعے اور جلسہ چھوڑ کر چلے گئے تھے حالانکہ ان کے شائع کردہ بیان میں اس کا ایک حرف بھی اپنی نہروانی جماعت کے خلاف ڈاکٹر محمد عالم صاحب اور پنجابی ٹولی کے کارفرما مولوی عبدالقادر صاحب تصوری نے آنے نہ دیا تھا، ہم سب کو قرآنی اصطلاح میں ”غیبت“ اور اپنی نہروانی جماعت کو ”طیب“ یعنی مسلمانوں کے حقوق کی حامی جماعت کو کافر اور منہ و سبھا کی حکمرانی سے مرعوب اور منہ و دوں سے مغلوب جماعت کو مسلم ٹھہراتے ہیں۔ ۳۱ مارچ کی صبح کو میری منت سماجت پر سطلق التفات نہیں فرمایا گیا حالانکہ میں کہہ سکتا ہوں کہ ساری عمر میں اس قدر منت سماجت میں نے کسی جلسے میں کسی کی نہ کی تھی۔ مفتی کفایت اللہ صاحب نے بھی عرض مروض کرنا چاہی تو چونکہ وہ کونسل کے ممبر نہ تھے حالانکہ شاہ زیر صاحب کے باورچی کو یہ اعزاز حاصل تھا ان کو موقع نہ مل سکا باوجودیکہ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد نے بھی جو یہ ظاہر اپنے تئیں مدرک کا برہنہ دکھانا چاہتے تھے اور ایک ایسی ہی

کر ہی پر جلوہ فگن تھے جو چند بیادوں کے لئے صدر کے ایک جانب میز کے پاس
 بچائی جاتی ہے مفتی صاحب موصوف کی سفارش فرمائی۔ مولانا شوکت علی صاحب
 کی تقریر کا بھی جس میں صاف ظاہر کیا گیا تھا کہ اصل فیصلہ اس جلسے میں نہ ہو گا بلکہ
 اس کے باہر ساری ملت اسلامیہ ہی کرے گی، مطلق اثر نہ ہوا اور لدھیانوی صاحب
 کی..... پر آقا نے نظم الملک والیدین کی.....
 کا نظارہ مستورات تک نے دیکھ لیا تو مجبور ہو کر مولوی محمد یعقوب صاحب نے
 بلا جھجھ سے اور بہت سے اور اپنے ہم خیالوں سے مشورہ کئے اس کا اعلان کیا
 کہ جب کارروائی اس انداز سے کی جا رہی ہے اور نہروانی پارٹی کی ذہنیت
 یہ ہے تو ہم لوگ اسی کو مناسب سمجھتے ہیں کہ جلسے کو انھیں کئے ہاتھوں میں چھوڑ
 چلے جائیں۔ چونکہ یہ اعلان ہم میں سے اکثر کے مشورے کے بغیر ہوا تھا اس لئے
 بعض تو احتجاج کیا جسے ہی میں رہے، بعض دیر تک بیٹھے رہے اور عارضی التواء
 وغیرہ کے لئے کوشاں رہے مگر اکثر دارالان میں میں بھی شامل تھا، اسی
 وقت اٹھ کر چلے آئے اور ہمارے کل ہم خیالوں کی تعداد ساٹھ ستر سے کسی
 طرح کم نہ تھی۔ جس چیز نے مجھے اٹھ کر چلے آنے پر مجبور کر دیا وہ کیا تھی؟ وہ یہ
 اندیشہ تھا کہ اگر اپنی قلیل اکثریت کے گھمنڈ میں لدھیانوی صاحب کی طرح
 اور..... بھی اپنی..... کا ثبوت دینے لگے تو کہیں دوسروں کے صبر کا پیالہ
 بھی لبریز نہ ہو جائے اور ایک ایسے جلسے میں جو دہلی میں کیا جا رہا تھا جس کے
 انتخابات کے لئے ہم لوگوں نے روپیہ بھی صرف کیا تھا جو یقیناً ہماری شرکت
 کے بغیر اتنی جلد منقذ نہ ہو سکتا تھا اور جس کے ایک طرح ہم میزان اور باہر سے
 آئے ہوئے اصحاب ہمارے وہاں تھے، اس میں کوئی فساد نہ ہو جائے اور
 اس کا اثر اہل دہلی پر اسی طرح نہ پڑے جس طرح ایک پارمیے یورپ کے

سفر کے زمانے میں پہلے ایک نہروانی جلسے کا پڑا تھا اور وہ منقروی تھیوں نے کلکتہ خلافت کے جلسے میں خودنا دہرا کر کے ہم کو مسند اور فکلوں کے ساتھ پہلے سے ساز باز کرنے والا ٹھہرایا تھا ہم کو ایک بار پھر بدنام کرنے کی کوشش نہ کریں اور بالآخر اس احتیاط کے باوجود بھی ایکس کے اجلاس کا مشترک ہوا؟ اس چٹھی بھر جماعت کی سیاسی چال بازیوں اسے خود کب چین لینے دیتی ہیں؟ انٹے کے ہاتھ بٹیر لگی بڑا بیوقوف شور بے سے نہ کھائے۔ ایک بار ایک مختصر سی اکثریت مسلمانوں کی ایک جماعت ہیں اسے نصیب ہو جائے اور وہ سب مسلمانوں کی منت کا آخری فیصلہ کرانے بغیر چھوڑ دے یہ کیسے ہو سکتا تھا؟

لہذا صدر کی چند منٹ کی تعویق سے فائدہ اٹھا کر اس نے اس نے ڈاکٹر محمد عالم کو بلا حاضرین جلسہ کی منظوری کے کرسی صدارت پر بٹھا دیا اور عبدالرحمن صاحب غازی کی ایک تحریک کو بلا اس کے پڑھے جانے یا اس کے سننے جانے یا اس کی تائیدی تقریر کے کئے جانے یا سننے جانے یا صدر تک آئی ہوئی کسی ترمیم کے پیش کیے جانے پڑھے جانے یا سننے جانے اور بلا کسی کی رائے مانگے جانے دے جانے یا شمار کیے جانے اور صوبہ دار تناسب کے مطابق اس کا حساب کئے جانے جو فو اعد لیگ کے مطابق لازمی ہے اس کا منظوری کا بقول خود بزم خود اعلان کر دیا۔ پھر کیا تھا! ساری لیگ کی سٹی اسی لئے تھی کہ نہرو رپورٹ کو مسلمانوں کی ایک جماعت ہی کسی نہ کسی طرح قبول کرے اور لیگ کیا ساری ملت اسلامیہ کا وجود اسی لئے تھا اور یہی نہیں بلکہ اس رپورٹ کی منظوری ہی باعث تکمیل دو عالم تھی اور اقلیت کی اصطلاح ”Q. E. F. “ (Quand En fait Fusionism) یہی کرنا تھا اور اب یہ کر لیا گیا لہذا بقول تانہ ”و بزم خود بزم

ہمیشہ ہمیشہ کے لئے برخاست ہو گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ جرمیات شائع ہونے میں ان سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ جلسہ مسٹر جناح کے آئے تک شروع ہی نہیں ہوا تھا، محمد عالم صاحب ممبران لیگ نے ہرگز بطور عارضی صدر کے قبول نہیں کیا تھا، انھوں نے زبردستی اور سرسرفلات قاعدہ کسی پر قبضہ کر لیا اور مسٹر جناح کے آئے تک ساری کارروائی غلط اور قابل صد احتجاج تھی اور جن لوگوں نے احتجاج کیا وہ سب کا سب اسی کارروائی کے غلات تھا اور بالکل جائز تھا کہ کوئی بھی اسے کشتل ہو کر کسی کسی نے ایسے الفاظ اپنے منہ سے نکالے ہوں جو ایسے موقع پر بھی کسی کو نہ نکالنے چاہئیں۔ مسٹر جناح کے آتے ہی سب احتجاج کرنے والے خاموش ہو گئے اور جلسہ کی کارروائی باضابطہ شروع ہوئی اور بلا کسی تجویز کے منظور کر آئے ہوئے مسٹر جناح نے جلسے کو بلا تعلین وقت ملتوی کر دیا۔ ملتوی شدہ اجلاس کے انعقاد کے لئے کونسل جلسہ کرنے والی تھی اور یکم اپریل کو بجے اس کا جلسہ منعقد کیا گیا، اگرچہ کتاب وہ ”پچو پنجا“ کی اکثریت موجود تھی، حاضرین میں سے بھی نہرو انہوں نے دہلی زبان سے عرض کیا کہ ہماری جماعت کو اس کی اطلاع نہ تھی کہ آج بجے جلسہ ہو گا اور ڈاکٹر کھلو سے زیادہ کسی کے نزدیک ان کا یہ عذر سموع ہوتا چنانچہ سکرٹری نے جس کا..... کے حصول کے لئے ہر اصول سے بے نیازی اور ذرا سی محنت سے بھی سخت پریسیر آج انڈین انٹنس ہے اور جس کا اسی واقعے کے متعلق دیا ہوا بیان اس کے دل و دماغ کا صحیح ترین آئینہ ہے اور غم و غصے سے زیادہ آج بھی ٹھیک ہی کا متعلق ہے، سب کچھ قبول کر لیا اور کونسل کے سو سے زیادہ ممبروں کو یکم اپریل کو بلے و قوت بنا کر دس منٹ میں لیگ کے دفتر سے نکال باہر کیا، کاش ۱۴ اپریل کو یہاں کہہ دیتے کہ یہ تماشہ بعد ایک فضل کے ختم ہوتا اور ۱۳ مارچ کی طرح سب ٹی

دیکھنے والے یکم اپریل کی کو بیڈی دیکھنے کے لئے آنے پر مجبور نہ کئے گئے ہوتے۔
 اب اس لیگ کا بھی خاتمہ ہوا اور نہرو رپورٹ کا بھی اور کانگریس کا بھی۔
 جس کو اس میں شبہ ہو وہ ہندو ہما بھما اور سکھ لیگ کے جلوں کی کارروائی کو بھی
 پڑھ لے۔ موتی لال جی تو شاید کسی خدا کے بھی قائل نہیں ہیں لیکن جو ہندو دھرم
 کے دیوتاؤں کو آج بھی مانتے ہیں وہ تو ضرور قیاس کریں گے کہ تباہ و برباد
 کرنے والے شیو جی نے شاید نہروائی کو سپ میں جہنم لیا ہے اور اس ویرانہ
 ساز نے سارے کار ساز دشمنوں کی کارساز یوں کا خاتمہ کر دیا۔

رُودادِ حمین

(کانگریس کے سالانہ اجلاس منعقدہ کلکتہ (دسمبر ۱۹۲۶ء) کے
بعد مولینا نے کانگریس کی سیاست سے قطع تعلق فرمایا تھا۔ اس علیحدگی
کے تاثرات کانگریس سے بیزاری کے اسباب اور اپنی سیاسی زندگی
کی تمام سرگزشت ”رُودادِ حمین“ میں قلم بند فرمائی ہے۔ - مرتب)

۱، سیاسی زندگی کا آغاز

اور کانگریس میں شرکت

(۱۰ جنوری ۱۹۲۹ء)

بالآخر نکلنے کا اجتماع منتشر ہو گیا، جلوس نکل چکے، جلسے ختم ہو گئے،
کل جہاں چرائیا تھا آج وہاں دو شمع کشتہ کا نشان بھی شکل ہی سے نظر
آ رہا ہے، اب دھواں دھار تقریریں ہو چکی ہیں ع
اک شمع ہے دلیل سحر و نموش ہے
کل تک برقیات سے اخباروں کے کالم کے کالم پر ہوتے تھے آج
وہ بھی ایک حد تک پھر خالی نظر آنے لگے ع
بزم خیال نے کدہ بے خردش ہے

ملک و ملت سے ایک عرصے تک چھٹے رہنے کے بعد ایک خادم
قوم و وطن جو اُتقان و خیزاں وطن سے رخت سفر باندھ کر عازم غربت ہوا تھا کہ
جسم نگار کا علاج کر اسے پھر وطن کو اُتقان و خیزاں واپس آیا ہے اور اب روح
کو نگار بپا ہے اور اس کے علاج کا محتاج ہے، طبعی طور پر وہ غربت کی شکایت
کرتا مگر کس منہ سے غربت کی شکایت کرے؟ جب بے مہری یاران وطن کا یہ
عالم ہے کہ اگر وطن سے دور دیا رہی ہیں ماما جاتا تو کم از کم اس کی بے کسی کی
نہم تو رہ جاتی۔ میں آج پھر وطن میں ہوں مگر اس غربت کی بابت کیا کہا طبعی

کہ دیارِ غریب سے زیادہ خود اپنے وطن میں غریب الوطن ہوں۔ انھیں کالوں سے جن سے آج اپنی سچوسن رہا ہوں اپنی تعریف میں ہزاروں تصدیق بھی کبھی سن چکا ہوں۔ ان عجیب و غریب تجربوں کے بعد سوائے اس کے کچھ نہیں کہہ سکتا کہ

نہ جانوں نیک ہوں یا بد ہوں چرچتِ مخالفت ہو
جنگلِ گلیں گلیں میں چرخوں میں تو ہوں گلشنِ شیر

ملک و ملت کی خدمت کا آغاز اپنے پرانے کالج مدرستہ العلوم مسلمانان علی گڑھ کو جامعہ ملیہ بنانے کی کوشش اور مسلم لیگ کی بنیاد ڈالنے سے کیا تھا پھر جریدہ نگاری شروع کی اور ”کرپڈ“ اور ”سہدرو“ کو جاری کیا۔ جب عالم اسلام پر یہیم صیبتوں کا نزول ہوئے لگانو ”ضد امّ لعیبہ“ کی بنیاد ڈالی۔ جنگ طرابلس کے زمانے میں مظلوم ترکوں کی اعلانتِ داماد کے لئے فنڈ کھولا۔ جنگ بلقان میں خود کشی کرتے کرتے بچا تو طبی وفد کو چننا لچہ اور دروانیاں کو روانہ کیا۔ جنگ عمومی میں پہلے اپنے پریس کی وہ ضمانت ضبط کرائی جو کانپور کی مسجد کے شہید کیے جانے اور اس کی صدائے احتجاج بلند کرنے پر طلب کی گئی تھی اور پھر خود بھی نظر بند اور بعد میں جیل خانے میں قید ہو گیا۔ اس قید و بند کے زمانے میں میرے رفقائے کار نے مجوزہ مسلم یونیورسٹی کو کلینٹ ”حکومت اور حکومت پرستوں کے حوالے کر دیا اور مارے ٹوٹا اصلاحات کے زمانے کے جدا گانہ اور مخلوط حلقہائے انتخاب کی جگہ مسلم لیگ کے ذریعے مانٹیکو چیف فورڈ اصلاحات کے صرف جدا گانہ حلقہائے انتخاب قائم کر دئے اور مخلوط انتخاب کو جن کا مجھے شدید ترین مخالفت اور اپنے نسلیں بچا حامی بنایا جا رہا ہے صرف غلطی کی طرح مٹا دیا اور بنگال و پنجاب کی مسلم اکثریتوں کو اقلیتوں میں تبدیل کر کے اس خدا داد نعمت کو ٹھکرایا

جو ناخین اور مبلغین اسلام کا بغیل تھی اور ان کی جگہ اور صوبوں کی اقلیتوں میں چند متبادلہ بیکار شمسوں کا اضافہ کر دیا۔ یہ بھی وہ رو داوچن جو پہلی بار کی گرفتاری میں مجھ سے نفس میں کہی گئی تھی۔

میرے قید و بند کے زمانے میں ملک و ملت کو جن مصائب کا شکار بنا پڑا تھا انہیں کے صدمے میں نوم و وطن میں ایک بیداری بھی پیدا ہو گئی تھی۔ اس بیداری سے جہاں تک فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا اٹھایا گیا اور ایک طرف ترکوں کو اس غلامی سے نکلنے میں پوری مدد دی گئی جس میں ان کی مدد سے محروم رہ کر ہم خود ساٹھ ستر برس پیشتر مبتلا ہو چکے تھے اور دوسری طرف اپنے سب سے بھی اس غلامی سے نکالنے کا سامان فراہم کیا گیا مگر ۵

پہاں تھا دام سخت قریب آشیان کے
اڑنے نہ پائے تھے کہ گر قتا رہ مئے

ہمارے قید ہوئے ہی ہندو مہا سبھائی مہاراشٹر نے مہاتما گاندھی اور عدم تعاون کے خلاف علم بغاوت کو بلند کیا۔ خود مہاتما گاندھی نے حکومت کو الٹی میٹم دے چکنے کے بعد بارہوی میں وہ رہش اختیار کی جسے ملک نے ہتھیار ڈال دینے کے مراوت سمجھا اور وہ خود بھی ہماری طرح قید کر دئے گئے۔ ان کے قید ہوئے کے بعد پنڈت موتی لال نہرو اور ولین بندھو اس آہنہانی آزاد ہوئے اور بجائے سول نافرمانی شروع کرنے کے جس کا یادش بخیر اب پھر کلکتے میں نام لیا گیا ہے، گیا میں سورا ج کے نام سے وہ علم بغاوت بلند کیا گیا جس نے عدم تعاون کی تحریک کا خاتمہ کر دیا۔ پھر لطیف یہ کہ ہندو مہا سبھائیوں نے شادی اور شگھٹن کی تحریکیں شروع کیں جنہوں نے ان مذہبی تعصبات کی آگ کو بھڑکا دیا جنہیں ہم پھر ٹھٹھا کر چکے تھے اور ان کے جواب میں مسلمانان پنجاب میں سے اسی عنصر

نے تبلیغ و تنظیم کے نام سے زبانی جمع خرچ دکھانا شروع کیا جو آج وطن پرستی اور ملت نمکینی کا ٹھول بجا رہا ہے۔ اس طرح ہمارا کیا کر یا سارا کام اکارت گیا اور جب مجھے جیل خانے ہی میں اس کا احساس ہوا تو میں نے اس طرح اس کا اظہار کیا ہے

یہ حالت ہو گئی ہے ایک تاقی کے نہونے سے
کہ خم کے خم بھرے میں سے سے اور بیجا نہ خالی کر
یہ وہ رو داوچین ٹھی جو دوسری گرفتاری سے رہائی پر میں نے آکر سنی اور
جس کے مقلد میں نے جیل خانے ہی میں لکھ دیا تھا کہ سہ
ہوا تھا قید فصل گل میں جو مرغ اس کو گلشن میں
قفس سے چھٹے ہی صید غم چور خسراں پایا
جس "فصل گل" کا اس شعر میں ذکر کیا گیا ہے اس کے پیدا کرنے میں
ہمارا جو حصہ تھا وہ آج بھی کسی سے مخفی نہیں مگر جس جو برخراں کا اس میں ذکر
کیا گیا ہے اس میں مطلق ہمارا حصہ نہ تھا، نہ ہم نے ڈاکٹر شیخ 'مسٹر اینے اور مسٹر
کیبلر کی طرح مہاتما گاندھی کے خلاف ہمارا شرط کی اس بغاوت میں حصہ لیا تھا جو
بالآخر پیٹ موتی لال نہرو کے خلاف بھی بغاوت کی شکل میں "جوابی تعاون"
کے لاجواب نام سے ظاہر ہوئی۔ نہ ہم نے بار رولی کی کایا پلٹ میں حصہ لیا تھا
جو مہاتما جی کے دائرے کے الٹی ٹیم کے بعد "پاؤں شور" اور "یا باس بے لگی"
کا مصداق ہوئی اور جس نے عدم تعاون کی تحریک کو یکایک ٹھنڈا کر دیا، نہ ہم نے
گیا میں اس تحریک کے خلاف پیٹ موتی لال نہرو اور ان کے سورا جی ہاتھ لیا
کی طرح علم بغاوت بلند کر کے حصہ لیا اور نہ پیٹ موتی لال نہرو کی مالوی اور سوامی
شردھانند آنجنہانی کی طرح سہو مہا بھاک کی قائم کردہ ٹھکان اور شدھی کی تحریکوں

میں حصہ لیا اور نہ ڈاکٹر کچھو اور ان کے پنجابی مسلم رفقاء بیکار کی طرح تبلیغ و تنظیم کے نام سے اپنا ڈھنڈا پٹیا۔ آج ہی حضرات کھلنے کی تماشگاہ میں وطن پرستی کا سوا لگ بھر ہے ہیں یا وہ چند کانگریسی مسلمان ہیں جو یا تو اس تمام زمانے میں آزاد رہے یا کم سے کم ہم سے کہیں جلد آزاد ہو گئے، مگر جو نہ سورا جیوں اور تارکین تعاون کی تفریق کو روک سکے نہ ہندو مسلم تفریق کو تفرقہ پروازی، فرقہ وارانہ جدوجہد اور مذہبی اور ملی تعصبات کا الزام آج ہم پر ٹھوپا جانا ہے، لیکن یہ بہتان لگانے والے اپنے گریبان میں منہ ڈال کر نہیں دیکھتے کہ ہمارے لگائے ہوئے چین اتحاد کو ہمارے قید و بند کے زمانے میں آخر کس نے ویران کر دیا تھا میں نے تو قید سے چھوٹے ہی اس تفرقہ پروازی تک کا خاتمہ کرنا چاہا جس کی علت العلل موتی لال نہرو اور ہمارے رفقاء کے کام میں سے بہت سے مسلمان تھے، جنھوں نے گیا میں قصبہ باغبیہ کی شکل اختیار کی تھی اور جس کا جھنڈا اچکانے کے لئے دہلی کا اسپتال سن سنوٹ کیا جا رہا تھا۔ پنڈت موتی لال نہرو اور ان کے سورا جیوں کو کونسلوں اور اسمبلیوں کی شرکت نے جو کچھ سورا جیوں کو دلوا دیا وہ ہمارے سامنے ہے۔ اس شرکت پر پنڈت جی کو جو آج کانگریس کے صدر ہیں اتنا اصرار تھا کہ انھوں نے خود مجھ سے فرمایا تھا کہ اگر کانگریس نے اس شرکت کی اجازت دی تو میں کانگریس کے گرو گرو و دو میل کے احاطے میں بھی کبھی قدم نہ رکھوں گا۔ ایسے باغی کو جمہوریت کی طرف سے جو سزا ملنی چاہئے وہ پنڈت جی خود ہی تجویز فرما سکتے ہیں کیونکہ ”پارٹی ڈسپلن“ کے نام سے ان کی جیاری اور تنہاری مشہور ہے دگنہدو جہاسیائیوں سے وہ ہمیشہ ہی بچتے رہے، میں نے اس خیال سے اپنی پارٹی سے طوعاً و کرہاً اس شرکت کی آج کے خداوند کانگریس و کونونیشن کو اجازت دلوائی کہ کہیں یہ وہ جیل سے نکل کر ہاتھ کا ندھی شکایت نہ کریں کہ

تمہے کانگریس سے اتنی بڑی اقلیت کو کیوں نکال دیا اور کانگریس کے دو ٹکڑے کیوں ہونے دئے، ورنہ میرا قیاس ہے کہ دہلی میں بھی اور مجھے کیا ہر شخص کو یقین کامل ہے کہ کوکنا ڈا میں موتی لال جی کو شکست فاش نصیب ہوتی اور کونسلوں میں جا کر گڈ سے دار کرسیوں پر برا بننے اور ملک کا اور اپنا روپیہ اور وقت ضائع کر نیو اسے کانگریس کے فرسٹ پریسٹ ۱۹۲۳ء کے بعد ہرگز نظر نہ آئے۔ جب مہاتما گاندھی بروہہ جیل سے چھوٹے اور جو موہیں آرام کرنے لگے تو ہماری پارٹی والوں نے مہاتما جی کو سورا جیوں کے خلاف اتنا ابھارا کہ احمد آباد کی کانگریس کمیٹی کے جلسے میں مہاتما جی نے انھیں کانگریس کمیٹی تک اسے نکالنے کی کوشش کی، گو میں تو دھجکاؤ کران کو اپنی مجلس عاملہ تک میں داخل کر چکا تھا۔

ہماری کوششوں سے مہاتما جی اس کارروائی سے باز آئے مگر اس کے صلے میں ہماری پارٹی نے میرے منہ پر مہاتما جی سے میری اس طرح بیعت کی کہ اس کا مننا گایاں کھانے سے بھی مجھے کم گوارا ہونا چاہئے تھا اور یقیناً مہاتما جی خود بھی ان شکایت کرنے والوں کا دل بڑھا رہے تھے۔ باوجود اس کے جب مہاتما جی کے برسنہ کے بعد حکومت بنگال نے حکومت ہند اور وزیر ہند کی اجازت سے سو بائش چندربوس اور ان کے سورا جی رفقاء کے کار کو بلا مقدمہ چلائے قید و بند میں مبتلا کر کے ہلاوطن کر دیا تو میں نے مہاتما جی کو آمادہ کیا کہ وہ باوجود اپنی کمزوری کے سیکلے تشریف لے جائیں اور حکومت اور سورا جیوں اور دنیا پر صاف ظاہر کر دیں کہ ہماری پارٹی اس معاملے میں سورا جیوں کے ساتھ ہے۔ مہاتما جی نے اصول جمہوریت کو نظر انداز کر کے تنہا یہ فیصلہ کر دیا اور سورا جیوں کو سنا دیا کہ کانگریس کو اس ان کے سپرد کر دیا جائے گا اور طوعاً و کرہاً ہم نے اسے یہی کے جلسے میں قبول بھی کر لیا اور میں نے اسی دیرینہ امید پر اس کی تائید

”کمٹی“ میں بھی کی کہ ایک نہ ایک دن سوراہی کولنوں میں شرکت کی حماقت سے تنگ آکر ملک میں کام کرنے کے لئے ہم سے آملیں گے اور عدم تعاون کی تحریک پھر زور پکڑے گی اور جو تفریق کی ٹیلج ہمارے اور ان کے درمیان گیا سے لے کر اس وقت تک حائل چلی آتی ہے وہ حائل نہ رہے گی۔ مگر مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ مہاتما جی ناکرین تعاون، سوراہی، جوابی تعاون والے اور وہ لبرل جنھوں نے حکومت کے ساتھ تعاون کر کے ناکرین تعاون کو مہاتما جی سمیت چل بھجوا یا تھا سب ڈومنین ٹیٹس اور مہاسہائیت پر راضی ہو جائیں گے اور وطن دوست اور حامیان اتحاد کہلائیں گے اور سارے ہندوستان میں اگر کوئی تفریق پر داز، اتحاد کا دشمن اور وطن کے خلاف غدار رہے گا تو اس کا نام یا شوکت علی ہوگا یا محمد علی !

مہاتما جی جب یروڈہ جیل سے چھوٹے گئے تو انھوں نے اخبارات کے ذریعے سے ایک پیغام میرے نام ارسال فرمایا تھا جس میں ارشاد کیا تھا کہ جو تفریق ہندو مسلمانوں میں بڑھ گئی ہے اس کے مٹانے ہی سے تم اپنی صداقت کا انکشاف میں کامیاب سمجھے جاسکتے ہو۔ میں نے اس تفریق کے مٹانے میں جس قدر کوشش کی اس کے متعلق میں فیصلہ خدا ہی پر چھوڑ سکتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ خدائے عالم الغیب والشہادہ اس کام میں میری جدوجہد کو کسی ہندو اور کسی مسلمان سے کم نہ ٹھہرائے گا۔ افسوس ہے کہ چند تعاملات پر ہندو مسلمانوں کے درمیان تنازعات سے متاثر ہو کر مہاتما جی نے کوہاٹ کے نزاعات کی خبر سنتے ہی بلاہم میں سے کسی سے بھی مشورہ کئے ہوئے ۲۱ دن کا برت میرے ہی غریب خانے پر قیام کے زمانے میں رکھ لیا اور برت رکھنے اور برت کھانے پر تقریریں دہرائی اور ہم سے خاص طور پر خطاب کرتے ہوئے دونوں سے ظاہر

کر دیا کہ وہ مسلمانوں کو ظالم اور سہوکار کو مظلوم سمجھتے ہیں۔ رکواٹ کے واقعات کے متعلق جو بیان انھوں نے شائع فرمایا، جو شوکت صاحب کے بیان سے بہت کچھ مختلف تھا، اس کے بعد تو انھوں نے ہندو مسلم تنازعات اور منافقات کو چکھنے کا کام ہی نہ کر دیا اور جب کبھی ان سے ہم دونوں بھائیوں، ڈاکٹر انصاری، مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر محمودیا اور کسی نے اس بارے میں عرض کیا تو انھوں نے اس میں حصہ لینے سے انکار ہی فرمایا اور اس کام کو کلیتہً خدا ہی پر چھوڑ دیا۔ اگر میری صدارت کانگریس کی طرح ان کی صدارت کی کامیابی کا سبب اس تفرقے کا مٹنا تسلیم کیا جائے تو مجھے خوف ہے کہ وہ مجھ سے بھی کم کامیاب سمجھے جائیں گے اور یہی حال کانگریس کے تمام صدور کی صدارت کا ہو گا اور جو کچھ کامیابی کسی کو نصیب ہوئی وہ صرف اس کا ردائی کا نتیجہ تھی جو سب سے اس نگر نے ہمارے ایمارے بالآخر ہمت کر کے اکتوبر ۱۹۲۷ء کو کلکتہ کی کانگریس کمیٹی میں شروع کی تھی اور جسے انھوں نے اور ہم نے مدراس کی کانگریس اور کلکتہ کی مسلم لیگ میں انجام کو پہنچایا تھا۔

مہاتما جی کی اس مسئلے میں خاموشی ایک ایسا عقدہ ہے جس کا داکرنا بہت مشکل ہے۔ انھوں نے جو ہرے اس بارے میں ایک مبوط بیان شائع کیا تھا جس میں ارشاد فرمایا تھا کہ مسلمان ظالم (Bully) اور ہندو بزدل (coward) ہیں۔ اسی دن سے ہندو مہاسیانیوں نے ٹھان لی کہ اب ہم ظالم بنیں گے اور مسلمانوں کو بزدل بنا کے چھوڑیں گے اور جب کلکتہ اور دانا پور اور بنیپ میں ہندو کے مظالم پر اس مہاتما نے کچھ لکھا جو ہمیشہ چھوٹے چھوٹے تنازعہ کے بعد بھی مسلمانوں کو ہندو معظمت سے متغیض کرتا رہا تھا اور جو اس کا دعوے دار ہے کہ ہندو دھرم ہی میں ”اسہا“ کو

ایک خاص امتیاز حاصل ہے تو میں اقرار کرتا ہوں کہ میرے دل میں بھی یہ شبہ پیدا ہونے لگا کہ مہاتما جی سمجھتے ہیں کہ اسی طرح مسلمان ظلم سے اور ہندو برادری سے اقتباب کریں گے کہ مسلمانوں پر کلکتہ، دانا پورا اور بینیا کی طرح ہندو مظالم توڑیں گے اور باوجود ”اہما“ کو ”پرمودھم“ کہنے کے مسلمانوں کو ”ہما“ کا شکار بنائیں۔

ہم نے جس صبر سے کام لیا اس کا اندازہ کچھ انہیں الزامات سے ہو سکتا ہے جو ہم پر سہاری ملت نے سہاری قید کے زمانے سے لے کر آج تک مسلل رکھے ہیں اور جن میں سب سے زیادہ حصہ جو جمعیت خلافت کے اس باغی عنصر نے لیا ہے جو آج وطن پرستی اور اتحاد ملکی کا دعوے دار ہے اور کانگریس اور کنونشن کی صفوں میں ٹوٹ کر طمغے اور پیٹت بدن موسن مالوی کے ساتھ دوش بدوش کھڑا ہے۔ سہاری ”ہندو پرستی“ ہی ہے ٹوٹا کر کچلے کو صدارت خلافت سے مستغنی کر کے سر محمد شفیع وغیرہ کی جماعت سے جا ملایا اور سہاری ”ہندو پرستی“ ہی نے ”زمیندار“ کے سینکڑوں صفحات کو اس کے نامہ اعمال کی طرح سیاہ کر دیا لیکن آخر صبر کی بھی انتہا ہوتی ہے اور جب سہارا جام صبر لبریز ہو گیا تو ہم نے ٹکٹے ٹکے فسادات کے بعد مہاتما گاندھی، مسز ٹائیڈو (صدر کانگریس)، اور پیٹت موٹی لال نیر کو دہلی میں مدعو کیا کہ ہندو کو مہاسبائیت سے بچائیں ورنہ مسلمان جو پہلے بھی ایک جڑ تک ہمارے قابو سے نکل چکے تھے بالکل ہمارے قابو سے باہر ہو جائیں گے اور حقیقتاً سہارا بھی یہ فرض ہو جائے گا کہ ان کی جماعت کو منظم کر کے مدافعت کریں۔ مہاتما گاندھی جی گوشہ تنہائی میں پورا ایک سال گزارنے کا عہد کر چکے تھے، الا ماشاء اللہ اور سوائے گورنر بمبئی وغیرہ سے زراعت کے متعلق گفتگو کرنے کے لئے ان کے پاس جانے کے وہ کانپور کی کانگریس کے بعد سے گروانی کانگریس تک کہیں تشریف نہ لے گئے مسز ٹائیڈو بیچاری پر کانپور ہی میں بجائے گلہ مندوں

کے اگالہ انوں کا مینہ برسایا جانے والا تھا، مگر وہ اس پر بھی آمادہ و تیار نہیں کہ وہ اس کام میں پورا حصہ لیں اور جو کچھ اپنی صدارت کا گنریں سے پہلے انھوں نے پنجاب میں کہا تھا اسے وہرائیں، لیکن پنڈت موتی لال نہرو نے جو اپنے سوا صرف ایک دیوتا یا دیوی کی پرستش کرتے ہیں اور اس کا نام اکثریت ہے اور جو لالہ لاجپت رائے آجہائی کو سوراج پارٹی کے رشتے میں مربوط رکھے رہنے کی موموم امید میں صوبہ سرحد کو اصلاحات دئے جانے کی مخالفت کر چکے تھے، اتنا یہ کہ وہ پنجاب میں مدغم ہو کر اپنے ۹۳ فی صدی کی مسلم اکثریت کو تقریباً ضائع کر دئے، صاف انکار کر دیا اور فرمایا کہ انتخابات کے زمانے میں ان سے ہرگز اس کی توقع نہ رکھنی چاہئے کہ وہ ہندو سماج یا اس کی نازیبا حرکات کی علانیہ مذمت کریں گے۔ اس پر پنجاب اور بہار کے مسلمانوں نے ہم پر پورا دیاؤ ڈالا کہ اب جمیعت خلافت کو بھی اجازت دی جائے کہ وہ ہندو کے مقابلے کے لئے مسلمان حلقہ ہائے انتخاب سے اپنے امیدواروں کو منتخب کر دے مگر ہم نے اس پر بھی جمیعت خلافت کو اس سے باز رکھا۔ پنڈت موتی لال نہرو جو آسکین کیٹی کی رنگت اپنے لئے نہایت ہی ضروری سمجھتے تھے اکثریت کی دیوی کا رنگ دیکھتے ہی اس کیٹی پر لالت مار بیٹھے اور کونسلوں اور اسمبلی سے سوراج پارٹی کو نکال لائے، مگر نہ اس لئے کہ جیسا کہ اب وہ اقرار کرنے لگے تھے وہ کونسلوں میں اس تعداد میں اپنی جماعت کی اس شرکت کو بے سود پا چکے تھے بلکہ صرف اس امید پر کہ اس بے نظیر حركات کا ووٹ دینے والوں پر اچھا اثر پڑے گا اور کونسلوں اور اسمبلی میں ان کی پارٹی کی تعداد میں خاصہ اضافہ ہو جائے گا۔ مگر اس تعداد میں خاک اضافہ نہ ہوا اور اگر ان سربراہوں کو جو پنڈت جی کے خاص محبوب ہیں نہیں ہیں مدراس میں اس قدر کامیابی نہ ہوئی ہوئی تو سوراج پارٹی نے انتہا پائی

میں سے اور بھی زیادہ نہریت خوردہ ہو کر نکلتی۔ پھر بھی بیٹت جی جو داک آؤسٹ کر چکے تھے ”واک ان“ فرمانے لگے مگر باوجود صوبہ سرحد کے ساتھ برابر نا انصافی کرنے کے لالہ جی آنجہانی ان کی پارٹی سے صاف نکل جا چکے تھے اور مالوی جی لالہ جی اور مہاراشٹر کے ہندو مہاسبھاٹیوں نے انھیں ہر جگہ شکست دی تھی اور خود ان کے صوبے میں تو منہ د میں سے صرف ایک وہ اور ان کے ”دوست“ زنگا آڑ کا میاب ہوئے تھے حالانکہ مسلمانوں نے اپنے خدا کا نہ حلقہ ہائے انتخاب سے تین سو راجپوتوں کو منتخب کر کے بھیجا تھا۔ جب بیٹت موتی لال نہرو نے مہاسبھاٹیوں کو ایک حرف بھی کہنے سے انکار کیا تو حکیم اجل خاں صاحب مرحوم نے مجبور ہو کر ان سے صاف کہہ دیا کہ اب وہ مسلمانوں سے کوئی توقع نہ رکھیں۔ اس پر بیٹت جی نے الہ آباد جاتے ہوئے کانپور سے ایک تار سہارے نام بھیجا جس میں ہم سے ایک درخواست کی گئی کہ ہم سے علیحدگی اختیار نہ کریں اور دوبارہ اس امر پر غور و فوض کریں اور جو کچھ مسلمانوں کے مطالبات ہوں ان کو پیش کریں۔ اس کا جواب ان کو یہ دیا گیا کہ ہم کو جو کچھ کہنا اور کرنا تھا وہ ہم کہہ چکے اور کر چکے، اب اگر مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرنا مقصود ہے اور ان کو ہندوستان کی آزادی کی تحریکیں اپنے دوش بدوش رکھنا منظور ہے تو غیر متعصب ہندو لیڈر اٹھیں اور متعصب ہندوؤں کو سمجھا دیں کہ یہ بھین ہندوستان کو آزاد کرانے کے نہیں ہیں۔ اس تار پر نہ صرف کانپور کی کانفرنس کے صدر مولانا شوکت علی کے دستخط تھے جن پر تعلیم یافتہ ہندو نوجوانوں نے بھی جیسی نصائیں ”شرم“ ”شرم“ کے آوازے کئے اور جن کے منہ پر ان میں سے ایک نے نقو کہ بھی دیا ”نہ اس تار پر صرف محمد علی جکلتے کی خلافت کانفرنس کے صدر کے دستخط تھے جن کی انکویشن والی تقریر کے ہر فقرے پر شور برپا کیا گیا حالانکہ وہ ہندو مسلم منافقت یا مخالفت

کے متعلق مطلق نہ تھی بلکہ صرف آزادی اور غلامی کے مسئلے پر لگی تھی اور نہ خود کی غلامی تک کو انگریزوں کی غلامی پر اس میں ترجیح دی گئی تھی۔ اس پر علیم علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دستخط بھی تھے جو ہم دونوں سے کہیں زیادہ سہو و مہاسبیا کی زیادتیوں اور مہاتما جی اور نہٹوت موتی لال نہرو کی خاموشی کے شاکل تھے اور جو ان دل خراش واقعات سے ایک سال پیشتر ہی دنیا سے کوچ کر گئے اور بذیل سے بچ گئے۔ یہی نہیں بلکہ اس تمار پر ان مولانا ابوالکلام صاحب آزاد کے بھی دستخط ثبت تھے جو نہرو کی زیادتیوں کے بارے میں عرصے سے دہن مبارک پر مہر سکوت لگا کر ابوالکلام کی جگہ ابوالسکوت بنے بیٹھے ہیں اور جنہوں نے والد اعظم بالصواب بقول راویان ثقہ کنوینشن کے تماشے کے ختم ہونے پر فرمایا کہ مسلمان احق تھے کہ وہ کنوینشن کے سامنے اپنے مطالبات پیش کرے آئے اور نہ وہ اس قدر تھے کہ انہوں نے ایسے مطالبات تک کو قبول نہ کیا جس کے نتیجہ یہ معنی ہیں کہ مولانا ابوالکلام آزاد عقلمند ترین شخص ہیں کہ بالکل خاموش رہے اور امام الہند بولے بھی تو ایک شہور بطیفہ کے امام کی طرح جس کے سارے تغذی نماز میں بول اٹھتے تھے اور جس نے بالآخر کہا کہ ”شکر خدا کہ سن نہ بولیدم“

جب ہماری سہمی لا حاصل رہی اور ایک مہندو لیڈر بھی سہو و مہاسبیا کی بیہوش دگیوں کے غلاف کچھ نہ بولا تو ہم نے ۹ مارچ ۱۹۳۱ء کو حج بیت اللہ اور مؤخر عالم اسلام میں شرکت کے لئے احرام سفر باندھتے وقت بھی دہلی میں خلافت اسپیشل کانفرنس کا اجلاس کیا جس میں باطل آخر وقت مولانا ابوالکلام آزاد صدر خلافت نے خطبہ صدارت دینے سے اس بنا پر انکار فرمایا کہ آپ سباحثے میں حصہ لینا چاہتے ہیں حالانکہ اس میں نہ اسی بھی حقیقت نہ تھی اھاب اس وقت بھی ہی بنے بیٹھے رہے اور اگر زبان سے کچھ کلمات آپ نے

نکالے بھی تو وہی اور..... کلمات جن میں آپ نے کنور عبدالوہاب خاں صاحب کو جو استغفار کر رہے تھے کہ آپ کب وہ تقریر فرمائیں گے جس کا وعدہ فرمایا ہے میں اور اصرار کر رہے تھے کہ ضرور تقریر فرمائیں نہایت بے دردی سے ڈانٹا۔ اس کانفرنس کی مجلس استقبالیہ کی صدارت حکیم اعلیٰ خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی اور کانفرنس کی صدارت بلا توقف مولانا ابوالکلام کی جگہ مولانا سید سلیمان ندوی نے فرمائی۔ ڈاکٹر انصاری صاحب اس وقت نواب صاحب بھوپال کی معیت میں انگلستان تشریف رکھتے تھے، جب واپس تشریف لائے تو آپ نے نہ اوڑھ دیکھا نہ یاد آئے ہی جمعیت خلافت سے مستعفی ہو گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ صدر خلافت مولانا ابوالکلام آزاد نے پنڈت موتی لال نہرو کی معیت میں ایک بیان شائع فرمایا تھا جس میں ایک نئی انجمن کی توجہیں البتہ اس کے جنین کی تخلیق فرمائی گئی تھی جس کی رکنیت کی شرط یہ تھی کہ اس کا کوئی رکن کسی مذہبی یا ملی انجمن کا رکن ہرگز نہ ہو اور جس کی میں نے حج سے واپس آکر ”سہدو“ ہی میں اس طرح تاویل کی تھی کہ اس انجمن کے دروازے پر اسی طرح یہ لکھا ہوا ہے کہ ”اس میں جو داخل ہو دین و مذہب کو پہلے باہر چھوڑ آئے“ جس طرح ڈانٹے اور ملٹن کے تخیل نے دوزخ کے دروازے پر اس عبارت کو آویزاں کر دیا تھا کہ ”اس میں جو داخل ہو امید کو پہلے باہر چھوڑ آئے“ جمعیت خلافت کا بھی عام طور پر ان انجمنوں کے ساتھ نام لیا جا رہا تھا جس کی رکنیت اس جنین کی رکنیت کے لئے مانع قرار دی گئی تھی۔ صدر خلافت جو اس لادینیہ کے دو بانیوں میں سے ایک تھے انھوں نے تو ابھی صدارت سے اپنا استغفار نہیں بھیجا تھا اگر ڈاکٹر انصاری صاحب نے ہمارے حج و زیارت اور مؤثر سے آنے سے پہلے ہی اپنا استغفار ارسال فرمادیا تھا کہ وہ منظور نہیں کیا گیا ورنہ وہ جس طرح کانپور کانگریس کے بعد مسلم لیگ کو بے حد ذلیل

سمجھ کر ہمارے ساتھ اس کے چلے متفقہ علی گڑھ میں شریک نہ ہوئے تھے بلکہ ہم کو بھی اس ذیل اور بے حقیقت جمعیت میں شریک ہونے سے روکتے تھے۔ اسی طرح وہ اس سال کلکتے میں مرکزی خلافت کمیٹی کے چلے میں بھی شریک نہ ہوئے۔ ہوتے اور غنڈوں، ادبائوں اور بد معاشوں کی زد میں نہ آتے نہ اس کنوینشن میں جس کے یہ صدر تھے مرکزی خلافت کمیٹی کے نمائندے بن کر نہر و کمیٹی کی سفارشات کو منظور کرانے اس بے حد و قبیح جماعت کے ساتھ جاتے جس کے اسمائے گرامی اخبارات میں دھوم دھام سے شائع کرائے ہیں۔

Iqbal Wali.

۲۹/۹/۲۰

۲۰ کانگریس کی مہاسبحانوازی

ہمدرد ۲۰ جنوری ۱۹۲۹ء

دہلی کی اسپیشل کانفرنس پر جو کچھ محنت اور جس قدر روپیہ اہل دہلی نے صرف کیا تھا تقریباً سب کا سب رائیگاں گیا اس لئے کہ ہمارے حجازیٹے جانے کے بعد جناب صدر مولانا ابوالکلام آزاد اور مرکزی کمیٹی نے کچھ کام نہیں کیا البتہ میں نے مصمم ارادہ کر لیا تھا کہ گو دہلی کی کانگریس میں میں مسلمانوں کی فریاد پیش کروں گا لیکن مشیت ایزدی یہ تھی۔ بریل ہی میں نہیں یہ اطلاع ملی کہ سوامی شروہانند کو ایک مسلمان نے قتل کر ڈالا اور ایک مسلمان کے اس فعل کے باعث ساری ملت کو معذرت کرنا پڑی اور مظلوم پر سے اس شبہ کو دور کرنے کی ضرورت آپڑی کہ وہ خود ہی ظالم ہے۔

اب ۱۹۲۹ء کا آغاز ہوا اور رمضان المبارک میں ۲۰ مارچ کے دن تین ہفتیس سربراہ دورہ مسلمانوں نے ان تجاویز پر اتفاق کیا جو ”تجاذیر دہلی“ کے نام سے جلد مشہور ضائق ہو گئیں اور جنہوں نے بقول سر سونو اس سنگر منہو مہاسبحا کے بابان میں سے ساری ہوا نکال ڈالی۔ کانگریس کی مجلس عاملہ نے ان تجاویز کا خیر تقاضا کیا مگر منہو مہاسبحا نے اسی وقت سے ان کی اس طرح مخالفت شروع کی کہ مملوٹ انتخاب کی اس تجویز کو جو متعدد شرائط سے مشروط تھی بطیب خاطر قبول فرمائے گا تاہم فرمایا مگر سب شرائط کی مخالفت کی اور اس چیز کا جس سے محتاط مسلمان پہلے ہی لرزائے تھے بڑے زور شور سے پروپیگنڈا شروع کر دیا یعنی شرائط کو قطعاً نظر انداز کر کے مشہور کرنا شروع کر دیا کہ اب تو مسلمان بھی جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب سے

دست بردار ہو گئے۔ محتاط مسلمانوں نے مجھ سے ہر علیہ التوا کی قسمی کہ خدا را ایک نطفہ بھی جداگانہ حلقہائے انتخاب کے خلاف نہ لکھے، نہ اس کا اظہار کیجئے کہ کسی حالت میں اور کتنی ہی شرائط کے ساتھ بھی، ہم جداگانہ حلقہائے انتخاب ترک کرنے پر آمادہ ہو جائیں گے کیونکہ منہر فوراً گورنمنٹ سے جس نے مسلمانوں کے ساتھ ۱۹۱۱ء میں امپیریل یو بی سیلنڈ کونسل میں بنیام کلکتہ عہد کر لیا ہے کہ جداگانہ حلقہائے انتخاب اس وقت تک قائم رکھے جائیں گے جب تک مسلمان خود نہ کہہ دیں کہ یہ ہیں درکار نہیں، کہنا شروع کر دیں گے کہ لو اب تو مسلمان خود ان سے پزار ہیں اور شرطیں ساری کی ساری دھری کی دھری رہ جائیں گی، گورنمنٹ ایک شرط کو بھی منظور نہ کرے گی اور منہر کہہ دیں گے کہ ہم یہ کہیں ہم نے تو منظور کر لی تھیں، گورنمنٹ قبول نہ کرے تو ہم کیا کریں اور ان کے جداگانہ حلقہائے انتخاب اقلیتوں کے لئے بے سود ہی نہیں بلکہ مضر ہیں ان کے حقوق کی حفاظت ان کے ذریعے سے نہیں ہو سکتی لیکن ان کی حقیقی حمایت تو ہو سکتی ہے اگر یہ غمخوار ہو گئے تو ہم دل کی بھر اس نکالنے سے بھی رہے، نماز بخشو الے جائیں گے تو کہیں اسٹے روزے اور گئے نہ پڑ جائیں۔ اس کے جواب میں میں ہمیشہ یہی کرتا تھا کہ تمنا بھی اندھیر کہیں ہو سکتا ہے۔ ”دہلی کی تجاویز“ درحقیقت ایک تجویز کا نام ہیں اور وہ یہ ہے کہ اگر منہر و اقلیتیں پانچ صوبوں میں ہمارے انصاف پر اعتماد کرنے کو آمادہ ہیں تو ہماری اقلیتیں بھی نو صوبوں میں ان کے انصاف پر اعتماد کرنے کو آمادہ ہیں ورنہ نہیں!

جب تک پانچ صوبوں میں ہماری اکثریت متعین نہ ہو جائے ہم جداگانہ حلقہائے انتخاب سے ہرگز دست بردار نہیں کیجے جاسکتے تاہم منہر و مہاسجائے اسی دن سے جب سے کہ وہ ان تجاویز کے دھچکے کے کسی قدر تسخیلی یہ کہنا شروع کیا کہ یہ بھی عجیب و غریب ہے کہ ساری کی ساری تجاویز ہم سے منوائی جاتی ہیں

ان میں سے جو معقول معلوم ہوں گی انہیں کوہم قبول کریں گے اور جو معقول معلوم نہ ہوں گی ان کوہم مسترد کر دیں گے اور بظاہر تمام نام نہاد و تجاویز میں سے صرف یہ تجویز ”ہندو جہاسما کو معقول معلوم ہوئی کہ مسلمان ہدایہ حلقہ ہائے انتخاب سے دست بردار ہوتے ہیں، حالانکہ جیسا میں اور کہہ چکا ہوں اس تجویز کو کسی نے بھی پیش نہیں کیا تھا۔ اسی سلسلے میں یہ بھی عرض کروں کہ جن سربراہوں نے ان ”تجاویز“ پر اتفاق کیا تھا ان میں سے کسی نے پوچھا کہ اگر یہ منظور نہ ہوں تو کیا کیا جائے۔ اس وقت متعدد حضرات نے کہا تب نو جد اگانہ حلقہ ہائے انتخاب کو قائم رکھا جائے، مگر ڈاکٹر انصاری اور ان کے ساتھ دو تین مسلمان سیراجیوں نے جو اسمبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے ارکان تھے فرمایا کہ اس حالت میں بھی مخلوط حلقہ ہائے انتخاب قائم کر دینا چاہئے۔ میں نے اس وقت بھی اسی طرح اس سے اختلاف کیا، تھا جس طرح کہ ۱۹۴۷ء میں برابر اختلاف کرتا رہا تھا، حالانکہ سرینواس سنگھ کی اس تجویز پر سوائے لالہ لاجپت رائے کے اور ممبران مجلس عاملہ کانگریس متفق تھے کہ اگر مسلمان مخلوط حلقہ ہائے انتخاب قبول کر لیں تو انہیں تمام کونسلوں میں اور اسمبلی میں جہاں ان کی اقلیت ہے انہی ہی نشستیں دے دی جائیں جو انہیں اس وقت حاصل ہیں اور پنجاب اور بنگال میں ان کی اکثریت قائم کر دی جائے۔ ڈاکٹر انصاری اور چند سیراجی ارکان اسمبلی و کونسل آف اسٹیٹ اس طرح بلا شرط مخلوط انتخاب کو قبول کرنے پر میں نے اور غالباً نواسب اسمبلی خاں نے اس کی مخالفت کی اور کہا کہ اتنی دیر بعد تو ایک چیز پر اتفاق ہوا ابھی سے اختلاف بھی شروع ہو گیا، آج ہی اس پر بحث کرنے سے کیا حاصل کہ گورنمنٹ ان شرائط کو قبول نہ کرے تو کیا کیا جائے۔ جب گورنمنٹ انکار کرے تو اس وقت پھر غور کر لیا جائے اور اس وقت جو چیز مناسب ہوگی چلے۔

اس پر سب متفق ہو گئے اور اس طرح ڈاکٹر انصاری اور سراجی حضرات اور سر منشی
اور جداگانہ حلقہائے انتخاب کے دلدادہ اور ہم لوگ جو نہ جداگانہ کے اس طرح
دل دادہ تھے نہ مخلوط کے ایک ہی فیصلے پر راضی ہو کر مغرب کے قریب اس جیلے
سے رخصت ہوئے۔

افسوس کہ اپنی مسجد اکثریت کی دیوی کی خاطر مندوہا سہا سے مرعوب
ہو کر نیٹ ملت موتی لال نہرو نے دہلی کی تجاویز کو حکومت کے سامنے بھی پیش نہ ہونے
دیا اور ڈاکٹر انصاری اور ان کے سورا جی رفقاء کے کار اپنے اس عدسے پھر گئے
جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۴ء کو رمضان شریف کے مبارک مہینے میں انھوں نے جماعے
سابقہ کیا تھا کہ جب تک حکومت ہماری شرائط کو رد نہ کرے ہم اس کا فیصلہ
نہ کر سگے کہ اس حالت میں بھی جداگانہ حلقہائے انتخاب کو ترک کر دیا جائے یا
تاقیم رکھا جائے یہ تو کونٹیشن کے صدر صاحب کی کاپیا پلٹ تھی۔ اب نہرو کیٹی اور
کاگر لیس کے صدر صاحب اور حقیقت کونٹیشن کے بھی اصلی صدر صاحب کی
کاپیا پلٹ ملاحظہ ہو۔ ۲۰ مارچ ۱۹۲۴ء کی دہلی کی تجاویز پر وسط مئی میں آل انڈیا
کاگر لیس کمیٹی نے غور کیا۔ مالی جی صاحب شریعت نہ لاسے اور لالہ جی آنجنانی
جنیوا اور دلایت کو چل دیے، گو وہ ارشاد فرماتے تھے کہ میں اپنے رفقاء سے
کہہ گیا تھا کہ ان تجاویز کو مسترد نہ کر دینا اور اسی وجہ سے وہ مسترد نہ کی گئیں۔ ڈاکٹر
منجے، مسٹر جیکر اور مسٹر لیکر اور غالباً مسٹر اینے بھی شریک تھے۔ جب مجلس عالمہ
میں یہ تجاویز پیش ہوئیں تو جس شخص نے ان کے منظور کرانے میں سب سے زیادہ
حصہ لیا وہ خود نیٹ ملت موتی لال نہرو تھے۔ صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے جانے
کے اب وہ مخالف نہ تھے اس لئے کہ اب ان پر لالہ جی کی شہ نہیں پڑ رہی تھی۔
جس بازی میں لالہ جی کے ہرے کی شہ ان پر پڑ رہی تھی یعنی ۱۹۲۶ء کے

انتخاب اس بازی کو وہ ہار ہی چکے تھے اور لالہ جی اسے جیت چکے تھے۔ سندھ کی علیحدگی بھی انھیں منظور تھی، لیکن اسے ایک معقول شکل میں پیش کرنے کے لئے انھوں نے یہ بڑھا دیا کہ زبان کی علیحدگی کی بنا پر کانگریس اسے علیحدہ صوبہ بنا ہی چکی ہے اور اسی بنا پر وہ راضی ہو گئے کہ آئندہ اور کرناٹک کو ان نزاعات کے ساتھ کسی قسم کا واسطہ نہ تھا۔ سندھ کی مالی حالت کے متعلق کسی نے ایک حرف بھی نہیں کہا اور نہ اس کی کوئی شرط لگائی گئی اور لگائی جاتی بھی کیوں۔ اگر سندھ کی مالی حالت اچھی نہیں ہے تو پھر اسے سبھی کے احاطے میں ملحق رکھ کر اس کا باگ و بار، مہاراشٹر، کرناٹک وغیرہ پر ڈالنا کیوں روا ہے اور سارے ہندوستان پر یا مرکزی حکومت پر اس کا بار ڈالنا کیوں ناروا ہو سکتا ہے؟ باپ کا مال تو اولاد پر حرام لیکن بھائی کا مال بھائی پر حلال؟

اقلیتوں اور اکثریتوں دونوں کے لئے نشستوں کے مخصوص کئے جانے پر کسی نے بھی اعتراض نہیں کیا۔ جب اسمبلی میں مسلمانوں کے لئے کم از کم ایک نشستیں مخصوص کرنے کا سوال پیش ہوا تو پنڈت موتی لال نہرو سی لے فرمایا کہ اس طرح تو یہ چیز کسی اصول کے مطابق نہیں معلوم ہوتی، اور بے مکی سی ہو، اگر اسے اس طرح رکھ دیا جائے کہ ہر صوبے سے اسمبلی کے لئے بھی اسی تناسب سے مسلمان منتخب کئے جائیں گے جس تناسب سے ان کے لئے صوبہ جات کی کونسلوں میں نشستیں مخصوص ہیں تو یقیناً ایک نشستیں مسلمانوں کو مل جائیں گی اس لئے کہ دہلی کی تجاویز میں یہ بھی رکھا گیا تھا کہ ہر صوبے میں مسلم اقلیتوں اور ہندو اقلیتوں کو باہمی سمجھوتے کے بعد تناسب آبادی سے زیادہ نشستیں دی جائیں گی اور اس تجویز کے مجلس عاملہ میں منظور ہو جانے کے بعد بلا کسی کی اجازت کے سرینواس آننگر نے سکھوں کے لئے بھی اسی قسم کی رعایت کا اضافہ کر دیا جس نے

نہ میں راضی تھا نہ ڈاکٹر انصاری، اور ہم دونوں نے اس کا سر نیواں آنگر سے ذکر بھی کر دیا کہ یہ ایک غلطی ہے اس سے پنجاب کا مسئلہ پیچیدہ ہو جائے گا اور اس کا ہندو مسلم نزاعات کے ساتھ کسی قسم کا تعلق بھی نہیں ہے۔ اس کے علاوہ دستور کانگریس کی وہ شرط بھی رکھی گئی کہ اقلیت کی سچ اکثریت اگر کسی چیز کی اس بنا پر مخالفت کرے کہ وہ اس کے مفاد کے خلاف ہے تو وہ پیش نہ ہو سکے مگر موتی لال جی نے اس ”ویٹو“ (Veto) کو ”بین الملل امور“ (Inter Communal matters) تک محدود کر دیا جو یقیناً ایک نیک منشا تھا، مگر اس کا فیصلہ کہ کون امر بین الملل ہے اور کون نہیں ایک بین الملل کمیٹی پر چھوڑ دیا جو ہر شے کے شروع میں منتخب کی جائے جس سے مجھے اتفاق نہیں اس تمام تجویز کو موتی لال جی ہی نے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں پیش کیا اور انھیں نے اسے منظور کرایا۔ سب ہندو مہاسبھیوں نے جو اس وقت موجود تھے اسے منظور کیا گویا درہے کہ جے رام داس صاحب اس جلسے میں موجود نہ تھے اور اس جلسے کے فیصلے کی مخالفت بعد میں انھیں سے شروع ہوئی۔ ڈاکٹر منجنے نے صرف صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے جانے پر اس بنا پر اختلاف کیا کہ ان کی ہندو مہاسبھا اس کے خلاف تھی۔ مگر شرط جیکر نے اس میں کچھ شرطیں لگانے کی سعی لا حاصل کے بعد ایک معمولی ترمیم کو جسے ہم نے بطیب خاطر قبول کر لیا، پیش کر کے منظور کر لیا۔

مگر اب موتی لال جی کی کابلاٹ ملاحظہ ہو۔ مرکزی حکومت کو فرعون اور نرودی اختیار دے کر ان صوبوں کی حکومتوں کو جہاں بھول چوک سے کہیں مل نزل کی اکثریت باقی رہ جائے غلام بنانے کے بعد ہندو مہاسبھا کو کی پڑی ہے جو کسی صوبے میں اپنی اقلیت کے لئے مزید شش طلب کریں؟

لہذا سنی ۱۹۲۷ء کے کانگریس کمیٹی کے فیصلے کو نہرو رپورٹ میں رو کر دیا گیا ہے اور مسلم اقلیتوں کو صرف اتنی ہی نشستیں ملیں گی جتنی کہ ان کی آبادی کے تناسب سے ان کے لئے مخصوص کر دی گئی ہوں۔ مسلم اکثریتوں کے لئے بھی کانگریس کمیٹی نے نشستیں مخصوص کر دی تھیں لیکن نہرو رپورٹ میں یہ بھی غائب۔ لہذا اسمبلی میں جو ہندو بھگت کاؤس آف لارڈز یعنی دارالامرا ہو گا، جہاں ہر وہ چتر منظور ہو سکے گی جسے وہ صوبے منظور کریں، جہاں ہندو اکثریت ہے اور ہر وہ چتر منظور کی جا سکے گی جسے وہ صوبے منظور کریں، جہاں کئی گزری مسلم اکثریت کچھ بھی باقی رہ گئی ہو۔ مسلمانوں کو اتنی نشستیں ملنے کا بھی یقین نہیں جو ان کی تناسب آبادی کے مطابق یعنی ۲۵ فی صدی میں اور ۳۳ فی صدی کا تو ذکر ہی فضول ہے۔ پھر اقلیتوں کی پٹہ اکثریت کو ”ویٹو“ (veto) کا جو حق دستور کا انگریز میں، بیشاق لکھنؤ میں، دہلی کی تجاویز میں اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ریزولوشن میں دیا گیا تھا وہ بھی نہرو رپورٹ میں غور نہ کر دیا گیا اور اس رپورٹ کے لکھنے والے نہیں تو لکھوانے والے وہی پندت موتی لال نہرو ہیں جنہوں نے ایک سال قبل بمبئی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے سامنے وہ ریزولوشن پیش فرما دیا تھا جس کی تائید کرنے کے باعث آج ہم غداری کے مجرم ٹھہرائے جا رہے ہیں! یہ ہے وہ داستان ڈاکٹر انصاری اور موتی لال جی کی کایا پلٹ کی اور جس کی بہت ہو وہ اس میں کے ایک حرف کو بھی غلط ثابت کرنے کی کوشش کرے۔ اب آگے چلے۔

(۳) سمجھوتے کی کوشش

سہ ماہی ۱۹۲۹ء

جس طرح کلکتے کے فادات نے ہمیں دہلی میں مئی ۱۹۲۶ء میں اسپیشل کانفرنس کرنے پر مجبور کر دیا تھا اسی طرح دانا پور، بنیا، کلکتا کی اور پلاسی کے فادات نے اور ان میں مسلمانوں پر جو ظلم توڑے گئے انھوں نے ہمیں مجبور کر دیا کہ میں کلکتے کی خلافت کانفرنس کی صدارت کروں اور اگرچہ نیا بنیادیں اور اخبارات نے میرے زبانی خطبہ صدارت کے ساتھ تقریباً وہی سلوک کیا تھا جو اس بار کیا گیا۔ باوجودیکہ میں نے گفتگوں بے حد محنت شاقہ برداشت کر کے اُس وقت بھی اپنے خطبے کا مضمون رپورٹوں کو نہ صرف شارٹ ہینڈ بلکہ ٹانگ ہینڈ میں بھی لکھوا دیا تھا تاہم جن حضرات نے میرا خطبہ صدارت سنا یا پڑھا ان کو یا د ہو گا کہ اس کا بڑا حصہ اس مہلک متعصبانہ ذہنیت کو دور کرنے کی کوشش کے لئے وقف کیا گیا تھا جو ڈاکٹر منجے صدر ہندوہا سبھا منعقدہ ٹینہ کے خطبہ صدارت میں ظاہر کی گئی تھی، جو اسی صوبے میں ہندوہا سبھائیوں کے فادات کی شکل میں دانا پور اور بنیا میں نمودار ہوئی اور جواب کلکتے کے کنونشن اور کانگریس دونوں میں یکساں نمایاں تھی کہ ابھی سوراج لینا فضول ہے اس لئے کہ ہندو سنبھال نہیں سکتے، انھیں مل بھی گیا تو جلد ان کے ہاتھوں سے پھر نکل جائے گا۔ ابھی صرف مسلمانوں پر قابو پانے کا انتظام کیا جائے اور سٹیم سے پہلے کے دہلی کے ڈھنڈورچی کی طرح جو پکارا کرتا تھا کہ ”خلق خدا کی“ ملک بادشاہ کا، حکم کنی بہار کا“ ابھی اسی کا بندوبست کیا جائے کہ ”خلق خدا کی“ ملک واسرے کا اور حکم ہندوہا سبھا

ہو جائے، آزادی وغیرہ کا سوال اس کے بعد اٹھایا جائے گا۔ تباہی کے واقعات نے جن پر جہاں تاجی نے برت نہ رکھا، نہ بھینس مالوی جی اور لالہ جی آنجنہانی نے کبھی ہندو سچائیوں کے تعصب کا نمونہ سمجھ کر ان پر اظہارِ ندامت کیا، ہمیں مجبور کر دیا کہ ہم فوراً شلے جائیں اور ایک بار ہندو ہا سچائیوں کو یہ اچھی طرح سمجھا دیں کہ اگر وہ اسی طرح متعصب ہندو کو شہ دے کر مسلمانوں کے خلاف ابھارتے رہے اور ان پر مظالم توڑتے رہے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ ملک میں وہ خانہ جنگی ہو کر رہے گی جس کی طرف گذشتہ اکثر برس کانپور کی کانفرنس میں شوکت صاحب کو پھر اشارہ کرنا پڑا۔ خلافت کی مجلس عاملہ کا جلسہ شفیق داؤدی صاحب کی قیام گاہ پر منعقد ہوا اور ڈاکٹر انصاری اور شعیب قریشی صاحب اس بنا پر ہمارے اعلیٰ مقرر کر کے ہندو ہا سچا کے عہدے داروں کے پاس بھیجے گئے کہ ان کے متعلق کسی ہندو کو یہ شبہ نہ ہو گا کہ یہ جذبہ ملت پرستی میں ڈوبے ہوئے ہیں اور ہندو کے ساتھ انصاف نہیں کرتے بلکہ جب ایسے حضرات کو بھی اس الٹی میٹم کے ان تک پہنچانے کے لئے سفیر کی صورت میں دیکھیں گے تو وہ یقین کر لیں گے کہ ہمارے صبر کی کمان کو اب زیادہ نہ کھینچنا چاہئے، ورنہ وہ ٹوٹ جائے گی۔ حیرت کا مقام ہے کہ ہمارے ان دو سفراء میں سے ایک ڈاکٹر انصاری دوسرے سفیر شعیب قریشی صاحب کے متعلق یہ رائے رکھتا ہے کہ وہ سخت متعصب اور فرقہ پرست مسلمان ہیں اور باوجودیکہ ہندو سچائیوں کی ذہنیت مطلق نہیں بدلی ان کا شرمیک وہیم بن کر اپنے کو ان سے معوب نہیں سمجھتا بلکہ ان کو حق پرست بتلاتا ہے۔

نیرا سے جانے دیجئے، فیصلے کی خلاف کانفرنس منعقد ہوئی، اور جس طرح ہندو سچائیوں نے اسے توڑا وہ سب کو معلوم ہے اور جو بیان اس کی کارروائی کے متعلق شفیق داؤدی صاحب نے شائع کرایا تھا اسے ڈاکٹر انصاری صاحب

کم بھلا سکتے ہیں گو مولانا ابوالکلام آزاد یقیناً اسے کب کے بھلا بیٹھے ہوں گے۔ اس کا نمونہ کس کے منظر میں ہو جائے کے بعد خدا بھلا کرے سرینواس آشکر کا کہ اس غریب نے کھٹکتے میں کانگریس کمیٹی کا جلسہ منعقد کیا جس میں گائے اور گالے باجے کے تعلق ایک مدبرانہ فیصلہ کیا گیا۔ وہاں لالہ جی اور مالوی جی تو شریعت نہیں لائے مگر وہاں بھی دو سندھو بھائی آخر وقت تک لڑتے رہے جن میں سے ایک اخبار ”سوراجیہ“ کے مالک اور ایڈیٹر کاشم صاحب ہیں دوسرے سندھو کے جے رام داس صاحب جنہیں دہلی بلاکر مالوی جی نے ”سندھوستان ٹائمز“ کا ایڈیٹر بنایا تھا۔

یہ پہلا جلسہ تھا جس میں اپنی رہائی کے بعد سوباش بابو شریک ہوئے تھے اور ان کی تکالیف اور ان کی قربانی ان کی لیاقت اور ان کے حق کا سب کے دل پر اثر تھا، بالخصوص بنگال کے دل پر۔ اس لئے سندھو سبھاٹیوں کی کوشش تھی کہ کسی نہ کسی طرح ان کو ہم سے بٹھادیا جائے چنانچہ ایک سمجھوتے کے ہو جانے کے بعد جب کسی نے مسلمانوں کو دانا یا جاکا اور میں نے دنانہ چاہا تو انہوں نے نہایت ترش روئی کے ساتھ مجھ سے گفتگو کی جس کا میں نے اسی وقت معقول جواب بھی دے دیا۔ شعیب قریشی صاحب اس طرح دبائے جانے سے اتنے بیزار ہوئے تھے کہ وہ تو شریک جلسہ بھی نہ ہونے تھے اور باوجود ان گہرے تعلقات کے جو ان اور ڈاکٹر انصاری کے درمیان پندرہ برس سے قائم تھے وہ اس طرح بار بار دبائے جانے پر ہرگز رضامند نہ تھے۔ ڈاکٹر صاحب کے اصرار پر وہ بھی شریک جلسہ ہو گئے۔ جب جلسہ بالآخر ایک اچھے نتیجے پر پہنچ کر برخواست ہوا تو شب کو ایک عام جلسہ منعقد کیا گیا جس میں آخری تقریر میری تھی۔ الحمد للہ کہ اس تقریر کا سوباش بابو پر اس قدر گہرا اثر پڑا کہ وہ باوجود اپنی علالت اور کمزوری کے رات کے بارہ بجے کے بعد اخبار ”قادر“ کے دفتر میں خود پہنچے اور

جہاں تک انھیں یاد رہی میری تقریر خود رپورٹ کی اور صبح کے پرچے میں شائع کر دیا۔ اس کے بعد کانگریس کا مرحلہ تھا۔ جواکٹر انصاری اس کے صدر منتخب ہوئے والے تھے مگر آپ نے ایک انوکھی روش اختیار کی اور صدارت سے پہلے ہی ایک خطبہ صدارت شائع کرانا چاہا جس کی مقبولیت کے بعد ہی آپ صدارت قبول کرنے پر راضی ہو سکتے تھے۔ اس خطبے کا مسودہ میری نظر سے بھی گذرا اور میں اسے پڑھ کر دریائے حیرت و افسوس میں غرق ہو گیا۔ اس لئے کہ وہ ایک تارک تعاون ہی نہیں سوراچی کی حیثیت سے بھی گرا ہوا تھا اور جو ”جوابی تعاون“ والے غالباً لبرل بھی اسے دیکھ کر پھوٹے نہ سماتے تھے۔ خدا بھلا کرے ایک سیدھے سادے تعاون والے کا جس نے اس بیان کو دیکھ کر ڈاکٹر صاحب کو سمجھایا کہ وہ ان سے کس قدر غیر متوقع تھا۔ تب جا کر ڈاکٹر صاحب اس کی اصلاح کے لئے تیار ہوئے مگر یہ کہہ کر کہ ان کا حقیقی شمار بھی وہی تھا جو ہمارا تھا چنانچہ ایک دوسری روح جہاں تک ہو سکا اسی قالب میں ڈھالی گئی اور اگرچہ یہ بیان بھی غیر ضروری تھا تاہم وہ اس قدر گرامرمانہ تھا جس قدر کہ پہلا بیان جس پر انہیں نے ”نیشنل میرلڈ“ میں نہایت سختی سے تبصرہ کیا تھا۔ جواکٹر صاحب صدر کانگریس منتخب ہو گئے ان کا خطبہ صدر بھی ہر پہلو کو بچا کر لکھا گیا اور وہ مدراس میں رونق افروز ہوئے۔ کانگریس کی مجلس عاملہ نے محض اس لئے کہ امور طے شدہ کی بنیہ نہ اوجھڑی جائے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسہ ہائے منعقدہ بھی لگاتار کی تجاویز کو منہ و مسلم نزاعات کے مٹانے کی ایک تجویز میں رکھ کر بعینہ پیش کر دیا اور اسی پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ گو میں نے ایک امر کو پیش کرنا چاہا جو مسٹر جناح کی غلطی سے تجاویز دہلی میں شائع ہونے سے رہ گیا تھا اور وہ یہ تھا کہ پنجاب اور بنگال میں مسلم اور غیر مسلم رائے و ہندوگان کی تعداد ان کی آبادی کے تناسب ہی کے مطابق رکھی جائے تاکہ دونوں صوبوں میں

مسلمانوں کی اکثریت قائم رہے۔ نواب اسماعیل خاں اس کے شاہد ہیں کہ تجویز صرف مسٹر جنلج کے سہو کے باعث شائع ہوئے سے رہ گئی تھی۔ اس کا ذکر میں اس لئے کر رہا ہوں کہ جس چیز پر آج بڑا زور دیا جا رہا ہے وہ یہ ہے کہ نہرو کمیٹی نے ایک نئی دنیا کا انکشاف کیا ہے جس نے ”پنجابی“ ٹولی کی کاپاپلٹ کر دی اور وہ نئی دنیا ہر بالغ کو رائے دی کا حق دیا جاتا ہے حالانکہ دہلی کی تجاویز میں ہی نہیں بلکہ اس سے دو سال پہلے ۱۹۲۵ء کی اتہدار میں جو آل پارٹیز کانفرنس دہلی میں ہوئی تھی اس میں بھی اس تجویز کو اس وقت پیش کیا گیا تھا جبکہ ڈاکٹر کچلو اور ظفر علی خاں صاحب کے دعوے کے خلاف لالہ لاجپت رائے نے فرمایا تھا کہ پنجاب میں مسلم اکثریت ہے کہاں آبادی میں وہ ”پنجابی“ ہوں مگر رائے دہندگان میں ان کی اکثریت نہیں ہو سکتی۔ سند و زیادہ آئٹم نکلیں دینے والے اور زیادہ تعلیم یافتہ ہیں اور سکھ مال گذاری کا بڑا حصہ ادا کرتے ہیں۔ بہر حال ۱۹۲۸ء میں جب دہلی میں آل پارٹیز کانفرنس منعقد ہوئی تو اس کے واضع دستور کمیٹی نے سو اے مالوی جی ٹکے یوں ہی سے اختلاف کے ہر بالغ کو حق رائے دی دیئے کا اتفاق کامل فیصلہ کیا تھا اور یہ چیز ”پنجابی ٹولی کے سامنے آفت بھی تھی جبکہ وہ اپنی اکثریت کے واسطے نشستیں مخصوص کرانے کے لئے چھٹا دریا غن کا بہانے کا اعلان کر رہی تھی!

بہر حال مجلس عاملہ کی منظوری کے بعد یہ تجویز جیوں کی تیوں سبکدست کمیٹی میں پیش ہونے والی ہی تھی کہ ہمارا گاندھی اپنے گوشہ تنہائی سے برآمد ہوئے اور انھوں نے ڈاکٹر انصاری کو فرمایا کہ میں تو صرف اس لئے حاضر ہوا تھا کہ تمھاری کچھ مدد کروں اور سند و مسلم نزاعات کا آخری فیصلہ کراؤں لیکن جب میں نے اس تجویز کو دیکھا جسے مجلس عاملہ نے سبکدست کمیٹی میں پیش کرانے کے لئے تیار کیا تھا

اور جے بھئی اور کلکتے کے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسوں نے منظور کیا تھا تو میرے
 تو مویشی اڑ گئے۔ اس گائے والے حصے پر تو میں نہ کوئی اور منہ و راضی ہو سکتا ہوں
 وہ تو بالکل سہارے مذہبی فرائض کے منافی ہے۔ مجھے رات بھر اس جھجکال کے
 باعث نیند نہیں آئی کہ میں تو تمہیں مدد دینے کے بجائے ایک فیصلے پر پہنچے ہیں
 ایک روک بن جاؤں گا۔ مگر کیا کیا جائے؟ تم علی برادران کے پاس جاؤ اور ان
 سے یہ سب کچھ کہہ کر انہیں بھی میرے پاس لاؤ۔ قصہ مختصر ہم حاضر خدمت ہوئے
 اور مہاتما جی کے مذہبی خیالات کا جو کبھی مارے مذہبی خیالات نہیں ہو سکتے ایک
 بار پھر اعادہ کیا گیا۔ اس کے بعد ڈاکٹر انصاری کی قیام گاہ پر ایک طول طویل جلسہ
 مشاورت ہوا جس میں مجبور ہو کر میں نے مہاتما جی کی منطق پر اعتراض کیا اور بالآخر
 انہیں ایک ایسی چیز پر ملے آیا جو انہیں بھی قبول تھی اور یہیں بھی اور ترمیم شدہ
 تجویز جسکے کمیٹی میں پیش ہوئی۔ اب وہاں اس کے سیاسی جزو پر نہ دیکھا گیا
 اور مہاتما جی کے بعض پیروان خاص نے حملے کرنا شروع کئے اور مالوی جی تو
 صبح کے ڈھائی بجے تک لڑتے رہے۔ میں نے بھی تقریر کرنا چاہی مگر ڈاکٹر انصاری
 نے مجھے روکے رکھا اور کہا کہ خود منہ و دی ان منہ و دیوں کو کافی جواب دیدیں گے۔
 اور بہتر ہے کہ وہی ان مخالفین کو ساکت کر دیں۔ میں خاموش رہا اور بالآخر مالوی جی
 کو پے درپے شکستیں ملیں اور صبح کو وہ اس پر راضی ہو گئے کہ اس تجویز کی تائید
 کریں۔ ان کی تائیدی تقریر میری اس تقریر کا باعث ہوئی جس میں میں نے
 عرض کیا تھا کہ اگر مالوی جی اسی طرح عملی کام بھی کریں تو ہم بھی مصروفوں کی طرح
 جھوٹے منہ کشیں کا ہائیڈریٹ کیا تھا اور ہر سوال کے جواب میں یہی کہہ تھا کہ
 زانغلوں پاشا سے پوچھو جو اس کی رائے ہے وہی ہماری رائے ہے۔ سائنس مشین
 والوں سے کہہ دیں گے کہ جاؤ مالوی جی سے پوچھو جو ان کی رائے ہے وہی

ہماری رائے ہے۔

مالوی جی کی اس تقریر کے بعد کسی نے مہاتما جی کو یہ غلط خبر جا کر سنا دی کہ میں نے نعوذ باللہ من ذالک مالوی جی کے قدموں پر سجدہ کیا۔ مہاتما جی نے ہمیشہ مالوی جی کو سراہا اور ہمیشہ اس سے انکار کیا کہ وہ مسلمانوں کے یہی خواہ نہیں بلکہ بدخواہ ہیں۔ افسوس ہے کہ وہ اسلام سے اور ہم سے سلسلہ ۱۹۲۷ء کے آخر تک اتنے نا آشنا رہے کہ انھوں نے باور کر لیا کہ میں نے مالوی جی کو سجدہ کیا ہو گا، یا ان کے قدموں پر اس طرح سر رکھا ہو گا جس طرح احمد آباد میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں ان کے خلاف میرے ردنگ پران کے روپڑے کے بعد میں نے رو کر ان کے قدموں پر سر رکھ دیا تھا۔ خبر جو کچھ بھی ہوا ہوا اب تو یقینی ہے کہ مالوی جی نے نہرو کمیٹی کی رپورٹ کی جو مدراس کانگریس کی تجویز کے سراسر خلاف مبنی پوری تائید فرمائی اور ان کی مدراس کانگریس کے فیصلے سے روگردانی کی، مجھے اس کا حق دیتی ہے کہ ان سے روگرداں ہو جاؤں۔ افسوس اگر ہے تو اس کا کہ مہاتما جی بھی مدراس کے اس فیصلے سے روگرداں ہو گئے جس میں آخر وقت خود مداخلت یہی کیا کہ انھوں نے ترمیم کروائی تھی۔

(۴) سمجھوتے سے روگردانی

۱ ہمدرد ۵۵ جنوری ۱۹۲۹ء

مدرسہ کانگریس کے بعد کلکتے میں مسلم لیگ کا اجلاس ہوا۔ اس اجلاس سے پہلے اعضاء نے مسلم لیگ میں ایک سخت تنازعہ واقع ہو چکا تھا اور آخر وقت تک یہ امر مشتبہ تھا کہ مسلم لیگ کا اجلاس کلکتے میں منعقد ہو گا بھی یا نہیں جیسا کہ ہر شخص جانتا ہے کانگریس والے تو اس اصول کے قائل ہی نہ تھے کہ ہندوستان کا دستور اساسی سوائے ہندوستان والوں کے کوئی دوسرا بنائے اس لئے وہ تو ایسے کمیشن کو بھی قبول نہیں کر سکتے تھے جس کے تمام اعضاء ہندوستانی نہ ہوں۔ لیکن جب سائنس کمیشن کے سب کے سب اعضاء انگریز مقرر ہوئے تو لبرل فیڈریشن اور مسلم لیگ کے صدر نے بھی اس کے بائیکاٹ کی ٹھان لی مگر ہندوستان اب بھی اس پر راضی نہ ہوئے۔ انھوں نے اور ان کے رفقاء نے لاہور میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کرنا چاہا اور طفت یہ کہ ان کے رفقاء نے انھیں کو اس اجلاس کا صدر بنانا چاہا حالانکہ دستور یہ ہے کہ جس صوبے میں مسلم لیگ کا یا کانگریس کا اجلاس ہوا کرتا ہے اس صوبے سے کسی عہد کو صدر نہیں بنایا جاتا۔ مسلم لیگ کے دیگر اعضاء نے سر آغا خاں کو صدر بنانا چاہا اور گومرٹ بنجرا نے پسند نہ کیا کہ مسلم لیگ کا اجلاس مدرسہ میں منعقد ہو جہاں ہندو مسلم تنازعات کا فیصلہ باہمی مفاہمت سے ہو جاتا تمام انھوں نے کلکتے کی دعوت کو قبول کر لیا اور اس کا امکان ہو گیا کہ مدرسہ کی کانگریس سے فارغ ہوتے ہی ہم کانگریس والے بھی مسلم لیگ کے اجلاس میں شریک ہو جائیں گے اور اس کا اجلاس بھی بڑے

دن کی تعطیلوں ہی میں منعقد ہو جائے۔ مقام اجلاس اور صدارت کے انتخاب کے بارے میں مسلم لیگ کی کونسل میں جو تنازعات واقع ہوئے اس کا دہرانا ضروری نہیں صرف اس قدر عرض کر دینا کافی ہو گا کہ سر محمد شفیع اور ان کے رفقاء نے کلکتہ کے اجلاس میں شرکت کو گوارا نہ کیا اور خود لاہور میں ان کی صدارت میں مسلم لیگ کے اجلاس کے نام سے ایک جلسہ منعقد کیا۔ اس کے باعث مسٹر جناح سخت پریشان تھے کہ کلکتہ میں مسلم لیگ کا اجلاس ہو بھی سکے گا یا نہیں اور وہ ہم کانگریس والے مسلمانوں کی اعانت کے محتاج تھے۔ علین دشت پر سر عبد الرحیم کو بھی حکومت پرستوں نے توڑ دیا تھا اور سخت اندیشہ تھا کہ مسلم لیگ کی کونسل کلکتہ کے اجلاس کے خلاف فیصلہ نہ کر دے۔

ڈاکٹر انصاری کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ وہ مسلم لیگ کے کس قدر خلاف تھے اور اس کو کس قدر بے حیقت سمجھتے تھے۔ میں یہی عرض کر رہا تھا کہ اسی علی گڑھ والے اجلاس میں جس میں انھوں نے ہماری معیت میں بھی شرکت کو گوارا نہ کی تھی، جو سلوک شکوت صاحب اور میرے ساتھ کیا گیا تھا اس نے ہمیں بھی اس قدر بد دل کر دیا تھا کہ ہم بھی آئندہ کے لئے طے کر چکے تھے کہ اب اس میں شریک نہیں ہوا کریں گے۔ وہی سر علی امام جو کج پنڈت موقی لال نہر اور ڈاکٹر انصاری کے دست و بازو بنے ہوئے ہیں علی گڑھ کے اجلاس میں ہم سب کی مخالفت میں پیش پیش تھے اور انھیں نے مسلم لیگ کی پرانی تجویز کو اس اجلاس میں پیش فرمایا تھا اور لطف تو یہ ہے کہ وہی سیٹھ یعقوب حسن صاحب جنھوں نے نہرو کمیٹی کے دستور اساسی کو بنیادی تجویز کی ابھی کلکتہ کنونشن میں تائید فرمائی اور جنھوں نے باوجود جمہوریت خلافت کے نائب صدر ہونے کے اس کی ہدایات کو ٹھکرا کر ایک جماعت کو اس کا تائید نہ بنا کر کنونشن میں بھیجا اور ہمارے خلاف

ایک از سر تا پا جھوٹے بیان کو اخبارات میں شائع کرایا، انہیں نے علی گڑھ کے اجلاس میں سر علی امام کی تجویز کی تائید کی! میں نے جو ترمیم پیش کی اسے سر عبدالہم نے جو صدارت فرما رہے تھے سٹر جنرل کے اہلکار سے باقاعدہ ٹھہرا دیا اور اس لئے مجھے مجبور کیا کہ میں سر علی امام کی پیش کردہ تجویز کی مخالفت کروں۔ موصول کے مسئلے میں جو تجویز بالآخر مسلم لیگ کی سبکدوشی کے لئے منظور کی اس کو بھی مطبوعہ پر دو گرام کے خلافت اس اجلاس میں اس وقت پیش کر دیا گیا جبکہ ہم نماز تہجد کے لئے باہر گئے ہوئے تھے تاکہ ہم اس پر تقریر بھی نہ کر سکیں اور حکومت پرستوں کی وفاداری کے جذبے کو ذرا سی بھی ٹھیس نہ لگنے پائے۔ اس تمام کارروائی کے بعد ہم نے ڈاکٹر انصاری کی طرح فیصلہ کر لیا تھا کہ اب مسلم لیگ میں ہرگز شریک نہ ہوا کریں گے۔ اس کا وٹوڈ اساسی اس قدر اٹکھا ہے کہ اس جمعیت کو کوئی بھی مسلمانوں کا یا کسی جماعت کا نمائندہ نہیں کہہ سکتا! اس لئے کہ اس کے اعضاء کا انتخاب جو اس کی کونسل و اعضاء کی نامزدگی پر کیا کرتی ہے اور کانگریس یا جمعیت خلافت کی ہر طرح عاقل و دبانگ ایک مقررہ فہم دے کر اس کا عضو نہیں بن سکتا! اسی لئے جمعیت خلافت نے مئی ۱۹۲۲ء کے اپیل اجلاس منعقدہ دہلی میں مسلمانوں کے شبہ سیاسی کو بھی اپنے ذمہ لے لیا تھا تاکہ ہر وہ عاقل و دبانگ مسلمان جو اس کے مقاصد کو قبول کرے ہم سالانہ چندہ دیا کرے اس کا عضو بن سکے اور اس طرح جب اس کے اعضاء ضلعوں اور صوبوں کی جمعیتوں کی طرف سے نمائندے منتخب کریں اور مرکزی کمیٹی اور کانفرنس کے اعضاء چنے جائیں تو وہ ملت اسلامیہ کے صحیح نمائندے ہو سکیں۔

اس کے بعد مسلم لیگ مسلمانوں کی سیاسی نمائندگی کرنے کا کسی طرح بھی اہل نہیں سمجھا جاسکتا تھا اور جمعیت خلافت ہی اس کی اہل کبی جاسکتی تھی تاہم ڈاکٹر انصاری کو اور ہمیں اس کا ضرور احساس تھا کہ جس لیگ کی ہم نے سالہائے گزشتہ میں

خدمت کر کے ایک ساکھ قائم کی تھی، اسی کے جذبے روح کو چند حکومت پرست
جن کا مسلمانوں کی کسی جماعت نے برسوں سے انتخاب نہیں کیا تھا، اقبال کر کے
سائنس کمیشن کے روبرو ملت اسلامیہ کے نمائندے بن کر پہنچ جائیں گے۔ اس لئے
ہم لوگوں نے فیصلہ کیا کہ اس موقع پر اس میں شریک ہوں اور اس کو اس حکومت
اور غلامی کے مظاہرے سے بچائیں۔ چنانچہ ڈاکٹر انصاری نو صدارت کانگریس کی
مجبوری سے ایک دن اور مدراس میں مقیم رہے، مگر ہم کانگریس کے اس فیصلے کے
بعد ہی جے ہاوی جی جیے ہندو جہا سیمائی لے بھی بالآخر تسلیم کر لیا تھا غلام کلکتہ ہو گئے
اور مسلم لیگ کی کونسل کے اجلاس میں شریک ہو کر ہم نے اپنے براہین و دلائل اور اپنی
اکثریت کے زور سے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کو کلکتہ ہی میں منعقد کرایا اور اس میں
ہم بھی شریک ہوئے اور ڈاکٹر انصاری اور مولانا ابوالکلام آزاد بھی آگے نہیں کہہ سکتا
کہ یہ دونوں حضرات اس کے اعضاء بھی تھے یا نہیں۔ آج جبکہ نہر کدیتی کی رپورٹ
کی حمایت میں زبردستی ملت اسلامیہ کا نام لیا جا رہا ہے اور جمہیت خلافت اور مسلم لیگ
دونوں کی اکثریت کو کسی کیسی طرح اس کے باردا فیصلے کے مؤید ثابت کرنے کی
کوشش ہو رہی ہے اور اگرچہ کلکتہ کے کنونشن کو کامیاب نہیں بنایا جاسکا، مگر
بمید کی جا رہی ہے کہ گرمیوں میں مسلم لیگ کو کسی طرح کٹر بیوت کر کے اس فیصلے
کے موافق ظاہر کیا جاسکے گا، ضروری معلوم ہوتا ہے کہ میں مسلم لیگ کی حقیقی حیثیت
کے متعلق اپنے اور ڈاکٹر انصاری اور ان کے رفقاء سب کے ان خیالات کا اظہار
کردوں جن کے ساتھ ہم کلکتہ کے اجلاس منعقدہ دسمبر ۱۹۴۷ء میں شریک ہوئے تھے۔
اب اس اجلاس کی داستان بھی سن لیجیے اور سمجھ لیجیے کہ کس وقت کے
ساتھ میں نے باوجود مٹرجاج اور ان کے دست و بازو اور وطن پرست مٹرجاج
کے تذبذب بلکہ ایک حد تک مخالفت کے مسلم لیگ کو مشروط مخلوط انتخاب پر بھی

کیا تھا۔ مسٹر جناح سر محمد شفیع کی کارروائی سے سخت پریشان ہو رہے تھے اور جب میں نے مشروط مملوٰط انتخاب کی تجویز پیش کرنا چاہی تو انھوں نے مجھے روکنا چاہا اور کہا کہ مسلم لیگ میں یوں ہی تفریق ہو گئی ہے اور اس کا ٹکڑا لاہور میں اجلاس کر رہا ہے، اگر ہم نے مملوٰط انتخاب کا نام بھی لیا تو یہاں دوسرے ٹکڑے میں بھی سخت اختلاف واقع ہو جائے گا اور ہماری جماعت بھی منتشر ہو جائے گی، اس وقت مصلحت یہی ہے کہ مملوٰط انتخاب کا مسئلہ پیش نہ کیا جائے، صرف سائمن کمیشن کے متعلق کی تجویز ہی یہاں پیش کر دی جائے۔ میں نے کہا کہ مسلمان اس وقت اہمیت کے محتاج ہیں، آپ اگر ان کے ہادی ہیں تو ہدایت سے کنارہ کشی نہ کیجیے۔ وہ تمام دلائل و براہین جو گذشتہ مارچ میں سربراہ اور وہ مسلمانوں کے سامنے دہلی میں پیش کی گئی تھیں اور جنھوں نے سر محمد شفیع ملک کو قائل کر دیا تھا آج اعضاء مسلم لیگ کے سامنے بھی پیش کر دی جائیں گی تو مجھے یقین ہے کہ وہ بھی دہلی کی تجاویز کو منظور کر لیں گے۔ اگرچہ مسٹر جناح بھی اس پر مذہب رائے تھے مگر میں نے وہ پوری تجویز سبکٹ کیڈی میں پیش کر دی جس کو صدر اس کانگریس منظور کر چکی تھی۔ میں نے اس وقت اس پر تقریر نہ کی اور اپنے حق تقریر کو محفوظ رکھ کر سر علی امام سے اس کی تائید کرائی۔ جناب موصوف نے اس کی تائید میں کوئی پرزور تقریر نہیں مانی تاہم یہ تجویز باضابطہ طور پر پیش ہو گئی۔ پنجاب کے ملک برکت علی صاحب سر محمد شفیع کی جماعت سے کسی بات علیحدہ ہو چکے تھے، مگر اس وقت تک وہ اہل پنجاب کی طرح مملوٰط انتخاب کے نام سے بھی لرزتے تھے۔ انھوں نے اس تجویز کی مخالفت میں ایک نہایت زوردار تقریر کی۔ چونکہ رات زیادہ گذر چکی تھی میری تقریر دوسرے دن کے لئے ملتوی کر دی گئی، دوسرے دن اعضاء سبکٹ کیڈی جلسے کی ابتداء کے وقت بڑی تعداد میں آئے تھے اس لئے مولوی محمد یعقوب صدر اجلاس اور مسٹر جناح نے مناسب سمجھا

کہ میری تجویز پر ابھی بحث نہ کی جائے بلکہ چند اور کم اسم تیار پیش کر کے انہیں جلد منظور کر لیا جائے۔ میں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا مگر تجھے سخت حیرت تھی کہ اسی وقت ایک تجویز مسٹر چاگلانے بھی پیش کر دی جو اگر منظور ہو جاتی تو میری تجویز منظور نہ کی جاسکتی تھی۔ اس پر میں نے بے ضابطگی کا اعتراض اٹھایا تو مسٹر جناح نہایت بگڑا کر بولے کہ جس تجویز سے مسٹر محمد علی کو اتفاق نہیں ہوتا اسے وہ بے ضابطہ قرار دے دیا کرتے ہیں۔ میں نے اس انداز گفتگو پر اعتراض کیا اور اصرار کیا کہ صدر اجلاس میرے اعتراض پر فیصلہ صادر کریں۔ اس پر مسٹر جناح نے پھر بگڑ کر کہا کہ یہ مداخلت بجا ہرگز روا نہیں اور مسٹر چاگل کی تجویز پر بحث ہونا چاہئے۔ جب میں نے صدر اجلاس سے اجازت چاہی کہ میں اپنے اعتراض کے واجب ہونے کے ثبوت میں دلائل پیش کروں تو مسٹر جناح نے اور بھی سخت کلامی سے کام لیا اور کہا کہ *do not want to be bullied* (میں ہرگز گوارا نہیں کر سکتا کہ سینہ زوری کے ساتھ مجھے دبا یا جائے) جس کا جواب میں نے بھی اسی طرح دیا کہ *do not want to be bullied* (میں بھی اسے ہرگز گوارا نہیں کر سکتا کہ سینہ زوری کے ساتھ مجھے دبا یا جائے)۔ اس تو تو میں نے بعد صدر اجلاس نے مجھے اجازت دی کہ اپنے دلائل پیش کروں اور میں نے سبکٹ کیٹی کو بتایا کہ جب ایک تجویز ایوان کے سامنے پیش کر دی گئی تو کوئی دوسری تجویز اس کے بعد ایسی پیش نہیں کی جاسکتی جس کے منظور کر دیے جانے کے بعد پہلی تجویز منظور نہیں کی جاسکتی۔ اگر کسی عضو کو بھی پہلی تجویز سے اختلاف ہے تو وہ اس کی مخالفت کر سکتا ہے یا اس میں کوئی ترمیم پیش کر سکتا ہے اور اگر اس کے خلاف فیصلہ کرنا مقصود نہیں ہے محض اس پہلی تجویز پر سبقت کو ملتی کہ نام نہاد ہے تو اس کے لئے ضابطہ یہ ہے کہ ایک ترکیب اس تجویز پر مہلت کے التوا کی پیش کی جاسکتی ہے۔ چونکہ چاگل

صاحب نے یہ نہیں کیا ہے اس لئے ان کی تجویز میں نہیں کی جاسکتی اور اب میں اپنی تجویز پر بحث کرنا چاہتا ہوں۔ مولوی محمد یعقوب نے یہ ظاہر اس سے اتفاق کیا اور بہر حال مجھے اس کی اجازت ملی کہ میں شب ماقبل کی پیش شدہ تجویز پر تقریر کروں۔

اس تجویز کا یا اثر ہوا کہ ملک برکت علی بھی میرے ہم رائے ہو گئے اور ظفر علی خاں صاحب اور داؤد غزنوی صاحب نے بھی اتفاق کیا مگر میری تجویز کے الفاظ میں اس طرح ترمیم کرنا چاہی کہ جب تک وہ تمام شرائط پوری نہ ہو جائیں جو دہلی کی تجاویز میں شامل تھیں اور جنہیں موتی لال جی آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس منعقدہ بمبئی میں گذشتہ مئی میں باسلوب دیگر منظور کر چکے تھے اور جنہیں اب مدراس کانگریس نے بھی اسی اسلوب کے ساتھ منظور کر لیا تھا، تب تک سلمان جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے چھوڑنے پر کسی طرح راضی نہیں ہو سکتے۔ ڈاکٹر انصاری خود کئی بار اس کو تسلیم کر چکے ہیں کہ مدراس کانگریس نے جس تجویز کو ان کی زیر صدارت مولوی جی کی ناسید کے بعد منظور کیا تھا، اس کا منشا بھی یہی تھا کہ تمام تجاویز ایک دوسرے کے ساتھ مربوط ہیں اور سب پر ایک ہی وقت عمل ہوگا، یہ نہیں کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کی جگہ تو مخلوط حلقہ ہائے انتخاب فوراً قائم کر دیے جائیں مگر سندھ کی علیحدگی یا صوبہ سرحد میں اصلاحات کا اجرا عمل میں نہ لایا جائے یا بعد میں عمل میں لایا جائے۔ مگر تجویز کا یہی وہی جزو تھا جس کی بنا پر لالہ لاجپت رائے اور دوسرے سندھو مہاسبھائیوں نے آل پارٹیز کانفرنس منعقدہ دہلی میں بار بار کہا کہ کلکتہ مسلم لیگ کی تجویز وہ نہیں ہے جو مدراس کانگریس کی تجویز ہے۔ بہر حال میں نے اس لفظی تجویز کو قبول کر لیا اور بالآخر مسٹر جناح بھی راضی ہو گئے اور انھوں نے اس تجویز کے دیباچے میں چند الفاظ اس قسم کے بڑھوا دیئے کہ سدرجہ تحت تجاویز کو مد نظر رکھتے ہوئے مسلم لیگ کے نمائندے کانگریس کی مدعو کردہ آل پارٹیز کانفرنس کے سامنے پیش

حصہ لیں میں نے اسے بھی قبول کر لیا اور جب اس طرح ترمیم شدہ تحریک پر عام جلسے میں بحث شروع ہوئی تو جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے دلدادہ جلدی مارا نہ گئے۔ مسٹر مینٹ نے فرمایا کہ میں اپنے ان رفقاء کے پارلیمنٹ کو جو میرے کام میں تھیل کو دارالعوام میں پیش کر چکے ہیں اطلاع دیدوں گی کہ وہ بھی سندھ کی طلبہ کی اور صوبہ سرحد میں اصلاحات کے اجراء کے ساتھ مخلوط انتخاب کو مشروط کر دیں ورنہ میں اس کی منظوری پر راضی نہ ہوں گی۔

پنڈت مدن موہن مالوی نے بھی مسلمانوں کے اس فیصلے پر اظہارِ خوشنودی و تشکر گزاری فرمایا اور سب سے اہم بات یہ ہوئی کہ مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی اس تجویز کی تائید میں تقریر فرمائی اور میرے اس خیال کی تائید فرمائی کہ مسلم اقلیت کے حقوق پہلے بھی محفوظ تھے، لیکن جب پانچ صوبوں میں ان کو بھی اکثریت حاصل ہو جائے گی تو ان کے حقوق محفوظ ہو جائیں گے۔ انہوں نے کہ ہندو اخبارات نے ہندو مسلم اتحاد کے اس مقبول ترین حامی پر اس کے بعد اعتراضات کرنا شروع کئے کہ لو اس تو یہ بھی علی برادران اور مسلم لیگ والوں کی طرح مسلم حقوق کی حفاظت کے خواستگار ہیں اور اس کے لیے مسلمانوں کی بھی پانچ صوبوں میں اکثریت قائم کرانا چاہتے ہیں تو مولانا نے موصوف سے ایک مبہم سی تردید اخبارات میں شائع کرادی۔ بہر حال یہ تجویز مسلم لیگ میں ڈاکٹر انصاری کی موجودگی میں پیش ہوئی اور اگرچہ ساکن کمیشن کے مقابلے کے خلاف چار ہفتے اسٹھ تھے، مگر اس تجویز کے خلاف باوجود مسٹر جناح کے خوف کے کسی کا ہاتھ نہ اٹھا۔ اگر اٹھا تو رفعِ قذوائی صاحب کا جو اس تجویز کے ان الفاظ سے اختلاف رکھتے تھے جنہیں اہل پنجاب کے پیش کرنے پر میں نے قبول کر لیا تھا میں خوش ہوں کہ میری اس تجویز کو مولانا ابوالکلام آزاد ڈاکٹر انصاری مسٹر مینٹ، مالوی جی اور مسٹر جناح اور مسٹر چاگلانے بھی قبول فرمایا۔

لیکن ہیں اس کا ادا کرتا ہوں کہ جن شرائط کے ساتھ بھی مخلوط انتخابات کو مسلم لیگ اور مسلمانوں کی ایک وسیع جماعت نے قبول کیا، ان سے ان انتخابات کو قبول کرانے والا حقیقتاً شرف ایک شخص تھا اور اس کا نام محمد علی ہے مسلم لیگ صوبجات متحدہ کے سالانہ اجلاس منعقدہ میرٹھ میں بھی اسے میں نے ہی منظور کرایا تھا حالانکہ میں اس وقت اس کا ایک عضو بھی نہ تھا اور کھلتے میں بھی اسے میں نے ہی منظور کرایا تھا۔ اس کی تائید میں میں نے ہی ”ہمدرد“ کے کالم کے کالم سیاہ کئے تھے اور بعض مرتبہ تو اس کے روزانہ پرچے صرف اسی وجہ دوسرے دن کی ڈاک میں ڈالے گئے تھے کہ میرا مضمون باوجود پانچ چھ کالم سے بھی بڑھ جائے کسی کی قد تشنہ رہ جاتا تھا اور میں یہ چاہتا تھا کہ جو مسلمان ایک آندے کو اسی دن کا پرچہ خریدے وہ پوری طرح قائل ہونے سے رہ جائے اور مجبور ہو کر مغرب تک مضمون نگشتا رہتا تھا اگرچہ میں جانتا تھا کہ اس طرح بہت سے دوسرے ضروری مواد کو اس دن کے پرچے سے نکال پڑے گا اور مضمون سبب حد طویل ہو جائے گا اور اخبار وقت پر نہ چھپ سکے گا۔

پٹنہ میں جس طرح لڑا جھگڑا کر سمجھا بھجا کر ’منتہا حاجت کر کے‘ دلائل پرائین دے کر، ہنسنا ہنس کر، زلزلہ لاکر میں نے مخلوط انتخاب کی تجویز کو منظور کرایا اس سے بھی بعض وہ پرانے احباب اور رفقاء کے کارنامہ واقف نہیں جو آج مخالفین ہی نہیں بلکہ اعدا کے زمرے میں نظر آ رہے ہیں اور مجھ پر تیرا بھیج رہے ہیں۔ پھر کھلتے کی خلافت کانفرنس کا کیا ذکر کروں؛ لیکن ہمارے مخالفین سب اصول کے پابند حق گو اور حق پرست ہیں اور ہم غدار ہیں، مکا رہیں، ادبائش ہیں، غدار ہیں، اسلام دشمن، اتحاد کے دشمن ہیں، حکومت پرست ہیں اور حکومت پرستوں کے زیر سایہ زندگی کے دن گزار رہے ہیں۔ ہندو اخبارات سے اور زردار ”زمیندار“ سے تو شکایت

ہی کرنا مقبول ہے ان کے ایمان اور عمل صالح کا تو قائل ہی کون تھا؟ مگر حبیب عمر
 بھر کی دوستیاں کیجے دھاگے سے بھی زیادہ کمزور ہیں تو سو اسے انا لہو انا الیہ ارجعون
 پڑھنے کے چارہ ہی کیا ہے؟ شکر خدا کہ کم از کم اس پر آج بھی اسی طرح یقین ہے کہ
 جس طرح کہ پہلے تھا کہ ہمارے ہی صبر و شکر کے لئے یہ صلہ مقرر فرمایا گیا ہے کہ
 اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمہ واولئک ہم المہتدون ۵

(۵) آل پارٹیز کانفرنس اور نہرو رپورٹ

ہمدرد ۱۶ جنوری ۱۹۴۹ء

میں نے جو سلسلہ مضامین ”رودادِ چین“ کے عنوان سے ”ہمدرد“ میں ۱۰/۱۳/۱۴ اور ۱۵ جنوری میں شائع کر دیا تھا وہ اس روداد کا دواخراہ و ستمبر ۱۹۴۸ء تک لے آیا جبکہ ایک طرف تو کانگریس نے مدراس میں اور دوسری طرف مسلم لیگ نے ٹیکٹے میں ”تجارتِ دہلی“ منظور کردہ ۲۰ مارچ ۱۹۴۸ء پر اپنی صادر کردی تھی۔ آج اس روداد کے سلسلے کو ۱۹۴۸ء سے جاری کرتا ہوں جبکہ کانگریس کی مدعو کردہ آل پارٹیز کانفرنس کے اجلاس صدر کانگریس ڈاکٹر انصاری کے مکان میں منعقد ہوئے گئے۔ اس کانفرنس میں جن جمعیوں اور انجمنوں کو شرکت کی دعوت دی گئی تھی ان میں سے حسب ذیل خاص طور پر قابل ذکر ہیں:-

نیشنل لبرل فیڈریشن یعنی ناٹوریل خیال کے لوگوں یا اعتدال پسندوں کی جمعیت، ہندو سماج، جمعیت خلافت، مسلم لیگ، جمعیتہ العلماء، سکھ لیگ، جنوبی ہندوستان کی لبرل فیڈریشن جس میں غیر ہندوؤں کی ایک بڑی جماعت جو صوبہ مدراس کی حکومت میں خاصہ حصہ لے رہے ہیں شامل ہے، مدراس کے زمینداروں کی انجمن، ہندوستانی ریاستوں کے باشندوں کی کانفرنس، ہوم رول لیگ، بھٹی کی سوراج سماج، ہندوستان کے مزدوروں کی انجمن (ڈریڈ یونین کانگریس)، ہینکین لیگ، جمہوریت پسندوں اور مخالفین ملکیت کی جمعیت)۔

ان انجمنوں اور جمعیوں کا بالخصوص اس لئے ذکر کیا ہے کہ ان کے

نمائندوں یا ان کے بعض سربراہان نے اس کانفرنس میں شرکت کی تھی
 ورنہ یوں تو پارسیوں، انگریزوں، انڈینوں اور برہمنوں وغیرہ کی جماعتیں اور انجمنیں مدعو
 کی گئی تھیں۔ ان کے علاوہ آسٹریلیا کی فینٹلسٹ و ہا سبھائی اور انڈین نیشنل پارٹی
 کی پارٹی جس میں دو مندر اور تقریباً دس مسلمان ممبر ہیں، پارٹیاں بھی مدعو تھیں۔
 سید علی مسلم پارٹی، رنواب سر ذوالفقار علی خاں کی پارٹی، غالباً اس لئے مدعو
 نہیں کی گئی تھی کہ اس نے سائنس کمیشن کا مطالعہ نہیں کیا تھا۔

مسلمانوں کی جماعتوں میں سے جمیعت العلماء نے تو اپنے چند ارکان اس
 کانفرنس میں شرکت کے لئے بھیجے تھے مگر چونکہ سارا مباحثہ انگریزی ہی میں ہوتا رہا
 اس لئے وہ ان حالات میں اپنی حاضری کو فضول سمجھ کر بعد کے اجلاسوں میں شریک
 نہیں ہوئے، کلمۃ مسلم لیگ میں باوجود مسٹر جناح اور ان کے رفیق کار مسٹر چاگلا
 کی اگر مخالفت نہیں تو ان کے سید تامل کے بعد ”تجاویز دہلی“ پریگ نے ایک
 ریزولوشن کے ذریعے سے اپنی صدا بھی کر دی تھی اور لیگ کی کونسل کو اس کا جواز
 کیا تھا کہ ایک سب کمیٹی مقرر کرے جو کانگریس کی مجلسِ عاملہ اور اسی قسم کی دوسری
 جمیعتوں کے ساتھ مل کر ہندوستان کے لئے دستور اساسی کا ایک ایسا مسودہ تیار
 کر دے جس میں ملت اسلامیہ کا مفاد بھی محفوظ رہے اور ”تجاویز دہلی“ پر بھی جنھیں
 لیگ نے منظور کر لیا نظر رکھے، اور اس کے بعد کانگریس کی مجوزہ کونفرنس میں بھی
 شریک ہو۔ یہ ریزولوشن کلیتہً ان الفاظ میں تھا جن میں اسے میں نے سمکٹ
 کمیٹی میں پیش کیا تھا بلکہ مسٹر جناح نے جن کی مخالفت نہیں تو کم از کم ان کے سید
 تامل کی طرف میں نے اوپر اشارہ کیا ہے اور جنھوں نے سمکٹ کمیٹی میں مجھ سے
 سخت تکرار کی تھی اور جس کی تفصیل اس عنوان کے مضمون نمبر ۴ میں دی جا چکی
 ہے، میرے ریزولوشن کے الفاظ کو اس طرح بدل دیا تھا کہ جو سب کمیٹی لیگ کی

کونسل مقرر کرے وہ ”تجاویز دہلی“ پر بھی نظر رکھے اور ان تجاویز کو اس سے زیادہ اہمیت دینا ان کو اس وقت اس خوف سے گوارا نہ تھا کہ کہیں مسلمان علماء و علما کے لئے انتخاب کو دہلی کی مجوزہ شرائط کے ساتھ بھی ٹھکرانہ دیں اور وہ مسٹر جناح کی مسلم لیگ سے بے زار ہو کر کہیں ہر مہم شفیق کی لاہور والی لیگ میں شریک نہ ہو جائیں لیکن میرے اصرار کرنے پر انھوں نے آسا البتہ قبول فرمایا کہ یہ الفاظ بڑھا دئے جائیں کہ لیگ حسب ذیل تجاویز کو جن پر اس کی سب کمیٹی کو نظر رکھنا چاہئے منظور بھی کرتا ہے اور اب وہ صرف تجاویز دہلی نہ رہیں گی بلکہ تجاویز لیگ ہو جائیں گی لیکن باوجود اس کے کہ لیگ کی کونسل کو اس سب کمیٹی کے مقرر کرنے کے لئے پورے چالیس دن سے اس کی شہرت اور مقبولیت طلب سکرٹری صاحب ڈاکٹر کچھلو نے جو بنگالہ کی خلافت کانفرنس میں صدارت کرنے کے لئے ایک ایسا خطبہ صدارت منہ د اور بالخصوص لالہ لاجپت رائے کی سیاست کے خلاف لکھ کر لائے تھے کہ اس کی اصلاح کا تشہر رہا تھا اور جنھوں نے اس کے چند ہی ماہ بعد ہم لوگوں سے قطع تعلیق کر کے خلافت کی صدارت سے استعفار دے دیا اور سر محمد شفیق اور ان کے ہم خیال و فاضل شعاروں کی ایک انجمن کے سکرٹری بن بیٹھے اور جن کے اعتقاد اہل وائے جلوہ سوں کے تار اس کے بعد اخبارات کو بھیجے جانے لگے مگر جنھوں نے ”منظم“ کا نام پر نام کرنے کے سوا منظم ملت کا خاک کام نہ کیا اس پورے سلسلے میں کچھ نہ کیا اور جب ۱۲ فروری ۱۹۲۸ء کو یہ کانفرنس اپنا کام کرنے کے لئے بھی تو اس میں لیگ کا ایک بھی نمائندہ نہ تھا گو تین ممبران اسمبلی جو انڈین نیشنل پارٹی کے اعضاء تھے اور یہ مسلم لیگ کے سربراہ اور وہ ارکان تھے یعنی مسٹر جناح صدر لیگ نواب اسمبلی خاں صاحب اور راجہ غنیمت علی خاں صاحب تقریباً ہر روز اس کانفرنس میں شریک ہوتے رہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اس کانفرنس کے کسی

ریزولوشن کو لیگ کی طرف سے منظور نہ کر سکے اور ایک معنی میں لیگ اس کی شرکت سے محروم رہا۔

میں ابھی ان ریزولوشنوں کا خلاصہ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرنے والا ہوں لیکن پلیئر اس کے کہ اس خلاصے کو پیش کروں یہ عرض کروں ضروری ہے کہ ۱۲ فروری سے لے کر ۲۲ فروری تک جبکہ اس کانفرنس نے ایک کمیٹی دستور اساسی کے چند خاص اہم مسائل پر غور کرنے کے لئے مقرر کی اور اپنے اجلاسوں کو ۵ مارچ تک ملتوی کر دیا لیگ کی کونسل نے اپنا کوئی جلسہ منعقد نہیں کیا اور اگرچہ ۲۶ فروری کو ایک جلسہ منعقد ہوا لیکن اس میں بھی سوائے اس کے کچھ نہ ہوا کہ ۵ مارچ کو کونسل کا ایک پیش جلسہ طلب کیا گیا جس میں ”حالت موجودہ“ پر غور کرنے کے بعد اس کا ”آخری فیصلہ“ کیا جانے والا تھا کہ کونسی ”راہ عمل“ ضروری ہے جس ”السدالہ فی صلا“ ۵ مارچ کو جو جلسہ منعقد ہوا اس میں بھی کونسل نے کسی ”راہ عمل“ کو ”ضروری“ سمجھ کر اس کے اختیار کرنے کا ”آخری فیصلہ“ نہ کیا۔ ہم نے لاکھ کہا کہ آپ حضرات وہی سب کمیٹی مقرر فرمائیں جس کے مقرر کرنے کے آپ کلکتہ لیگ کے ریزولوشن کی رو سے مجاز قرار دیے گئے ہیں، جو پوری طرح با اختیار ہوا اور دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں کی طرح آل پارٹیز کانفرنس کے مباحثے میں حصہ لے اور ایک ایسا دستور اساسی وضع کرائے جس میں مسلمانوں کا مفاد محفوظ رہے اور لیگ کی منظور کردہ تجاویز بھی بالفاظ ریزولوشن کلکتہ لیگ ملحوظ خاطر رہیں مگر ہم ملک پروروں کی اس زمانے میں لیگ کے نام نہاد ”ملت پروروں“ اور دراصل نفس پروروں کے دربار میں کہاں شنوائی تھی بڑی مشکل سے اور ڈاکٹر انصاری صاحب کے نہایت خلوص اور جوش سے اس اظہار کرنے پر کہ اس کانفرنس کے مختلف ارکان ہماری توقع سے کہیں زیادہ.....

”تجاویز دہلی“ اور مدراس کانگریس اور کلکتہ لیگ کے ریزولوشنوں سے متفق ہیں اس وقت صرف ایک ہندوہا سبھا ہے جو اختلاف پر اڑی ہوئی ہے اور اس کو ہندوہا سبھا دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں کو اس سے بدظن کئے دیتی ہے۔ اگر اس وقت لیگ نے بھی ہندوہا سبھا دوسری سے کام لیا اور اپنے نمائندوں کو اس کانفرنس میں نہ بھیجا تو ایک نایاب موقعہ مسلمانوں کے واجبی حقوق کو ہندوہا سبھا کے سوا سارے ملک سے الگ کر کے چھوڑ دینے کا جاتا رہے گا اور یہی ہندوہا سبھا کی طرح ضدی اور مٹا دھرم کہلائے جائے گی اس کے مطالبے کی طرف سے بھی اور جمعیوں اس طرح بدگمان ہو جائیں گی جس طرح وہ وہ آج ہندوہا سبھا کے دعاوی بے نقضی، ملک پروری اور حق پرستی سے بدگمان ہیں۔

مسلم لیگ کی کونسل نے کثرت رائے سے چند نمائندے منتخب کئے مگر مٹھ جراح اس سے آگے قدم نہ بڑھا سکے کہ یہ نمائندے اس کانفرنس میں شریک ہوں اور ان تجاویز کو جو کلکتہ میں لیگ نے میری استدعا پر منظور کی تھیں دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں پر بھی زور ڈال کر ان سے منظور کرائیں اور اس طرح زور ڈال کر منظور کرائے کی جدوجہد کے آخری نتائج کو مسلم لیگ کی کونسل کے سامنے پیش کریں تاکہ دستور اساسی کے وضع کرنے میں کوئی حصہ لینے سے قبل وہ بھی اس پر غور کرے کہ کیا کرنا مناسب ہے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ مسلم لیگ کے نمائندے اس کے مجاز تھے کہ ان تجاویز میں جو کلکتہ لیگ میں میں نے منظور کرائی تھیں تھیں تغیر و تبدل بھی منظور کریں حالانکہ کانگریس کے نمائندے یقیناً اس کے مجاز تھے، کہ اگر ضرورت ہو تو مدراس کانگریس کے ریزولوشن میں کچھ تغیر و تبدل قبول کر لیں اگر یہ ملحوظ خاطر رہے کہ نہ لیگ کے نمائندوں کا نہ کانگریس کے نمائندوں کا کسی

تغیر و تبدل کو قبول کر لینا ایک کو یا کانگریس کو اس کے قبول کر لینے پر مجبور کر سکتا تھا کیونکہ کنونشن تو اس کانفرنس کے بعد منعقد ہونے والا تھا اور اس کے فیصلے بھی جمہوریت کے سامنے اس کے مخصوص اجلاس میں پیش ہونے والے تھے اور کسی شے کی آخری منظوری جمہوریت کی مخصوص منظوری تھی نہ کہ کانفرنس یا کنونشن کی منظوری۔ یہ تھا کہ مارچ ۱۹۲۰ء تک مسلم لیگ کے ارباب حل و عقد کا فیصلہ جیسے طوعاً نہیں بلکہ کرہاً ہی نے قبول کیا اور یاد رہے کہ میرے ہی ساتھ ڈاکٹر انصاری نے بھی جن کی نہایت پر جوش اور پرنٹلوس تقریر پر اتنا بھی ”فیصلہ“ ہوا تھا اسے قبول کیا۔

اب یہ مضمون طویل ہو گیا ہے کل انشراٹھ میں آل پارٹیز کانفرنس کے وہ ریزولوشن دوں گاجن پر غور کہ مسلمان لیگ کی کونسل نے یہ ”فیصلہ“ صادر فرمایا تھا اور پھر تفصیل کے ساتھ عرض کروں گا کہ ہر زیر بحث مسئلے کے متعلق ہندو کا کیا رویہ رہا اور مسلمانوں کا کیا رویہ رہا اور کن و شوریوں سے کانفرنس نے ان مسائل کو اس طرح بھی طے کیا جس طرح وہ اس وقت طے ہوئے اور یہ بھی ظاہر کروں گا کہ خود میرا رویہ کیا رہا اور میں کس حد تک کانفرنس کے ریزولوشنوں سے متفق تھا اور کس حد تک ان سے اختلاف تھا لیکن جو کچھ اس وقت عرض کیا گیا ہے اس سے اس قدر نتیجہ تو باسانی نکال سکیں گے کہ یا تو مسلم لیگ کے ارباب حل و عقد کو سال بھر مشیر تہم جیسے مسلمانوں کی ملت پروری سے بھی اس قدر بدگمانی تھی یا آج وہ یکایک اس قدر ”ملک پرور“ بن گئے ہیں کہ انھیں ہماری ملت پرستی پر تو ایمان بالغیب ہے لیکن ہماری ملک پروری سے وہ سخت بدگمان ہیں اور ہماری حق پرستی کا ان کو مطلق اعتبار نہیں۔۔۔۔۔ یا ہاں بے ٹکی یا بایں شورا شوری۔

مسئله حجاز

(۱) ملوکیتِ حجاز اور سلطان ابن سعود

مہر صاحب کی کھلی ٹپھی کا جواب

۲۵ رجب المرجب ۱۳۲۶ھ

شکوے کے نام سے بے مہر خفا ہوتا ہے
یہ بھی مت کہہ کہ جو کہنے تو نکلا ہوتا ہے

(۱)

مہر صاحب اور زمیندار کا انکسار

بلادرانِ قہر نامہ بیان -

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ برطانیہ نے اٹلی کو پھر ترکوں کے خلاف
جنگ پرا بھارا ہے تاکہ ادا لہ کا جو وسیع رقبہ اتحادیوں نے اپنے زعم میں ترکوں
کے ملک کے جیسے بچے کرتے وقت اٹلی کو دینا تجویز کیا تھا اُس وقت نہیں تو
آج اٹلی کو مل جاسے اور بطور رشوت کے دس ارب روپے کے لگ بھگ بھی قرضہ
جنگ کو جو برطانیہ نے اٹلی کو دورانِ جنگ میں سودی قرضے پر لے کر دیا تھا بالکل
مرفوع القلم کر دیا۔ اس پروڈارت اٹلی بڑے مزے سے اعلان کرتی ہے کہ اب
ہم کسی کا قرضہ نہیں آنا بلکہ ہمارا قرضہ ادوں پر آتا ہے۔

برادرم تم نے بھی اٹلی کی تقلید کی۔ جو قرضہ میرا زمیندار کے قرضے نکلتا تھا
اسے لوبا لکل مرفوع القلم کر دیا گیا اور میری تحریر کا جواب آج تک نہیں دیتے مگر

میرے نام کھلی ہوئی چٹھی زمیندار میں شائع کر کے جواب کا مجھ سے مطالبہ کرتے ہو اور
 اٹال مجھے اپنا فرض دار قرار دے کر ادائیگی قرضہ کا تقاضہ کرتے ہو، حالانکہ تم جانتے ہو
 کہ میں کس قدر علیل ہوں اور اس جواب کو بھی بہتر مرگ نہیں تو بہتر مرض پر لیٹا لیٹا
 لکھوا رہا ہوں۔ گو تم خود اعلان جنگ کرتے ہو مگر مجھ سے الٹی شکایت کرنے کو ایک
 فضول فلمی پیکار سے اسم اسلامی مقاصد کے صاف اور تابندہ مطلع کو میں تا ریک
 بنانا ہوں میرے اس مکتوب کی وجہیاں اڑانے کی کوشش کرتے ہو جو زمیندار کے
 "اجزوری کے مقالہ اقتصادہ کی دروغ بانی سے متاثر ہونے کے بعد لکھا گیا تھا اور
 جس کا جواب تار سے یاد دہانی کرنے کے بعد بھی مجھے آج تک نہ ملا لیکن خود شاک
 ہوں کہ میرا "عام انداز تحریر جذبات انگیز ہے" اور ساتھ ہی ساتھ "از سر تا پا
 خلاف واقعہ" "زمیندار" میں "مجادلہ اور مقابلہ بالقلم" حسب معمول ایک عرصے
 سے جاری ہے گو میں برابر ضبط و تحمل سے کام لے رہا ہوں اور ایمین و آداب
 مجالس کی پابندی سے مجبور ہو کر خاموش ہوں لیکن لطف یہ ہے کہ تم اس پر بھی
 اپنے ہی ضبط و تحمل کی تعریف کرتے ہو اور میری روش کو جاننا بتلاتے ہو، اور
 "مجادلہ و مقابلہ بالقلم" کے لئے انتہائی اضطراب دے "تابی مجھ سے مسلوب کرتے
 ہو اور سب سے زیادہ لطف کی بات یہ ہے کہ ایک عالم کو "ایاز قدر خود شناس" کا
 وعظ دلوائنے کے بعد بھی انکسار کے دعوے دار ہو اور اپنے متعلق ارشاد
 فرماتے ہو

از بے کان شہرم و از ناکان دہر
 گر کشمہ ز سر تو سلامت ہر اس گیت

برادرم! تمھاری اس کھلی چٹھی میں عیبانی کی اس قدر وسعت ہے کہ
 نزق تا بہ قدم ہر کجا کہ می نگرم کرشمہ دامن دل می کشد کہ جاییں جتا

اس کھلی چٹھی میں کوئی چیز تو ٹھسکی ہوتی۔ اس کی عربیائی پریشانی پر سنہ کی تشبیہ بھی صادق نہیں اس لئے کہ عربیائی کے ساتھ تلبیس بھی ہے اور کتمان بھی۔ لیکن تلبیس ہے تو وہی تلبیس حق باطل اور کتمان ہے تو وہی کتمان حق۔ اس کھلی چٹھی کو اگر کسی چیز سے تشبیہ دی جاسکتی ہے تو وہ یورپ کے ناچ گھروں کا لباس سنوانی ہے جو لباس کا لباس کتمان کا کتمان اور اعلان کا اعلان ہے۔ سب سے پہلے جس دعوے کی تلبی کھون میں اپنا فرض جانتا ہوں وہ جھوٹا اکسا ہے جس کا اپنی بارادعا کیا گیا ہے کہ خود اسی سے اس کی کیفیت آشکار ہو جاتی ہے۔ تمہاری کھلی چٹھی کی سرخی ہی میں تم اپنے کو ”بیکان شہر“ اور ”ناسکین در“ میں شمار کرتے ہو۔ میں جب پہلی بار تم سے ملا تھا تو میرا بھی یہی خیال تھا کہ تم ایک منکسر المزاج مگر ایک قابل مصیقت نگار ہو، تمہارے حجاز کے مکاتیب نے میرے دل پر تمہاری قابلیت کا اور بھی سک بٹھلایا مگر مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ تمہارے انکار کے متعلق جو میرا خیال تھا وہ صحیح نہ نکلا بلکہ یا تو پہلے ہی سے تم میں اس چیز کی ایک حد تک کمی تھی یا کم از کم ”جہاں ہم نہیں درنوا اثر کر دے“ اور ”زمیندار“ کی کان نمک میں جا کر تم بھی نمک ہو گئے۔ تمہارے ادعا کے ”زمیندار“ کے نقد ان کا ثبوت خود تمہاری کھلی ہوئی چٹھی اور ”زمیندار“ کے بیوں مضامین ہیں۔ تم لکھتے ہو کہ ”میں ایک ناچیز اور گنہام فرد ملت ہوں“ اور ”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اشاف کی حیثیت یہی ہے۔ اگر تم اس پر راضی ہو کہ جو حیثیت ”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اشاف کی سمجھی جائے وہی تمہاری حیثیت بھی سمجھی جائے تو اس حالت میں تو تمہارا ایسے آپ کو ایک ”ناچیز اور گنہام فرد ملت“ کہنا اور بار بار اپنی ”بے کسی“ ”ہنسی“ ”گم نامی“ ”سیچ میرزی“ کا راگ الاپنا اور بھی برا معلوم ہوتا ہے اور سولے بناوٹ اور قصص کے کچھ

وقت نہیں رکھتا۔

پہلے اپنی کھلی چٹھی ہی کو دیکھو تمہارا اپنے اور ”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اثاثوں کے متعلق یہ کہنا کہ ان کے ساتھ قیادت و رہنمائی کا طعراق نہیں، ان کے گرد و پیش انسانوں کی کوئی جماعت نہیں، ان کے قبضے میں بہت بڑا وسیع حلقہ قبولیت نہیں وغیرہ وغیرہ صاف ظاہر کرتا ہے کہ تمہارے دل میں اس ”طعراق“ والی قیادت و رہنمائی کی کوئی وقعت نہیں اور حقیقتاً تم اسے دلیل سمجھتے ہو۔ نہ میں نے نہ مولانا محمد عرفان نے نہ مسٹر شعیب قریشی نے اپنے متعلق کبھی اس کا ادعا کیا یا دل میں سمجھا کہ انھیں ”مہبط وحی اور منزل الہام“ ہونے کا شرف حاصل ہے۔ میں اور وہ دونوں بقول تمہارے انسان ہیں گو شاید تم اور زمیندار ہیں شرف انسانیت سے بھی معزاً سمجھو یا کم از کم ظاہر کرنے لگو۔ بقول تمہارے ہم سب دوستی دوکانوں اور دوستی دو آنکھوں والے انسان ہیں اور غیر معصوم انسان ہیں۔ ہم میں سے کسی نے بھی نہ تین کانوں کا نہ تین آنکھوں کا دعویٰ کیا ہے نہ مجھے ان دو ارکان و قد خلافت کو بقول تمہارے حق حاصل ہے کہ اپنے ہر قول کو روح الامین کا فیضان قرار دیں یا اپنے رشتے کو غیر معصوم اور خطا کار انسانوں کی مشارکت اور مسامتت سے منقطع سمجھیں لیکن پاجنیر اور گنہگار اور بیچ میر نہ افراد ملت دوسروں کے مخاطب کے لئے یہ طرز اختیار نہیں کیا کرتے، یہ کوئی منکسر مزاج شخص کھلی چٹھیوں میں لکھا کرتا ہے کہ ”خدا کرے مسلمانانِ مہند کی قیادت و رہنمائی کے ذمہ دار اس حقیقت کا احساس فرمائیے“ میں متصرف ہوں کہ تم نے اپنے متعلق بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ تم ”انسان ہو، مسیحا ہو، انسان ہو، ہر وقت غلطی اور خطا کے مرتکب ہو سکتے ہو، لیکن براہِ دم حقیقتاً منکسر المزاج لوگ اس شد و مد سے اپنے مرکب میں الخطا و النسیان

بھی ہونے کے اظہار کو ضروری نہیں سمجھا کرتے ہیں خود بہت سی خطاؤں سے پُر ہوں اس لئے نہیں چاہتا کہ اپنے متعلق ایک جھوٹا دعویٰ کر سکے اور خطا کار ہوں۔ برادرم میں خود بھی شکہ المزاج نہیں ہوں اور گو بہت بڑے بڑے لوگوں سے مجھے بسا اوقات اختلاف کی ضرورت پیش آئی ہے لیکن مجھ جیسے خود پسند نے بھی کبھی کبھی طرح اپنی ”گم نامی“ ”ناچیز می“ اور ”بیچ میری“ کا رنگ بار بار نہیں لایا۔ میں شکور ہوں کہ تم نے میری ”علوئے حوصلہ پاسداری و گہبانی“ ملفوظات و مقولات و رفعت و بلند بی خیالات و جذبات و عزائم“ کا ذکر فرمایا ہے گو صرف اسی غرض سے کہ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی ظاہر کر دو کہ میرا حال کا طرِ عمل ”ان خرمیوں کا قطعاً قابلِ نمونہ نہیں“ میں شکور ہوں کہ تم نے اپنی کھلی چٹھی میں ارشاد فرمایا ہے کہ ”دنیا مجھے تقریباً بارہ چودہ سال سے رئیس الاحرار کے لقب سے جانتی ہے اور میری ذات پر آپ سالہا سال سے خردمبایات کے خوگر ہیں“ گو یہ اظہار بھی بے ظاہر اس لئے ہے کہ تمہارے نزدیک دنیا نے غلطی کی کہ تجھے اس لقب سے جانا اور میری ذات پر بیجا خردمبایات کی غوغا بدتم خود بھی جھوٹا چاہتے ہو اور ادوں سے بھی چھڑانا چاہتے ہو۔

اس اظہارِ تشکر کے بعد کیا مجھے اجازت ہے کہ میں تم سے کہوں کہ اپنی کھلی چٹھی کو ایک بار پھر پڑھو اور جو کچھ تم نے میرے متعلق لکھا ہے اس کے بعد اپنے بار بار کے ادعائے انکسار پر غور کرو۔ یہی نہیں کہ تمہارے نزدیک میرے الفاظ ”محض اخبار نویسانہ ذمہ داری“ کی توہین ہیں بلکہ عام شریفانہ انذارِ تحریر و تمنا طلب کی بھی صریح توہین ہیں۔ تم مجھے ”مہدوتان کا ایک طیل المنزلت رہنما“ بھی لکھتے ہو اور میرے اخبار کو بھی ان الفاظ سے یاد کرتے ہو کہ ”وہ محترم اخبار جو اپنے یوم ولادت سے اس وقت تک مسلسل و متواتر بلند پایہ اصول

اخبار الیسی کی تعلیم و تدبیریں کا بلا اثر کرتا غیرے مدعی و ملحق رہا ہے ”دگو طعن و طنز ان الفاظ سے بھی صاف ظاہر ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ اس کا بھی اظہار فرماتے ہو کہ تمھاری اور ”زمیندار“ کی یہاں طور پر توقع کے خلاف میں ”اچھے اخلاق“ سے بھی معرانا ثابت ہوا۔ تم میری ایک انتہائی مضبوط و محکم کی حالت میں نکھی ہوئی تحریر کو میرے ”انتہائی اضطراب و بے ثباتی“ کا ثبوت بتلاتے ہو اور باوجود میری انتہائی کوشش کے کہ ”زمیندار“ خواہ میرے متعلق کچھ بھی اور کتنی ہی بار کیوں نہ لکھے میں اس سے نہ الجھوں۔ تم تحریر فرماتے ہو کہ زمیندار کے ساتھ الجھنے کی یہ دوسری کوشش ہے اور میرے ”اضطراب و کشمکش“ پر طعن کرنے کے بعد اتمام فرماتے ہو کہ ”کاش میرا اسلامی مسائل کو اس مبارک طلبی کی اوٹ نہ بنانا اور قوم و اسلام کو ان کے حال پر چھوڑ کر اپنا اور ”زمیندار“ کا فیصلہ کر لیتا۔ اسی صورت میں اگر ہندوستان کے غریب اور مختلف النوع کشاکشوں کے باعث پریشان مضطرب الحال اور ژولیدہ نجات مسلمان کوئی معتد بہ فائدہ نہ اٹھا سکتے تو کم از کم نقصان سے محفوظ رہتے۔

برادر! کیا اس کے بعد بھی تم اس کا دعویٰ کر سکتے ہو کہ بقول تمھارے دنیا کی طرح تم نے بھی کبھی دل سے مجھے رئیس الاحرار کے لقب سے مانا اور ”دس لہا سال“ میں کبھی ایک بار بھی میری ذات پر دل سے ”غزوہ بات“ کا اظہار کیا؟ حقیقت یہ ہے کہ تم مجھے ”بیچ میرز“ اور ”ناچیز“ سمجھتے ہو نہ کہ اپنے آپ کو اور ”گناہی“ کا مستحق اپنے آپ کو نہیں سمجھتے بلکہ مجھ کو۔ عزیزم! میں اعتراف کر چکا ہوں کہ میں منکر المزاج نہیں ہوں لیکن یقین کرو کہ میں بہت سے منکر المزاج لوگوں سے مل چکا ہوں اور جب کسی منکر المزاج سے ملتا ہوں تو اسے پہچان لیتا ہوں۔ میں مجبور ہوں کہ تم بظاہر کروں کہ گو میں نے تم سے

کس انکسار کے ساتھ ارشاد ہے کہ یہ کیا مصیبت ہے کہ جن لوگوں کا فرض توہم کو صحیح راستہ دکھانا تھا وہی اسے ضلالت کی طرف لے جانے کی نادرانستہ کوشش کر رہے ہیں۔ آخر ہندوستان کے مسلمانوں کی یہ غلامانہ ذہنیت کب تک جاری رہے گی؟ یہ سارا انکسار صرف میری اس ”غلامانہ ذہنیت“ پر صرف کیا گیا ہے کہ میں لوگیت کی غلامی میں مرکز اسلام کو مبتلا کرانے کا روادار نہیں بلکہ مجھے شکایت کا کب حوصلہ ہو سکتا ہے جب مرکزی خلافت کیٹی تک تو نہایت اچھا کے ساتھ اس مضمون میں اس طرح یاد فرمایا گیا ہے ”ہمارے نزدیک سہدائے کاسیہ غیر کمال اندیشہ اور قابل اعتراف رویہ دہی اعلان لوگیت کی حسب وحشت اثر کو سیاہ جدول میں شائع کرنا اور بقول زمیندار سہدائے کاسیہ کے رونے پٹینے لگنا، مجلس مرکزی خلافت کی اس حکمت عملی کا نتیجہ ہے جس کے خلافت بارہا آواز بلند کر چکے ہیں۔ سب سے پہلے بزرگان خلافت نے نظیر حجاز کی اس مقدس کوشش کو فساد و خجہ و حجاز سے تعبیر کیا اور دونوں فریقوں سے سہمدردی ظاہر کر کے قرآن طائفان من المؤمنین آتھلوا فاصلو بمبھیا کا وعظ کہنا شروع کر دیا کیونکہ شریفیت حسین اور ان کے لڑکوں کو ساری دنیائے اسلام غاصب اغدار اور دشمن ملت قرار دے چکی تھی۔ اس کے بعد چونکہ ”زمیندار“ کی صدائے حق سے ملک میں صحیح خیال مسلمانوں کا ایک کثیر الشمار گروہ پیدا ہو گیا تھا اور امیر علی نے وفد خلافت کو مکہ معظمہ جانے سے روک کر طائفان من المؤمنین کی حقیقت کو اچھی طرح واضح کر دیا تھا اس لئے خداوند خلافت اور ان کے اخباروں کا لہجہ بھی کسی قدر تدریجاً اصلاح ہونے لگا۔ چنانچہ خلافت اور سہمدردی پر دیکھ سلطان ابن سعود کی حمایت میں اور خادم الحرمین شریفین کے خلافت مضامین لکھنے لگے، لیکن مجلس مرکزی خلافت نے اپنی حکمت عملی یہ

تواری کہ ہم حجاز میں امر و سلاطین کا تسلط نہیں دیکھنا چاہتے ہم نہ ابن سعود کے حامی ہیں نہ شریف حسین کو اچھا سمجھتے ہیں۔ ہماری تو خواہش یہ ہے کہ حجاز میں جمہوریت قائم ہو جائے اور حجاز حجازیوں کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ ہم نے بار بار ان یہ ظاہر نشان دہا لیکن فی الحقیقت اہل فقر و کی قلعی کھول کر مسلمانوں کو صحیح راہ عمل بتلانے کی کوشش کی ہے اور آج پھر مختصراً اپنے نقطہ خیال کو واضح کرنا چاہتے ہیں۔

ایک اور جگہ اسی انکسار کے ساتھ ارشاد ہوتا ہے کہ ”مجلس خلافت کے کارپرداز زبان سے جمہوریت جمہوریت تو پکار رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ جمہوریت کا کوئی عملی خاکہ کسی کے ذہن و تصور میں نہیں ہے“ اور سب سے آخر میں ارشاد ہوتا ہے کہ ”آخر میں پھر ایک دفعہ مجلس مرکزی خلافت میں گزارش ہے کہ وہ حقیقی صورت حالات کو مد نظر رکھ کر ایسا رویہ اختیار کرے جس میں بعد کو مذمت نہ اٹھانی پڑے اور مجلس کا اقتدار برباد ہونے کے بجائے روز افزوں ہوتا چلا جائے مجلس کے موجودہ رویے سے مسلمانوں کا کوئی طبقہ بھی مطمئن نہیں۔“ خدام الحرمین“ والے تو خلافت کے نام سے کوسوں دور بھاگتے ہی ہیں۔ حامیان ابن سعود بھی اس گولہ کی حکمت عملی کو پس نہیں کرتے۔ مجلس خلافت کو چاہئے کہ ابن سعود کی دین داری اور نیک نیتی پر تکیہ کرے اور انہیں حکم دینے کی کوشش نہ کرے۔ یہ عمدہ صفت موثر عالم اسلامی کا ہے۔ ایسا زقدر خود شناس!“ یہاں تک تو ۱۶ جنوری کے لیڈنگ آرٹیکل سے زمیندار کے اڈیٹوریل اشاف کے انکسار کی مثالیں اخذ کی گئیں۔ اب ۲۹ جنوری کا لیڈنگ آرٹیکل ملاحظہ ہو جس میں تمبیدی انکسار کے بعد کہ ”ہمارے دلائل کا جواب کسی سے بھی بن نہیں پڑا۔ زمیندار اور مولانا غفر علی خاں کی

ذات پر معاذ نہ حملے تو بہت کیے گئے لیکن اس امر کی کوئی دلیل پیش نہیں کی گئی کہ سلطان ابن سعود کا شاہ حجاز منتخب کیا جانا قابل اعتراض اور تشویش انگیز کیوں ہے؟

مجلس خلافت اور جمعیتہ العلماء و دونوں کے اظہار تعجب پر ”زمیندار“ اس طرح اپنے تعجب کا اظہار فرماتا ہے ”یہ نہ کوئی تعجب کا مقام تھا نہ استفسار و جوہ کی کوئی ضرورت۔ رہا یہ امر کہ سلطان نے نمائندگان حجاز کی اس تجویز و تجویز ملکیت کو قبول کیوں کیا؟ یہ سوال وہی شخص کر سکتا ہے جس نے عقل و خرد کا دامن ہاتھ سے چھوڑ رکھا ہو اور جسے سیاست ملکی کے سادہی بھی معلوم نہ ہوں۔“ مؤثر اسلامی سے اس مضمون میں زمیندار نے نہایت صفائی سے دامن چھڑایا ہے۔ پہلے تو اقبال کیا ہے کہ ”سلطان ابن سعود نے مؤثر کی جو دعوت پچھلے دنوں شائع کی تھی اس میں صرف تشکیل حکومت حجاز کے مسئلے کا ذکر کیا تھا اور سلطان کے الفاظ کو اس پیرائے میں دہرایا ہے کہ مسلمانان عالم حکومت حجاز کی تشکیل میں مجھے ضرور مدد دیں“ لیکن چند سطروں کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ ”رہا حجاز کے اندرونی انتظامات کا معاملہ تو اس دفعہ ہماری دنیا کے مسلمان حج کے موقع پر جمع ہوں گے اگر انھیں حسن انتظام میں کوئی نقص نظر آئے تو سلطان کو اس سے آگاہ کر دیں۔ اس جزوی معاملے کے لئے مؤثر کی کیا ضرورت ہے؟“ اس کے بعد وہی بڑھیا کے سوت کا قصہ ہے اور اس بار مؤثر اسلامی کے امسال انعقاد کے خیال کو گڑبازوں کے کھیل سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس کو ”چٹ مگنی پٹا بیاہ“ کا مصداق ٹھہرایا گیا ہے۔ اس کے بعد مسلمانان ہندوستان کی دو سب سے بڑی جماعتوں کو مخاطب کر کے ارشاد ہوتا ہے کہ ”انھیں یاد رہے کہ اس قسم کے عظیم الشان کاموں میں

نجیل بہت مضبوط کرتی ہے۔ انہیں چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے نشوونما پر اظہارِ تعجب نہ کریں بلکہ اس کی بارگاہ میں شکر بجالائیں کہ وہ اپنی رحمت کاملہ سے کام لے کر مرکز اسلام کو غدر و بغاوت اور شرک و بدعت کی آلائش سے پاک کر رہا ہے۔ اس کے متعلق آنا ہی عمن کرنا ہے کہ زمیندار نے غلطی کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا سب سے بڑا کرشمہ ابنِ سعود کی ملکیت حجاز نہیں بلکہ زمیندار کی قیادت و رہنمائی اہل اسلام ہے۔ یہی مکمل رحمت ہے اور یہی اتمامِ نعمت۔

برادرم میں تم سے پوچھتا ہوں کہ یہی انکسار کی وہ مثالیں ہیں جس کی بنیاد پر تم چاہتے ہو کہ میں یقین کروں کہ تمہاری اور زمیندار کے سائے اڑ پڑیل اسٹاف کی حیثیت یہی ہے کہ تم سب ”ناچیز اور گنہگار افراد ملت“ ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ تم اپنے سوا ساری دنیا کو ناچیز سمجھتے ہو اور اپنے سوا ساری دنیا کو گنہگار رکھنا چاہتے ہو۔ اگر یہ نہ کر سکو تو کم از کم ساری دنیا کو بدنام کرنا چاہتے ہو۔ تمہارے اور بیانات کی کوئی بھی تمہارا جھوٹا انکسار ہے۔ میں انہیں بازو زمیندار کو مخاطب کرنے میں بقول تمہارے یہ نہیں سمجھتا کہ میری ”قیادت کو کسی حد تک کمرشل گوارا کرنا چاہیے گی“ نہ مجھے حضرت مولانا حفص الملک والدین ظفر علی خاں کو درمیان میں لانے کا اضطراب ہے تاکہ ایسے بلند پایہ اور نامور عالم ’ادیب‘ صحیفہ نگار ’قائدِ اعظم‘ کو ہ استقامت‘ ایشیا کے محبے اور قربانی کے پتلے سے خواہ مخواہ الجھ کر ذاتی شہرت حاصل کروں۔ حقیقت یہ ہے کہ میں انہیں اور ”زمیندار“ کے مالک کو ایک ہی سمجھتا ہوں۔ تثلیث پرستوں نے تو الوہیت کا اس طرح تجزیہ کر دیا کہ نعوذ باللہ من ذلک ایک کو باپ کہا، دوسرے کو بیٹا، اور تیسرے کو روح القدس۔ میرا عمل اس کے خلاف ہے۔ میں آپ

تینوں کو ایک سمجھنا ہوں اور چاہے مولانا ظفر علی خاں صاحب کی غیر حاضری میں
 ”زمیندار“ بار بار ملکیت ابن سعود کو ہم سے منوانے کی کوشش کرے تاہم اپنے
 مکاتیب میں بن کی ترتیب کے متعلق انھیں اصرار ہے کہ حجاز ہی میں ہوگئی تھی اور
 یہاں کے حالات تک تم اس وقت قطعاً متاثر نہیں ہوئے تھے، محض ”انقلاب بیعت
 کی ضروری تفصیلات“ کے نام سے غیر ضروری تاویلات شائع کرو اور اس پر
 دعویٰ کرو کہ ”میراکام صرف حالات کا بیان کرتا ہے اس لئے میں اپنے
 تحقیقی و طبیبی سے تجاوز جائز نہیں سمجھتا“ اور اس کے پردے میں سب کچھ
 کہہ ڈالو، گو غیب شیعہ کے اس ایک فقرے پر آپ سے باہر ہو جاؤ کہ اہل حجاز کا
 بیشتر حصہ ملک خلافت سے شفق ہے (لیکن میں ان سب کو اسی ایک علت العلل
 کے ساتھ وابستہ کرتا ہوں جس کے متعلق تمہارا یہ کہنا مضحکہ انگیز ہے کہ ”بلاشبہ
 مولانا ظفر علی خاں زمیندار کے مالک ہیں“ تاہم انھیں اخبار کی تحریری پالیسی سے
 عملاً کوئی تعلق نہیں وہ اخبار میں جب کوئی مضمون لکھتے ہیں اپنے نام سے
 لکھتے ہیں۔ (ایک جملہ معترضہ کو صاف کرنا مگر کیا ایسا نہیں ہوتا کہ تمہارے
 لکھے ہوئے مضامین مثلاً بھی پر ”زمیندار“ کے نئے عمود غوثی کے سترہ محلے
 بعض وقت حضرت مولانا ظفر الملک والدین کے نام نامی سے ”زمیندار“ میں
 شائع ہو جاتے ہیں) مولانا ظفر علی خاں گوراجہ کا لقب رکھتے ہیں مگر عرف عام
 میں کوئی راجہ یا لواب کسی کا زنا سے میں اپنا روپیہ لگاتے ہیں۔ میری اور تمہاری
 طرح سے ان کا بھی پیشہ صحیفہ نگاری ہے۔ وہ بلاشبہ ”زمیندار“ کی پالیسی
 کے ذمہ دار ہیں گو شاید قانوناً ایسا نہ ہو اور خدا خواستہ اگر حکومت کی نظر پھر
 ”زمیندار“ سے پھر جائے اور پکڑا دھکڑا ہو تو ان کی بجائے اب کوئی اور جیل بھیجا جا۔
 وہ مصری جرائد اور مولانا ابوالکلام آزاد کی اصطلاح میں آج بھی ”زمیندار“

کے مدیر مسئول ہیں اور یقین ہے کہ اس کے بارے میں قیامت میں مہر و سالک سے کچھ زیادہ ہی ان کو مسئول ٹھہرایا جائے۔

حقیقت صرف اتنی ہے کہ جو کچھ شائع ہوا ہے اور ہو رہا ہے اس میں سلطان ابن سعود کی اور حجاز کے امن و امان کی عام تعلیم کے سوا سب کچھ دوسروں کے نام سے شائع ہوا ہے اور ہو رہا ہے اور اس طرح اس بے جا پروپیگنڈے کے الزام سے وہ بچ سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ وفد خلافت کے رکن ہونے کی حیثیت سے میں تو بالکل خاموش رہا اور شعیب و عرفان صاحبان کی طرح میرے منہ پر کی بھی ہر سکوت نہیں ٹوٹی، اں وہ یہ حیثیت زمیندار کے نامہ نگار کے آزاد تھے۔ میں اس چال سے ناواقف نہیں لیکن اس کے متعلق میرا اتنا کہنا بھی کافی ہے کہ تم بھی زمیندار کے نامہ نگار کی حیثیت سے وفد خلافت کی مصیبت میں نہیں گئے تھے بلکہ ایک رکن وفد خلافت کے مقتدر اور سرکریٹری کی حیثیت سے گئے تھے۔ اس لئے جہاں جہاں وفد خلافت کو بار ملا وہاں انہیں بھی بار ملا اور جواز خف علی خاں کے لئے راز کی حیثیت رکھتا ہے وہ ان سے زیادہ تمہارے لئے راز کی حیثیت رکھتا ہے کیونکہ سرکریٹری راز داری کا ترجمہ ہے لیکن اب معلوم ہوتا ہے کہ اس پروپیگنڈے کی نیت ساحل ہندوستان سے وفد کی روانگی سے پہلے ہی کر لی گئی تھی اس لئے یہی مناسب ہے کہ تم ارض پاک حجاز میں لوکیت کی بدعت سلیب کو ہندوستان میں جامعہ قبولیت پہناتے رہو اور شعیب و عرفان صاحبان اور یہ ظاہر مولانا خف علی خاں بھی اس وقت تک خاموش رہیں جب تک کہ خلافت گپٹی کے صدر ہندوستان واپس آ کر مجلس مرکزیہ کا انعقاد کر کے ارکان وفد کی رپورٹ ان سے نہ حاصل کر لیں۔ یہ سچ ہے کہ نیتوں کا حال خدا جانتا ہے لیکن انسانوں کا تمام کاروبار ایسی طرح

چلتا ہے کہ لوگوں کے افعال سے ان کی قیمتوں کا پتہ چلایا جائے ورنہ ہم ناگزیر
حکومت کے متعلق کچھ کہہ سکتے تھے اور نہ خدام الحرمین کی نیت کے متعلق۔ حالانکہ
زمیندار کے کالم بروز قیمتوں کے پرکھنے سے سیاہ کئے جاتے ہیں۔ ایسی حالت میں
اگر تمھارے پروپیگنڈے کے متعلق میں بھی رائے و قیاس سے کام لوں تو اس پر
اظہار تعجب کی ضرورت نہیں۔

برادر ام! آج تمھارے چھوٹے انکسار کا پردہ فاش کر دیا گیا ہے۔ انثار
البدائہ اور تحقیق میں بھی آشکارا کی جائیں گی لیکن کیا اچھا سو ایک پردہ تم خود
ہی اٹھا دو اور وہ یہ کہ کتمان حق اور تلبیس حق با باطل کو چھوڑ کر ایک سچے مسلمان
کی طرح جو ابھی طواف کعبہ اور زیارت رسول کا شرف حاصل کر کے آیا ہے
میرے خط اور تار کا جواب جو زمیندار کو بھیجا گیا تھا مجھے دے دو اور بتا دو کہ
اعلان ملکیت سے قبل زمیندار کے کس کس پرچے میں خلافت کمیٹی کے
مسلسلہ جمہوریت کے خلافت دلائل و براہین کا انبار لگایا گیا تھا اور بقول
زمیندار کے اس نے بارہا ان یہ ظاہر شان دار لیکن فی الحقیقت مہمل فقرہوں
کی نقلی کھول کر مسلمانوں کو صحیح راہ عمل بتانے کی کوشش کی تھی۔ میں اور
بھی ممنون ہوں گا اگر یہ بتا دو کہ موثر اسلامی بقول ”زمیندار“ کے کوئی
بڑھیا کا سوت نہیں کہ کاٹا اور لے دوڑی۔ تو پھر تم نے اور ”زمیندار“ نے
ظہر علی خاں صاحب کو اس زحمت کشی سے کیوں نہ روکا کہ وہ اسی بڑھیا
کے سوت کو کاٹ کر یہ تعبیل تمام سوکے حجاز لے دوڑیں۔ میں ان افراد
میں سے ہوں جنہوں نے وہ خلافت کو اسی غرض سے اس بار حجاز بھیجنے
کی تجویز خلافت کی درگنگ کمیٹی سے منظور کرائی تھی کہ ”۱۔ ہمیں یہاں رہ کر
سلطان ابن سعود کو اپنے صلاح و مشورے سے اور نیز دیگر طریقوں سے

بھی مدد دے کر موسم حج میں موتمر اسلامی کا انعقاد کرائے۔ میں نہیں سمجھتا اگر زمیندار کی رائے میں اس کام میں دو سال لگنا ضروری ہیں تو پھر مولانا ظفر علی خاں صاحب وفد کے ساتھ حجاز کیوں تشریف لے گئے تھے۔ مسلک خلافت جمہوریت اور موتمر اسلامی دونوں کے لئے مشہور ہے اور ۵ اکتوبر ۱۹۲۷ء سے بغیر تبدیل و تحویل کے اسی طرح چلا آتا ہے۔ اس وقت ظفر علی خاں صاحب رہا نہ ہونے پائے تھے مگر تم اور زمیندار رہا تھے۔

پھر اس وقت اس مسلک کی مخالفت کیوں نہیں کی گئی؟ کیا اس سوال کا کوئی جواب تمہارے پاس ہے؟ ہنگام خلافت کا نفرنس میں مولانا ظفر علی خاں خود بغیر نفیس شریک تھے اور ان کی موجودگی بلکہ جہاں تک میرا خیال ہے خود ان کی تائید سے وہ رزلوشن پاس کیا گیا تھا جس میں مرکزی خلافت بیٹھی اور خلافت کا نفرنس دونوں نے ورکنگ کمیٹی کی تجویز پر جمہور تصدیق ثبت کی تھی۔ اس وقت نہ انھوں نے نہ تم نے نہ زمیندار نے اس مسلک سے اختلاف کیا پھر آج جبکہ سلطان ابن سعود اپنے متعدد وعدوں کو توڑ کر اپنی کموت کا اعلان کرتے ہیں یکایک تمہارا اور زمیندار کا اور شاید مولانا ظفر علی خاں صاحب کا بھی خلافت کے مسلک سے یہ اختلاف کس بنا پر ہے؟ کیا اس کا کوئی جواب تمہارے پاس ہے؟ اگر ہے تو پھر کیوں خاموش ہو؟ ضرور تمہیں بات کراتی ہے مگر وہ کچھ ایسی ہی بات کیا ہے کہ نہ میرے خط کا جواب دیتے ہو نہ تار کا۔ زمیندار یہ تو بار بار پوچھتا ہے کہ نہ معلوم مخالفین زمیندار کو جھوٹ بولنے میں کیا نرا آتا ہے مگر خود نہیں بتاتا کہ اسے جھوٹ بولنے میں کیا نرا آیا کہ اس نے مسلک خلافت کی بارہ تعلق کھولی جبکہ یہ ظاہر جمہوریت کے خلاف اس نے ایک بار بھی اس وقت تک کچھ نہیں کہا جب تک کہ سلطان ابن سعود یکایک ملک الحجاز

نہ بن بیٹھے۔

مجھے معاف کرنا میں زمیندار کے اڈیٹوریل اسٹاف کی طبیعت نہیں رکھتا لیکن میرے ملک کی ایک سیدھی سادی مثل ہے جسے تم شاید ”اچھے اخلاق“ کے خلاف سمجھو مگر اس سے زیادہ بین اور واضح کوئی چیز مجھے اس وقت یاد نہیں آتی اور پنجاب چونکہ نقصانات و تکلفات سے آزاد ہے اس لئے اس ٹھیکٹ اردو کی مثل شاید وہاں کچھ قدر کی جائے وہ یہ ہے کہ ”کہار کا کتا جس کے چوڑا پر مٹی لگی دیکھتا ہے اسی کے پیچھے ہوتا ہے“ براہِ دم میں خود ایک رنگ دنیا ہوں دوسروں کو کیا کہوں لیکن کم سے کم کہار کا کتا نہیں ہوں کہ جس کو برسرِ افتادہ دیکھا اسی کی سی کہنے لگا۔ باوجود مصیقت کمال پاشا کی ہمت، قابلیت اور وطن پرستی کی پوری داد دینے کے میں نے آج تک ان کے الغائے خلافت کے فیصلے کو زمیندار کے ایک مضمون نگار کی طرح اس نیت سے سراہنے کی کوشش نہیں کی کہ وہ جمہوریت ترکیب کے صدر ہیں اور ایک بڑی طاقت رکھتے ہیں اور ان کے ہر عیب کو ہنر کہنا ہی تغاضی سے مصلحت ہے۔ ہاں میں ان کی جمہوریت پسندی کا قائل ہوں اسی طرح مجھ سے یہ تو ہرگز نہ ہوگا کہ سلطان ابن سعود کے اعلان ملکیت کو ان کی طاقت و جبروت سے بڑا کر سراہنے لگوں اور وہ بھی یہ کہہ کر کہ یہ تمک بالکتاب والسنّت ہے گو دل ہی کہتا ہو ع

ہر کہ شمشیر زندہ سکھ بنا مشِ نوحا نند

اور اچھی طرح جانتا ہوں کہ یہ تمک بالکتاب والسنّت نہیں ہے بلکہ صریح بدعت یزید یہ ہے اور یزید کے نام کا بھی سکھ اسی طرح راجہ ہوا تھا کہ میدان کر بلا میں سبط رسول کے حلقوم پر شمشیر چلائی گئی تھی۔ اچھا اب کل برسوں تک رخصت یار زندہ صحبت باقی۔

(۲) موتمر حجاز اور خلافت

۲۵ دسمبر ۱۹۲۶ء

مولانا محمد علی صاحب نے بہائی کرائیکل کے نمائندے کو حسب ذیل بیان

دیا ہے :-

سلطان ابن سعود کو ملوکیت حجاز سے زیادہ ان انعام و اکرام کی خواہش کرنی چاہئے جو دین و دنیا دونوں میں ملنے والے ہوں اور یہیں یقین ہے کہ جب ایک مرتبہ ہندی عازمان و اراکمان سے مل لیں گے تو تسلیم کر لیں گے کہ ہم لوگ ارض مقدس میں صرف قرآن و حدیث کی حکومت قائم کرنے میں ان کے زیر دست معاون و حامی ہیں۔ اسلام صرف اوامرو تو اہی کے مجہدے کا نام نہیں ہے بلکہ اس میں سیاسیات عالم شامل ہیں۔ اس کا مقصد ساری دنیا میں اسوۂ حسنہ جاری کرنا ہے لیکن جبر و قوت سے نہیں بلکہ ترغیب، معقول و دلائل اور محبت و پیار سے۔ اس نظام عالم کا شخصی مرکز خلیفہ یعنی جانشین رسول اکرمؐ ہوتا ہے اور ارض مرکز جزیرۃ العرب ہے بالخصوص حجاز جس میں مکہ و مدینہ کے حرمین شریفین واقع ہیں۔ حضرت رسول اکرمؐ کے وصال کے بعد ۳۰ برس خلافت راشدہ کا سلسلہ اسی اصول پر جاری رہا۔ ان خلفائے جمہور اسلام کی رہنمائی کی جمہور اسلام میں مذہب اور حکومت دو جدا گانہ شعبے نہیں تھے۔ جمہوریت کا بادشاہ سوائے خدا کے اور کوئی نہ تھا۔ تمام لوگ آپس میں مساوی درجہ رکھتے تھے اور خلیفہ ان مساوی لوگوں میں صرف ایک ”اولین“ کا درجہ رکھتا۔ اس طرح اسلامی سلطنت میں جہاں تک خدا کا تعلق تھا خدائی حکومت

تھی یعنی خدا ہی ان کا بادشاہ تھا، خدا ہی ان کا نگران و محافظ تھا اور سلطنت اسلامیہ اصل میں خدائی سلطنت تھی۔

اسلام میں مسوینی کی کوئی جگہ نہیں ہے

جہاں ایک مسلمانوں کا تعلق تھا اسلامی حکومت جمہوری حکومت تھی دوسری جمہوری حکومتوں اور اسلامی جمہوریت میں اتنا فرق تھا کہ بعض بنیادی تو اہم ایسے تھے جہے کوئی مجلس قانون ساز نہ ترمیم کر سکتی تھی نہ تلخج۔ اس سے اس قسم کے تغیرات کا انداد ہو جانا تھا جو جمہوری حکومت کو عوام کی حکومت کی شکل میں منتقل کر دیتے اور پھر رفتہ رفتہ ایک غیر ذمہ دار خود مختاری کی صورت اختیار کر لیتی۔ اسلامی جمہوریت میں حکومت عمومی کو فراڈل نہیں نہ اس میں مسوینی کے لئے کوئی جگہ ہے۔ خدا ہی اس کا خود مختار ذماں روا ہے اور اس کی تمام مخلوق ایک دوسرے کے ساتھ درجہ سادست رکھتی ہیں اور اس حق سے انھیں تو کوئی بادشاہ محروم کر سکتا ہے نہ کوئی تختار کل حاکم۔ ان وہ خدا کے سامنے ایسے غلام ہیں جن کا کسی چیز پر کوئی حق نہیں۔ پس اسلام میں جو آزادی ہے وہ یونان کو بھی نصیب نہیں اور اسلام میں قانون کا جس درجہ احترام ہے وہ روما کو بھی حاصل نہیں۔

مگر افسوس ہے کہ سلطنت کا یہ تخیل صرف ایک نسل یعنی ۲۰ برس تک آئندہ متا کے بعد باقی رہا اور صدھینہ کہ ۲۰ برس کا زمانہ بھی تنازعات سے میرا نہیں رہا۔ حضرت عثمان خلیفہ سوم کے خلافت جو انجادیت ہوئی وہ آپ کی جان سے لے کر فرو ہوئی اور وہ بھی اس طرح کہ تہ آن پاک کی تبادلت کر رہے تھے اور کتا ب متدس پر بھی خون کے نظرے گرے۔ اس کے بعد جنگاں جمل ہوئی جس میں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اکرم یعنی نبی حضرت ابوبکرؓ کی فوجیں حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ خلیفہ چہارم داماد رسول اللہ کے مقابلے میں صف آرا ہوئیں
 جس میں مسلمانوں کے ہاتھوں مسلمان قتل ہوئے اور ہزاروں صحابی سپرد فاک ہوئے۔
 اسی طرح جنگ صفین ہوئی اور حضرت معاویہؓ کی فوجیں خلیفہ چہارم کے مقابلے
 میں آئیں، اس کے بعد کب شہید کئے گئے اور حضرت معاویہؓ کسی طرح بچ نکلے۔ ایسے
 ہی فاتح اور گورنر مصر کی بغاوت۔ ان سب سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ میں برس کے
 دو رواں میں بھی سارے مسلمان مخلص اور سچے نہ تھے بلکہ سنی عقیدے کے مطابق
 تو خلفاء بھی مثل حضرت رسول مقبولؐ یا شیعہ عقائد کے مطابق ائمہ کی طرح مہموم
 نہ تھے۔ خلیفہ سوم کی رائے کی غلطیاں جن پر ان کے خاندان ولے ضرورت
 سے زیادہ ہادی ہو گئے تھے اور خلیفہ سوم کا ان کی رائے اور مشورے کو اس طرح
 ماننے رہنا کہ تمام مناصب اور عہدوں پر انھی کا قبضہ ہو گیا، پھر خلیفہ چہارم کی سخت گیری
 اور بعض اوقات اپنی رائے پر اڑے رہنے کے اصول نے ان دو آخر خلفاء کو
 اتنا کامیاب نہ ہونے دیا جتنے اول دو گذرے ہیں۔ آخری دو خلفاء بھی اول دو
 خلفاء کی طرح پاک طہیت، نیک دل اور متدین تھے۔ ان کو بھی اسلام سے اسی
 قدر محبت تھی جس قدر ان دونوں کو۔ وہ جو کچھ کرتے تھے نیک نیتی اور اسلام کی
 اصلاح و بہبود کو مد نظر رکھ کر کرتے تھے، ذاتی یا خاندانی مفاد کی خاطر سازشوں یا
 جماعت مندوبوں میں نہیں بڑے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان چاروں خلفاء کا زمانہ
 باوجود یا سبھی جنگ و قتال کے بھی ”راشدہ“ کہا جاتا ہے۔ لیکن خلیفہ سوم کے
 خاندان والوں نے بہت کچھ قوت حاصل کر لی تھی اور خلیفہ چہارم کے انتقال کے
 بعد مرکز حکومت پر قابض ہو گئے اور اپنی قوت سے یہ کام لیا کہ اپنے بعد اپنے بیٹے
 کو اپنا جانشین نامزد کر دیا جس کے بعد اسلام کا نزل نہ رہی اور سلطنتی دونوں

جیشیتوں سے شروع ہو گیا۔

خلیفہ دوم حضرت عمرؓ کو اپنا جانشین اُس طرح نامزد کرتے ہیں بڑی وقتیں نظر آئیں جس طرح آپ کو خلیفہ اول نے نامزد کیا تھا تو آپ نے بسترِ مرگ پر فیصلہ سنا دیا کہ میں ایک کیٹی بنانا ہوں جو اپنے میں سے کسی ایک کو خلیفہ منتخب کر لے گی۔ اس کیٹی میں آپ نے اپنے بیٹے کا نام بھی لیا لیکن شرط یہ لگا دی کہ اس کو خلیفہ نہ بنایا جائے۔ آپ نے اپنے خاندان کا کوئی دوری رشتہ دار بھی منصبِ خلافت کے لئے نامزد نہیں کیا بلکہ کہہ دیا کہ سارے خاندان میں کسی ایک کا اس بابرِ عظیم کو شہنشاہ لینا اُس کل خاندان کے لئے کافی ہے بلکہ کافی سے زیادہ ہے۔ حقیقت میں یہی اسلام کی اصلی روح تھی۔ جب سے یہ روح نکل گئی خلافت بھی آنحضرتِ صلعم کی پیشین گوئی کے مطابق محض بادشاہت اور خاندانی وجہات ہو کر رہ گئی۔

زمانہ زوال

کر بلائے رسولی کا سامعہ عظمیٰ جس سے مسلمانوں کا نیا سال شروع ہوتا ہے وہ روحانی نہیں بلکہ دنیاوی طاقت کے زوال کی تمہید ہے۔ ہم آج تک محرم کے دنوں میں حضرت امام حسینؑ اور آپ کے خاندان کی شہادت کا غم مناتے ہیں۔ یہ ماتم اس لئے نہیں ہوتا کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نواسہ رسول صلعم تھے یا حضرت فاطمہؑ کے صاحبزادے تھے اور دریائے فرات کے کنارے رہ کر پانی کے لئے تڑپتے رہے اور تین دن کے بھوکے پیاسے شہید ہوئے اور یزید کے حاکم عراق کے حکم سے اس کے بزدل سپاہیوں نے آپ کی لاش کو خاک و خون میں غلط کر دیا بلکہ ہم اس لئے ماتم کرتے ہیں کہ حسین (رضی اللہ عنہ) وہ بزرگ تھے جنہوں نے خلافت راشدہ کے نمونے پر منصبِ خلافت قائم رکھنا چاہا تھا اور جن کے

مقدس دل میں اپنے خاندان سے زیادہ اسلام کی محبت تھی۔

سرگردانی

وہ نبی اسرائیل جنہوں نے حضرت موسیٰ کا کہنا مصری غلامی سے آزادی دلانے کے بعد بھی نہیں مانا تھا ۴۰ برس تک بنگلہ تان اور نئے رہنما کی تلاش میں سرگرداں رہے اور ارض موعود میں پہنچے بھی تو اس وقت جب اس نسل کا خاتمہ ہو گیا جسے حضرت موسیٰ نے خلاصی دلائی تھی بلکہ خود حضرت موسیٰ بھی حیات نہ رہے تھے اسی طرح بد قسمت مسلمان بھی چالیس برس نہیں بلکہ چالیس نسلوں میں اور ۱۳ سو برس سے سرگرداں و پریشان پھرتے ہیں۔

تبلیغ

یہ سچ ہے کہ حضرت رسول اکرمؐ نے جزیرۃ العرب کو غیر مسلم حکومتوں کے زیر نگین چھوڑا تھا لیکن اموی، عباسی، فاطمی، عثمانی خلفاء نے نصف دنیا فتح کر لی تھی۔ ہاں انھیں یہ یاد نہ رہا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو نصف دنیا فتح کرنے کے لئے نہیں بھیجا ہے بلکہ ساری دنیا کو مسلمان بنانے کو بھیجا ہے۔ انھیں اس وقت تک چین نہ لینا تھا جب تک ساری دنیا کو دائرۃ اسلام میں لاتے۔ بابائے خاندان اور سلاطین اسلام نے پیغمبر اسلام کے کارناموں سے ہمت و جرأت ضرور حاصل کی تھی لیکن تیرہ سو برس کے بعد تو یہ بات بھی جاتی رہی۔ نقد ان جوش عمل نے مسلمانوں کے زوال کو کمال تک پہنچایا۔ اب جزیرۃ العرب کا جو حصہ غیر مسلم قبضہ و اقتدار میں ہے وہ اس حصہ سے زیادہ ہے جو آں حضرت صلعم کی وصیت کرتے وقت غیر مسلم قبضے میں تھا۔

خلافت کانفرنس کا مقصد

تجربیات کے تسلسل نے مسلمانوں کو اتنا تو ضرور سکھا دیا کہ انھیں اپنے قدم روک کر غور و فکر کرنا چاہیئے اور جمعیت خلافت ہند نے اعلان کر دیا کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ ۱۳ سو برس کے بعد جنگ کر بلا کا فیصلہ متروک کر دیا جائے اور خلافت راشدہ کا نقشہ از سر نو کھینچا جائے۔ امید تھی کہ جنگ گذشتہ کے تلخ تجربے اور محمد و حید الدین کی خدایوں سے سبق سیکھیں گے اور خلافت کو بھر زندہ کریں گے۔ اس امید کو اس وقت اور بھی تقویت پہنچی جب انھوں نے عبدالمجید شاہ کو سلطان نہیں بنایا صرف خلیفہ تصور کیا۔ لیکن ترکوں نے پھر ان کو بھی اپنی جائز طور پر حاصل کی ہوئی قوت سے معزول کر دیا۔ یہ خلیفہ مقرر کر سکتے تھے اور اسے معزول بھی کر سکتے تھے مگر افسوس انھوں نے ایک خلیفہ کو معزول نہ کر دیا مگر اس کی جگہ کسی کو مقرر نہیں کیا۔ یہی نہیں انھوں نے سرے سے خلافت ہی کو متروک کر دیا حالانکہ اس کرنے کا ان کو کوئی حق نہ تھا۔ خلافت ایک خدائی انشی ٹیوشن ہے اور کوئی شخص خواہ وہ کسی جہنوریت کا نمائندہ کیوں نہ ہو اسلامی قانون اور اس کی قائم کی ہوئی خلافت کو متروک نہیں کر سکتا۔ قانون حقہ کے مطابق خلافت ہر زمانے میں قائم رکھی جائے، ترک اس کے لئے تیار نہیں کہ وہ اس بابر عظیم کو سنبھال سکیں۔ اس حالت میں مسلمانان عالم ایک موثر اسلامی منفقہ کے نصب خلافت خلافت راشدہ کے لئے بے پروا قائم کریں گے۔ ترکوں کے انکار کے بعد مسلمانان عالم کے لئے اس کا رد والی کے علاوہ کوئی چارہ کار نہیں۔ شکل یہ ہے کہ اس وقت کوئی شخصیت نظر نہیں آتی جو بلا اختلاف منصب خلافت کی مستحق سمجھی جائے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مسلمانان عالم میں تیرہ سو سالہ ذہنیت بدل کر

۳۴ سالہ (زمانہ خلافت راشدہ کی) ذہنیت پیدا کرنی ہوگی۔ آج یہ بھی ممکن نہیں کیونکہ اس وقت تو مسلمانان عالم اپنی اندرونی نیز بین الاقوامی کشش میں مبتلا ہیں۔

موتمر حجاز

مسئلہ خلافت کے تقصیف کے لئے اس وقت موتمر اسلامی کا انعقاد تھا تو خواہ کامیابی کے ساتھ نہیں ہو سکتا۔ موتمر مصر سولے اس کے اور کوئی مقصد نہیں رکھتی کہ مصری شہنشاہیت میں خلافت کا اضافہ کر کے چار چاند لگا دئے جائیں اور برطانیہ عظمیٰ کے ہاتھ اور بھی مضبوط کر دئے جائیں کہ وہ اسلامی ممالک میں فتنہ برپا کرتی ہے۔ موتمر اسلامی کے راستے میں ایک بہت بڑی رکاوٹ حکومت شریعی کا خاتمہ نہ استبداد تھا جس کا ارض حجاز پر دعویٰ ملوکیت اس بنا پر تھا کہ وہ عرب ہے اور حجازی ہے۔ اس حق کے مقابلے میں وہ مسلمانان عالم کی کوئی بات بھی سننا گوارا نہ کرتا تھا۔ سلطان ابن سعود کی فتوحات سے یہ دور استبداد تو ختم ہو گیا، ابن سعود نے ابتدائی سے یہ اعلان کرنا شروع کر دیا تھا کہ ارض حجاز میں حکومت کے قیام و تشکیل میں مسلمانان عالم کا مشورہ لیں گے کیونکہ ارض مقدس پر تمام مسلمانان عالم کا حق ہے۔ اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ خود حجازیوں کو اپنے ملک کے انتظام و انصرام میں رائے دینے کا کوئی حق نہ ہوگا۔ ابن سعود نے خلافت کی بیٹی کا یہ اصول بھی تسلیم کر لیا تھا کہ ارض حجاز میں ایسی حکومت قائم کی جاوے جو اسلامی حکومتوں کا نمونہ ہو، ہم ارض حجاز کو خاندانی حرص و آز یا ذاتی مفاد کی جنگ کا مرکز بنانا نہیں چاہتے۔ اب اس پر کسی بادشاہ یا سلطان کی حکومت نہیں رہ سکتی۔ اس میں حقیقی جمہوریت قائم کی جائے گی جو امریکہ اور فرانس جیسی نہ ہوگی جہاں رنگ و روٹ پڑی کی پریش ہوتی ہے بلکہ خلافت راشدہ کے نمونے پر جمہوریت ہوگی جس میں ملال و جشی

د غلام ہکا درجہ وہی ہوگا جو ایک قریشی خاندان کے خلیفہ کا، جہاں کی فضا ایسی ہی ہوگی جو خلیفہ دوم کے زمانے میں تھی کہ آپ نے فرمایا کہ ابو حذیفہ کا غلام سالم زندہ سوتا تو میں اپنا جانشین اسی کو منتخب کرتا اور علیؑ اور عثمانؑ اور دیگر حضرات کی کمیٹی کے سپرد انتخاب خلیفہ کا کام نہ چھوڑتا۔ ابن سعود نے خود بھی کئی بار اعلان کیا ہے کہ وہ حجاز پر حکومت کرنا نہیں چاہتے مگر علی کے جدہ روانہ ہونے کے بعد مسلمانانِ سندھ کو یہ حیرت انگیز خبر ملی کہ وہ شاہ حجاز منتخب ہو گئے اور شاہانہ منصب قبول کر لیا۔ چونکہ ابن سعود نے بار بار کہا تھا کہ حکومت حجاز کی تشکیل موثر اسلامی کرے گی اور اسی بنا پر جمعیت مرکزیہ کا ایک وفد بھیجا تھا کہ موثر اسلامی کے جملہ مبادیات طے ہو جائیں اور تمام اسلامی ممالک و خطے میں ایلچی بھیجے جائیں اور ان کو دعوتیں دی جائیں کہ اپنے اپنے نمائندے بھیجیں کہ جنوری کے واقعات نے ان سب امیدوں پر پانی پھیر دیا۔ اس اعلان ملکیت پر جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء نے پذیر ہونا طلبی موثر ترنگلو کی۔ تاہم وہ پیام کے بعد مسلمانانِ عالم کی موثر کا انعقاد جس میں تشکیل حکومت حجاز طے ہو سکے نام منظور ہوا۔ البتہ ابن سعود نے ایک موثر طلب کر لی جو اصلاح حجاز کے مسئلے پر غور کرے گی۔ امید نہیں ہے کہ اس موثر میں تمام اسلامی حکومتوں اور اسلامی ممالک کے نمائندے شریک ہو سکیں گے کیونکہ وقت بہت کم ملا ہے۔ پھر بھی مکہ معظمہ میں مختلف بلاد اسلامیہ سے آئے ہوئے نمائندوں کا جمع ہونا اور ارض مقدس کی ترقی و اصلاح پر تبادلہٴ خیالات کرنا گویا منزل مقصود کا پہلا زمینہ طے کر لینا ہے۔ کئی صدیوں کے بعد اسال کا حج موثر اسلامی کی شان کا ہوگا۔ مسلمانانِ سندھ کے نمائندے ابن سعود سے بے ضابطہ طور پر حکومت حجاز کی تشکیل کے متعلق یقیناً گفتگو کریں گے اور امید ہے کہ اس موثر کے بعد دوسری نمائندہ موثر کے لئے راستہ صاف ہو جائے گا بلکہ شاید ابتدائی مراحل بھی طے

ہو جائیں۔ کسی کے ذہن میں یہ بات نہیں آئی کہ ابن سعود کو اس کی فوجوں سمیت حجاز سے نکال دیا جائے گا یا محض کاغذ پر جمہوری حکومت حجاز میں قائم کر دی جائے گی۔ جو کچھ ہمارا ارادہ ہے وہ یہ ہے کہ ابن سعود کو سمجھا بھجا کر راضی کریں کہ وہ ارض حجاز میں خلافت راشدہ کے نمونے کی حکومت قائم کریں جس کا خاکہ یہ ہو گا کہ اندرونی معاملات میں اہل حجاز کی رائے مانی جایا کرے اور اسلامی خارجی معاملات مثلاً زائرین و حجاج کی آرام و آسائش، غیر مسلم اثرات کا دفعیہ، قرآن و حدیث کی تعلیم کا اجراء ان نمائندوں کے ذریعے سے مکملہ کو پہنچایا جائے جو تمام حکومت و بلاد اسلامیہ کے منتخب کردہ ہوں۔ ایسی حکومت کو دنیائے اسلام کی مالی و فوجی امداد حاصل ہوگی۔ روپیہ تو ہر مسلمان دے سکتا ہے مگر یہیں امید ہے کہ اسلامی ممالک حکومت حجاز کی اعانت آدمیوں سے بھی کریں گے۔

مکہ کا مستقبل

ہیں اس دن کا انتظار ہے جب ہر ایک تعلیم یافتہ چاہے وہ انجیر ہو یا ماہر زراعت، ڈاکٹر ہو یا ماہر حفظان صحت، چاہے وہ دنیا کے کسی خطے میں رہتا ہو حجاز کی ترقی میں اپنا حصہ بدرجہ امکان ادا کرے گا اور مکہ و مدینہ کو متہن شہروں کے مقابلے میں اسلامی تمدن کا نمونہ بنا دے گا جہاں زمانہ حاضر کی مفید ایجادات کے ساتھ ہی ساتھ امن و تقدس، حرمت و عظمت بھی خالص اسلامی اور عربین شریفین کے شایان شان ہو۔

ہنگامہ افغانستان

۱، شاہ امان اللہ خاں اور بچہ سقا

ہمدرد ۱۹۲۹ء

ایک سال سے کچھ ہی زائد عرصہ ہوا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے سفر یورپ کے موقع پر میں نے بمبئی کے ایک روزانہ اخبار میں ان کے سفر پر اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے لکھا تھا کہ حیرت کا مقام ہے کہ ایک شہزادہ جو اپنے والد مرحوم کی اولاد میں سب سے بڑا تھا ان کے قتل اور ان کے چھوٹے بھائی کی تخت نشینی کے بعد یکایک افغانستان پر حکمرانی حاصل کر لیتا ہے پھر برطانیہ صوبی زبردست دولت کا میدان جنگ میں مقابلہ کر کے اپنے ملک کو اس بچہ استعمار سے جس میں وہ مدتوں سے دبا ہوا تھا چھڑا لیتا اور آزاد کر لیتا ہے اور جب حسب معمول اجانب کی سازشیں اور وسیع کاریاں زوروں اور ٹنگل جیسے قبائل کو اس کے خلاف ابھارتے ہیں کامیاب ہو جاتی ہیں تو وہ پھر انہیں راہ راست پر لے آتا ہے اور اتنی سرعت کے ساتھ تمام ملک میں امن و امان پھیلا دیتا ہے کہ اپنی تخت نشینی کے نو برس کے اندر اندر مالک یورپ کی سیاحت کی ہمت کر سکتا ہے اور خدا کا نام لے کر کھڑا ہوتا ہے آج وہی عزم و ہمت والا بادشاہ تخت و تاج سے دست برداری کا اعلان اور اپنے پایہ تخت سے ہجرت کر چکنے کے بعد وہاں سے دور اپنے ملک کے ایک گوشے میں بیٹھا ہوا پھر ملک گیری کے منصوبے کر رہا ہے۔ افغانستان میں جو یہ ہنگامہ یکایک پابو گیا یقیناً حیرت انگیز ہے۔ اگر یقیناً یہ ہنگامہ اس قدر حیرت انگیز نہیں جس قدر شاہ امان اللہ خاں کالج سے دس برس پیشتر اپنے والد مرحوم کے قتل کے بعد اپنے چچا کو معزول و مقید

کر کے اور اپنے پرے بھائی کو تخت و تاج سے محروم رکھ کر خود یکایک افغانستان کا
حکراں بن جانا دولتِ برطانیہ کے مقابلے میں جنگ آزما ہو کر اپنے ملک کو اور
اس کی حکومت کو صحیح معنوں میں اپنے دادا کے دیے ہوئے لقمے کے مطابق
”خدا داد“ کرالینا اچانک کی دسیسہ کاریوں اور بعض قبائل کی سرکشی کے مقابلے
میں کامیاب ہو کر سارے ملک میں امن و عافیت قائم کر دینا اور پھر اس کے
قیام کی طرف سے بالکل مطمئن ہو کر سفرِ یورپ حیرت انگیز تھا۔

سال گذشتہ کے ماہ اپریل میں انگلستان سے رائٹر کا ایک عجیب تار
آیا تھا جس سے شاہ امان اللہ خاں کے عزمِ سفرِ روس پر برطانوی پے زاری
صاف ظاہر ہو رہی تھی اور اسی سے سافٹ سردار اعلیٰ محمود طرزی وزیر خارجہ افغانستان
و والد ماجد مکہ قریشی کی یورپ سے واپسی کے متعلق اس کا بھی اشارہ کیا گیا تھا کہ
شاید ان کی مراضیت کا باعث افغانستان میں کسی باغیانہ ہتھیارے کا ذکر نہ تھا۔
جس وقت یہ تار نہہ وستان کے اخبارات میں شائع ہوا کون اخبار میں شخص ایسا
تھا جس کا ماتما اسی وقت نہ ٹھنکا ہو اور جس نے اسی وقت یہ نہ کہا ہو کہ خدا
خیر کرے، آثارِ روزگار تو اسی کے پاسے جلتے ہیں کہ اچانک و اعیاد کی
دسیسہ کاریاں اسب کچھ رنگ لائے بغیر نہ رہیں گی۔ جب یہ جنگا مہینوں کیوں اور
دیگر قبائل کی طرف سے پیدا ہوا تو اسی وقت سرب کے ذہن استعماری سازش
کی طرف سے گئے اور حکومتِ ہند اس ملک کے اختیارِ نولیوں پر یہ ظاہر اس لئے
مقدمے چلا رہی ہے یا ان کو مجبوس کر رہی ہے کہ برطانیہ کے جو تعلقات افغانستان
کے ساتھ ہیں وہ خراب نہ ہو جائیں۔ لیکن اگر حکومتِ ہند اور حکومتِ برطانیہ کو
خدا نے وراسی بھی بھروسہ دی ہوئی تو وہ بجا سے علاماتِ مرض کا مقابلہ کرنے کے
اصل مرض کا مقابلہ کرتیں اور اس کا علاج سوچیں کہ بقولِ داغ ۵

جب کوئی فتنہ زلزلے میں نیا اٹھتا ہے

وہ اشارے سے بتا دیتے ہیں تربت میری

بالخصوص جب کبھی مشرقی ملک میں کوئی نیا فتنہ اٹھتا ہے تو خدا کی لاری
مخلوق برطانیہ سی کے مرقہ نور کی طرف اشارہ کرتی نظر آتی ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا
کہ ان مقدمات کا کیا نتیجہ ہو گا مگر یہ تو یقینی ہے کہ ان مقدمات کے پلیموں کی
منہ زبانی ان سے زیادہ تعداد میں دوسرے اخبار نویسوں کی تنبیہ لوگوں کے
دلوں سے اس خیال کو دور کر دے گی کہ برطانوی استعمار کا ہاتھ بھی افغانستان
کے ہنگامے میں کسی نہ کسی قدر ضرور ہے۔ اسی سلسلے میں گذشتہ جنگ عمومی میں
چٹار میں فتنہ پیا کر نے والے کرل لائز اور حال کے کراچی کے ہوا باز ”شا“
و بقول بعض لاہور کے ”پیر کرم شاہ“ کا نام اس زور شور سے لیا گیا ہے کہ ہندوستان
کا بچہ بچہ اس کو یقینی سمجھتا ہے کہ ہنگامہ افغانستان بھی انھیں حضرت کی کارستانی
سے ہے۔ جو فتنہ ہندوستان کا افغانستان کے ساتھ سینکڑوں بلکہ ہزاروں برس سے
رہا ہے اس کو دیکھتے ہوئے کسی کو ذرا سا بھی اس پر تعجب نہ ہوا ہو گا کہ آج کل
ہندوستان کے ہر گوشے میں ہنگامہ افغانستان ہی کا چرچا ہے اور ہر وقت اسی
کا ذکر چھڑا رہتا ہے اور اخبار نویسوں پر کون اعتراض کر سکتا ہے۔ اگرچہ ان
کے اخباروں کے کالم کے کالم افغانستان ہی کے متعلق خبروں اور افواہوں اور
ہندوستان میں منتقل ہونے والے جلسوں کی رودادوں سے بھرے ہوئے
نظر آ رہے ہیں اس سلسلے میں تو ایک اخبار نویس ہی غالب کا سب سے
زیادہ مہنوا ہو سکتا ہے

ایک ہنگامے پر موقوف ہے گھر کی رونق

نوحہ غم سی سی فتنہ شادی نہ ہی

ہیں

ہیں

ہیں

جنگ طرابلس اور جنگ بلقان کے بعد جنگ عمومی نے کتنے ہی اخبار نویسوں کو لالال کر دیا تھا اور اس کے بعد تحریک ترک تعاون کی فصل بھی اچھی رہی مگر اس کے بعد سے تو کال ہی پڑ گیا۔ البتہ نہرو رپورٹ نے پھر کسی قدر ہنگامہ بپایا اور وہ کھینچیاں جن پر چچا زبیر سلطان ابن سعود اور مدیم آٹا روتیور نے اس طرح آب پاشی کی تھی کہ وہ سن برسائے کی مراد ہو گئی تھی مگر جو پھر بھی ایک حد تک سسکھی ہی کھینچیاں تھیں ہری بھری نظر آنے لگیں تاہم ہندوستان کی زمین پر جو زر پاشی افغانستان میں خوں ریزی کر رہی ہے وہ تو جنگ بلقان جنگ عمومی اور جنگ استقلال ترکی کی یاد کو تازہ کر رہی ہے مگر کیا ایک فقیر بے نوا اور معنوی طور پر ہی نہیں بلکہ یورپ میں بہ صفت کثیر علاج کرا چکے کے بعد نفوی طور پر بھی قبر میں پاؤں لٹکائے بیٹھا ہے اور جس کی اب بھی دعا ہے کہ اس کا حشر اخبار نویسوں کے ذمے میں نہ کیا جائے اس اخبار نویس برادری کی خدمت میں جس کے گھر کی رونق آج ہنگامہ افغانستان پر موقوف ہے اتنا اس کر سکتا ہے کہ تھوڑی دیر کے لئے وہ اس پر بھی غور کرے کہ یہ ہنگامہ نوحہ عم کا ہنگامہ ہے نعمہ شادی کا ہنگامہ نہیں اور اگر اس نوحے کے بعد کسی دوسرے نغمے کے سننے کی اس برادری کو خواہش ہے تو بہتر ہو کہ ان سطحی قیاسات سے گذر کر جو براخیا میں کب ہندوستان کے بچے بچے کے قیاسات ہیں اس پر بھی کسی قدر غور کر لیا جائے کہ آخر اغیار ادا جانب کی دسمیہ کاریاں جن پر سب کو ایمان بالغیب ہے کارگر کس طرح ہو گئیں اور اگر افغانستان کو آزاد رکھنا ہے اور غیروں کی غلامی سے بچانا ہے تو جو کچھ ہندوستان میں آج کیا جا رہا ہے وہ ہرگز کافی نہیں ہے ہندوستان میں جو دبا بھی آتی ہے وہ پائدار مرض بن کر رہ جاتی ہے چنانچہ ہسینہ اگر نہ گیا تھا کہ طاعون آئی اور وہ پھر اگر سفر کو اقامت کی شکل میں لگتی

جوں ہی طاعون نے اقامت اختیار کی انفلو انزا نمودار ہوا اور اب وہ بھی مسافر نہیں ہے بلکہ مقیم کی حیثیت رکھنے لگا ہے۔ یہ وہاں کیا کم تھیں کہ "ایلیکشن ٹس" اور "ریزیولوشن ٹس" کی وہاں ہر پھیل گئیں اور سارے ملک کو اپنا شکار بنا رہی ہیں۔

صدیوں میں شاعروں نے بادشاہوں کے درباروں میں اتنی جھوٹی تعریف کے قصیدے نہ پڑھے ہوں گے اور نہ بھاٹوں نے نامردوں کو مرد بنانے کے لئے ان کی جھوٹی تعریفوں کے اتنے پل باندھے ہوں گے جتنے کہ ایک انتخاب میں امیدواروں کی تعریفیں پڑھے اور باندھے جاتے ہیں اور وہ شریف خاندان والے جن کے آباؤ اجداد نے بادشاہوں تک کی "مزاج دانی" میں ان کی خوشامد سے احترام و اجتناب کیا تھا آج اپنے انتخاب کی خاطر ایک ایک رلے دھندے کے گھر جا کر اس کی خوشامد و رآمد کرتے پھرتے ہیں۔ یہ تو وہ "ایلیکشن ٹس" کی وہاں اب ذرا "ریزیولوشن ٹس" کا حال سن لیجئے۔ جس شخص نے "تجویز" کے لئے "ریزیولوشن" کا لفظ انگریزی میں وضع کیا وہ یقیناً انگریزی قوم کی طرح ایک عملی کام کرنے والا انسان ہو گا اور خوب سمجھتا ہو گا کہ جب تک کوئی انسان یا انسانوں کی کوئی جماعت عزم بالجزم نہ کرے اس وقت تک کوئی مرحلہ طے نہیں کیا جاسکتا اور اس نے خیال کیا ہو گا کہ وہ سی تجویز کار گر ہو سکتی ہے جس کے کرنے کا کوئی انسان یا انسانوں کی کوئی جماعت تہیہ کرے۔ اسی لئے اس نے عزم بالجزم اور تہیہ کو "تجویز" کا مرادف سمجھ کر "ریزیولوشن" کے لفظ کو اس لئے وضع کیا ہو گا۔ اسے کیا معلوم تھا کہ اس کی قوم بساطیوں کی مٹی سر پر رکھ کر سات سمندر پار کر کے ہندوستان اور ۳۲ کڑا نشان مخلوق خدا پر ایک دن عکرائی کرے گی اور دوسروں کی زبانیں سیکھنے میں سجدہ

اور کندوز میں اور خراب حافظے والی ہونے کے باعث اپنی رعایا کو اپنی زبان سکھلائے گی اور اس طرح ”ریزیولوشن“ کا لفظ بھی ہندوستان کے ۹۰۰ میل کے طول اور ۵۰۰ میل کے عرض میں ہر گلی کو پے میں بولا اور سنا جائے گا اور یہاں اس کے معنی نہ قرآنی اصطلاح میں ”عزم الامور“ کے ہوں گئے، نہ مستقل ارادے اور تہیے کے، بلکہ صرف چند الفاظ یا چند سطریاں صفحات کے ہوں گے جو کہ اس کے نیا لہ کی لایعنی سب کو اس کا مختصر یا طولانی عنوان ہو ا کریں گے اور جو ۳۲ کروڑ غلاموں کو شیخ علی بنائے کے سوا اور کچھ نہ کر سکیں گے۔ یہ ہے وہاں ”ریزیولوشن“۔ آج اسی جنگِ افغانستان کے سلسلے میں ہر طرف سے خبروں اور افواہوں کے علاوہ ریزیولوشن کی صدائیں کانوں میں آ رہی ہیں جو بہت سی افواہوں سے بھی کم قابل اعتبار و اعتماد ہیں۔ اگر شاہ امان اللہ خاں کے ساتھ اس زور شور سے اظہارِ سہمہ رومی انسان ہی کرے کہ برطانیہ افغانستان میں دست اندازی کرنے سے رک جائے تب بھی میں اس وہاں کے پھیل جانے کو باعثِ رحمت سمجھوں گا لیکن آج جہاں ہر شخص قیاسات ہی سے کام لے کر حقیقت سے بالکل بے نیاز ہو رہا ہے خلافتِ فیشن تو ہرگز نہ سمجھا جائے گا اگر میں بھی اپنے قیاس سے کسی قدر کام لے کر کہوں کہ شاید ان ریزیولوشنوں سے ہمیں زیادہ غناں گیر روس کی وہ فوجی تیاری ہے جس کا سوویٹ گورنمنٹ نے چھوٹے ہی اعلان کر دیا تھا کہ برطانیہ کا اگر ایک سپاہی بھی افغانستان کی زمین پر قدم رکھے گا تو روس کی حکومت اس کو اپنے خلافتِ اعلان جنگ سمجھ کر اپنی فوج کو بھی افغانستان میں داخل کرے گی

دوسرے سچ پوچھئے تو مجھے دیوانِ چین لال صاحب کی بھرتی کی ہوئی فوج پر ہے وہ شاہ امان اللہ صاحب کی کمک کے لئے لیجائے کا غم بالہزم فرما چکے ہیں کچھ زیادہ اعتماد بھی نہیں ہے آخر وہ ”افغانستان لوگی“ داغستانی

ہو یا بچا جس نے پنجاب کے ہندو سوراؤں کو لرزہ براندام کر دیا تھا اسی افغانستان کا باشندہ تھا یا کسی دوسری ولایت کا اور علی برادران پر جو یہ سورا شہہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ امیر کابل کو ہندوستان پر حکومت کرنے کے لئے بلا لیں گے وہ امیر کابل اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ صاحب ہی تھے یا کوئی اور جب دسمبر ۱۹۲۷ء میں مدراس کانگریس اور کلکتہ مسلم لیگ کے ان جلسوں سے چند ہی روز پیشتر جن میں ہندو مسلم اتحاد از سر نو قائم ہوا تھا اور اس عاجزانے مالوی جی کی اتحاد افغان تقریر کی اس قدر تعریف کی کہ اس کے اہتمام پر ہاتھ کا گندھی کو کسی نے یقین دلایا تھا کہ میں نے خود بالمدین والک مالوی جی کو سجدہ کیا تھا۔ اس اثر تو بہا رکے پھلے سے چند ہی روز پیشتر (نہ کہ کچھ سے اس لئے کہ یہ پھل ادھ کچرا ہی آندھون اور قنبر باغ میں ٹوٹ پڑا) کیا یہی اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں ہی آئے تھے یا کوئی دوسرے وارث تخت و تاج افغانستان جن کا استقبال ہم ملاؤں میں نے باوجود حکومت کی بیزاری کے اس شان سے کیا تھا کہ ہمارے والد اکبر کے نعروں سے انھوں نے خود قبول فرمایا کہ ان میں کئی بلی خون بڑھ گیا مگر جن کے لئے ہندو مسلمانوں کی طرف سے ایک مشترکہ گارنٹن پارٹی بھی باوجود پوری کوشش کے شوکت صاحب نہ دلو اسکے۔ پھر کیا وہ یہی افغانستان ہے یا کوئی اور جس کے باشندے اسی بہی میں انھیں دیوان چن لال کی پارٹی کے ہندو مل والوں کے ہاتھ سے میری آنکھوں کے سامنے اس بے دردی سے مارے گئے کہ تو یہ بھی بھلی۔ دیوان چن لال کی بھرتی کی ہوئی فرج کے متعلق یہ خیال ہے کہ اس سے کچھ زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ حضرت شاہ اسماعیل شہید ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف جہاد کرنا چاہتے تھے مگر مصلحتاً اعلان سرحد افغانستان کو سکھوں کی غلامی سے چھڑانے ہی کا کیا تھا۔ کاش ہمارے

مکرم دیوان چمن لال صاحب بجائے افغانستان کو بچے سقے سے آزاد کرانے کے پنجاب ہی کو انگریزوں سے آزاد کرانے کے لئے فوج بھرتی کرنا شروع فرمائیں شیخ سعدی نے شاید انھیں کے لئے لکھا تھا کہ ۵

دوستان را کجا کنی محسوم

تو کہ بادشمان نظر داری

ابھی پشاور سے خبر آئی ہے کہ صوبہ سرحد کی خلافت کمیٹی کے زیر انتظام وہاں ایک جلسہ ہوا جس میں ہندو مہاروں کے اس اظہارِ سہمدردی پر ان کا شکریہ ادا کیا گیا تھا۔ میں اپنے بھائیوں سے پوچھ سکتا ہوں کہ وہ ایمانا گہہ سکتے ہیں کہ وہ اس اظہارِ سہمدردی پر اعتماد کرتے ہیں اور اس پر مطمئن ہیں تو یہ انھیں یقین دہانی ہے کہ یہ سہمدردی افغانستان کی پرداخت اور اس کے استقلال و آزادی اور ان کے بقا و قیام اور ترقی کے ساتھ ہے۔ میں صاف پوچھتا ہوں کہ کیا یہ حُب علی ہے یا بعض معاویہ ہے کیا یہ اظہارِ سہمدردی اس شخص کے ساتھ کیا جا رہا ہے جس کے زمانے میں افغانستان آزاد ہوا اور اس کی سلطنت سے دست برداری پر اور اس کے بڑے بھائی کی مغزولی پر ان حضرات کو اندیشہ ہے کہ افغانستاں اب کہیں اپنی آزادی نہ کھو بیٹھے اور سہدوستان کی طرح غلام نہ بن جائے یا اس لئے کہ وہ صحیح یا غلط گمان کرتے ہیں کہ یہ شخص بھی مصیبتِ کمال کی طرح دین کا دشمن اور شرعیتِ اسلامیہ کی توہین کرنے اور کرانے والا ہے اور جتنا لوگوں نے اسے اور اس کے بھائی کو کابل سے نکال باہر کیا۔ وہ کم از کم منہ سے تو احترامِ شرعیتِ اسلامیہ ہی پر زور دے رہے ہیں۔ یہاں تک میرا اپنا تعلق ہے میں صاف طور پر اس کا اعلان کرتا ہوں کہ مجھے آزادی عزیز ہے خواہ وہ ایک اسلامی ملک کی آزادی ہو یا کفرستان

کے کسی حصے کی اور میں جاپان کو بھی آزاد دیکھ کر خوش ہوں اور چین کو بھی کھلیتے آزاد دیکھنے کا آرزو مند ہوں اور نیپال کو بھی اسی طرح آزاد دیکھنا پسند کرتا ہوں جس طرح افغانستان شاہ امان اللہ کے عہد میں آزاد ہو گیا۔

میراجی دشن میں ایک نصرانی کے اخبار "الاحرار" کے نام کے نیچے یہ عبارت دیکھ کر باغ باغ ہو گیا کہ "کیا تم ان کو غلام بناؤ گے حالانکہ ان کی ماؤں نے انہیں آزاد جنا ہے" کیونکہ یہ عبارت ایک سچے مسلمان اور رسول اکرم (روحی فداہ) کے خلیفہ حضرت عمرؓ کی چھڑکی تھی جو انہوں نے اپنے ایک مسلمان گورنر کو دی تھی۔ اگر افغانستان سارے کا سارا کافر بھی ہو جائے تب بھی میرے اسلام کا یہ تقاضا ہے کہ میں اس کی آزادی کا غواہ ہوں نہ کہ اس کے استعباد اور اس کی غلامی کا۔ اس لئے یہ ہنگامہ جو افغانستان میں آج پایا ہے اگر علحدہ و قبلہ فرد نہ ہوتا تو مجھے خوف ہے کہ اس کی آزادی بھی اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی حکومت کی طرح ختم ہو جائے گی اور اگر اعلیٰ حضرت کی تحت و تاج سے دست برداری اسی سبب سے عمل میں آئی تھی کہ انہوں نے احترام شریعت میں کچھ کوتاہی کی تھی اور ان کا جانشین صرف اعلیٰ کلمۃ اللہؐ کی غرض سے سخت نشیں ہو رہے تب بھی میں اعلیٰ حضرت کے مخالفین اور ان کے جانشین کے موافقین سے پوچھوں گا کہ کیا غیروں کی غلامی میں احترام شریعت باقی رہ جائے گا۔ خود احترام شریعت کے افغانستان میں قائم کرنے اور رکھنے کے لئے اس کی اشد ضرورت ہے کہ یہ ہنگامہ فرد کیا جائے۔ یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ یا تو کابل کے موجودہ حکمران اور اس کے حامیوں کا قلع قمع کیا جائے یا پھر اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں اور ان کے حامیوں کا یا ان دونوں میں مصالحت گرائی جائے۔ ان تین صورتوں کے علاوہ چوتھی کوئی صورت ممکن نہیں ہے۔

کیا اب میں ان حضرات سے جو روزِ حلیے کر کے لمبے چوڑے یا کم از کم نہایت پر زور اور شان دار الفاظ میں ریزولوشن پاس کر رہے ہیں پوچھ سکتا ہوں کہ دیوانِ جن لال صاحب نے یہی خود انھیں نے کوئی خوج غدار ملاؤں کے خلاف تیار کر لی ہے جسے لے کر وہ کابل پر چڑھائی کریں گے۔ خود مجھ سے بھی کے افغانی فضل صاحب نے جو میرے دہلی کے قیام ہی کے زمانے میں یہاں کی تفصیلات جنرل سے قندھار بھیجے گئے تھے اور میرے بھی کے قیام ہی کے زمانے میں وہاں سے واپس آئے مگر رسد کر رہا یا کہ سردار علی احمد جان خود شاہ افغانستان ہرگز بننا نہیں چاہتے بلکہ اپنے بھوپتی زاد بھائی شاہ امان اللہ خاں ہی کی طرف سے کابل پر چڑھائی کی تیاری کر رہے ہیں۔ جلال آباد کا جو خشرم تھا کیا اس سے بھی ہمیں عبرت نہیں ہوتی اور کیا ہم اب تک یہی سمجھ رہے ہیں کہ شاہ امان اللہ خاں کے خلاف صرف بستی کا نوٹڈ اس ہے جو محض اتفاقیہ اور انھیں ٹھوکا دے کر اور قرآنِ کریم پر ایک معروضہ تحریر کر کے اپنی جان کی اماں پا کر اور انھیں سے دو ہزار بندوقیں اور چند ہزار کارٹوس شنواریوں کی گوثالی کے لئے لے کر حرمیہ کالج اور اسلحہ خانے اور خزان پر یکا یک چھاپہ مار کر قابض ہو جانے کے باعث کابل پر قبضہ کر بیٹھا اور انھیں نہ صرف قندھار کو بھگا سکا بلکہ انھیں تخت و تاج سے دست برداری پر بھی مجبور کر سکا اور نہ صرف انھیں بلکہ ان کے بھائی تک کو جنھوں نے بظاہر کوئی شے احترام شریعت کے منافی نہیں کی تھی قندھار بھیجو کر چھوڑا۔

کیا ہمیں اب بھی یقین ہے کہ سب نہیں تو اکثر سردارانِ قبائل شاہ امان اللہ خاں ہی کے ساتھ ہیں اور صرف محمود و طرزی صاحب ہی جنگی صاحبزادہ نہ صرف ملکہ خرمیاں بلکہ سردار عنایت اللہ خاں صاحب کی زوجہ محترمہ بھی ہیں

اس ہجرت میں ان کے شریک وہم ہیں بلکہ اور دوزار سلطنت مثلاً سردار محمد خاں
 سردار عیدالہادی خاں وغیرہم بھی دل سے ان کے ساتھ ہیں اور علالت یا قید یا
 کسی اور ایسے ہی سبب کے باعث قید ہار جانے سے معذور ہیں۔ لیکن ہے کہ
 ایسا ہی ہو مگر قرائن سے تو یہ امر کم از کم مشتبہ ہے۔ بہر حال اس میں ٹو شک نہیں کہ
 خواہ دین اسلام کی محبت میں سرشار ہو کر یا استعماری رشوت کا شکار ہو کر یا اپنے
 مریدوں کی نذر دنیا سے محروم ہو کر یا ایک مستبدان اور ترقی پذیر حکومت کے مصافحہ
 کے بوجھ سے دب جانے پر پریشان ہو کر افغانستان کے ملا شاہ امان اللہ کے خلاف
 ہیں اور یہ بھی یقینی ہے کہ وہ افغانستان میں ابھی تک بہت کچھ اثر رکھتے ہیں اور
 اسی اثر کا نتیجہ تھا کہ شاہ غازی نے تخت و تاج سے دست برداری کے اعلان
 سے پیشتر ایک فرمان جاری فرمایا تھا جس پر بعض اکابر علماء کے بھی دستخط تھے جس
 میں بعض اصلاحات کو واپس لیا تھا جو مجھے تفصیل صاحب یہی سے یہ سن کر سخت
 حیرت ہوئی کہ ایسا کوئی فرمان جاری نہیں کیا گیا تھا بلکہ اعلیٰ حضرت نے صرف اس کا
 وعدہ کیا تھا کہ وہ اپنی رعایا کی شکایات پر غور کریں گے اور اگر کوئی اصلاح خلاف
 شریعت حقہ ہوئی تو اسے منسوخ کر دیا جائے گا مگر ملاؤں کا اعلیٰ حضرت کے خلاف
 ہونا اور ان کا اب تک افغانستان میں بہت با اثر ہونا یقینی ہے تو میں ان ملاؤں
 سے جو ”ہندو ہمدردوں“ کی طرح ان ملاؤں کو گالیاں دے رہے ہیں پوچھتا ہوں
 کہ آپ نے کوئی لشکر ان ملاؤں کے قلع قمع کرنے کے لئے تیار کر لیا ہے یا اگر نہیں
 کیا تو کیا آپ مصالحت کی کوئی امید رکھتے ہیں۔ اگر آپ مصالحت کے آرزو مند
 ہیں تو یہی سبب و شتم کا طریقہ مصالحت کا طریقہ ہے؟

جہاں تک آٹا رو قرائن سے پایا جاتا ہے اور سب قیاسات ہی سے
 کام لے رہے ہیں اور اکثر لوگوں کا مبلغ علم تو وہی خبریں اور افواہیں ہیں جنہیں ملاؤں

استعمار ہم قیدیوں کے قید خانے میں آنے دیتا ہے، یہی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں طرف سے غلطیاں ہوئی ہیں کسی طرف سے کم یا بہت سی کم سہی اور کسی طرف سے زیادہ یا بہت سی زیادہ اور افغانستان کا یہ ہنگامہ ہرگز اس وقت تک فرو نہ ہوگا جب تک اس کا حکمران اور اس کی رعایا دونوں صدق دل سے توبہ کر کے احترام شریعت صفحہ کاہتی وعدہ نہ کر لیں گے اور اس کے ایذا کی پوری جہد جہد نہ کریں گے۔ افغانستان کی آزادی اسی وقت مستحکم ہو سکتی ہے جب وہاں اسلامی حکومت مستحکم ہو اور اس کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ دار سچو دار اور بااثر مسلمانوں کا ایک وفد قندھار بھی جائے اور کابل بھی اور فریقین کو احترام شریعت اسلامیہ پر آمادہ کرے اور مسلمانوں کے ہاتھ سے مسلمانوں کا کشت و خون نہ ہونے دے۔ میں اب بھی سرڈفیں برسے سکرٹری محکمہ خارجہ سے بالکل باایرس نہیں ہوں اور مجھے پھر ایک حد تک امید بندھ چلی ہے کہ وفد خلافت کو آئیہ کریمہ" انما المؤمنون اخوة فاصلو ابنی الخویم" پر عمل کرنے کا موقع دیا جائے گا۔ میری حکومت ہند سے درخواست ہے کہ

من ہی گویم زیاں کن یا یہ فکر سودا باش

لے ز فرصت بے خبر در ہر چہ آئی و دباش

مانا کہ ہنگامہ افغانستان کا آخری نتیجہ استعمار کے لئے مفید ثابت ہو مگر بطنی جیہ تک رہے گی استعمار سے کہیں زیادہ اشتعالیت کے نشر و تبلیغ میں مدد معاون ثابت ہوگی۔ افغانستان اور اسلام کے فائدے کے لئے نہ سہی استعمار کے فائدے کے خیال سے اس بطنی اور ہنگامے کا جلد سے حل و فائدہ کرنا چاہئے اور پیشتر اس کے کہ برف گھلنا شروع ہو اور فوجوں کی کوچ کے لئے راستہ صاف ہو جائے وفد خلافت کو قندھار جانے دیا جائے اور اس کے بعد کابل

خواہ کابل کے لئے حکومت ہی کے ہوائی جہاز کیوں نہ استعمال کرنا پڑیں۔ اگر ایک بار
 قوچیں بڑھتا شروع ہو گئیں اور طویل جنگ بننا شروع ہو گیا تو پھر حضرت ناصح کی
 کون متنا ہے اور وہ بھی افغانستان جیسے جنگجو ملک میں، مگر وفد خلافت گیا بھی تو
 کیا حاصل ہوگا جیت تک مسلمانانِ ہندوستان سب وشم کو بند نہ کریں گے اور
 مصالحانہ رویہ اختیار نہ کریں گے۔ آج کل ”سردی کی لہر“ بھی خداوند کریم کی طبع
 سے ایک آیہ رحمت ہے اور جو برف پڑ رہا ہے وہ آتشِ جنگ کو بجھانے سے ایک
 حد تک روکے ہوئے ہے۔ خدا کرے کہ ہمارے پرچمِ مقدس اور محرمین کی قربانوں
 اور ان کے قلموں پر بھی کچھ دن کے لئے کم سے کم پالاہی پڑ جائے تاکہ افغانستان
 میں پھر امن و امان قائم ہو اور آزادی اور اسلام کا جھنڈا وہاں ہمیشہ ہمیشہ آزاد
 رہے و ما توفیق الہی الباقی علیہ توکل والیہ انیب۔

(۲) جنرل نادر خاں صاحب کی آمد

ہمدرد ۲۴ فروری ۱۹۲۹ء

”ہمدرد“ کے قارئین کرام کی خدمت میں اڈیٹر ”ہمدرد“ کے ذریعے سے ایک عرصہ ہوا اس کا اظہار کراچکا تھا کہ نہ کارکنان جمعیت خلافت نہ اس کا صدر افتخاران کے ہنگامے کی طرف سے غافل تھے گو خود میں نے حالات موجودہ وقت میں سکوت کو ترجیح دے رکھی تھی۔ سب سے پہلی بار میں نے یہ ہر سکوت بھی میں مسلمانوں کے ایک عام طبقے میں توڑی اور ایک بسیط تجویز کو اس طبقے میں مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت کے روبرو منظور کی گئی۔ لے پیش کیا اور اپنے دستور کے مطابق میں حاضرین سے ہر جزوی مسئلے کے متعلق پوچھتا رہا کہ انھیں میرے خیالات سے اتفاق ہے یا اختلاف تاکہ اگر اختلاف ہو تو ان کے دلائل معلوم کر کے انھیں اپنے خیالات سے اتفاق کرنے پر دوبارہ آمادہ کر دوں یہاں تک کہ اس تجویز کے تمام اجزاء سے حاضرین کو پورا اتفاق ہو گیا اور بطیب خاطر انھوں نے پوری تجویز بلا اختلاف منظور کی۔ وہ تجویز اخبارات میں شائع ہو چکی ہے۔ گو اپنی تحت علالت کے باعث اسپتال جانے اور وہاں قیام کے دوران میں یہی کے قیامات نے اتنی فرصت نہ دی کہ اس تجویز کا ترجمہ ہی انگریزی اخبارات کو ارسال کر سکتا۔ چہ جائیکہ اپنی تقریر کا خلاصہ بھی ان میں شائع کر سکتا۔

یہی کے اخبارات میں تقریروں کی رپورٹیں مدراس توڈرکن رکنلکے کے اخبارات سے بھی بذریعہ شائع ہو ا کرتی ہیں اور پھر سیاسی اور ملی تعصبات تو رپورٹوں کی ناقابلیت پراڈیٹوریل عملے کی عصیت اور ”حمیت الجاہلیہ“ کا اضافہ کر دیا

کرتے ہیں اسی مسئلے پر شوکت صاحب کی چند روپوشی کی تقریر کو ”ٹائمز آف انڈیا“ نے جس طرح مسخ کر کے اور رنگ آمیزی کے ساتھ شائع کیا ہے اس طرح کی رپورٹیں دیکھ کر تو بعض وقت جی چاہتا ہے کہ انسان تقریر ہی نہ کرے، وقت ملے تو اپنے خیالات کا خلاصہ خود ہی لکھ کر اخبارات کو بھیج دیا کرے گو اس پر بھی یقین نہیں کہ بہت سے اخبارات آج کل کی مصیبت کی فضا میں کسی تحریر کو بھی شائع کریں گے۔ خلاصہ جریدہ ”خلافت“ نے شائع کیا تھا جس کے لئے میں اس کا ممنون ہوں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اکثر رپورٹر جو شارٹ ہینڈ نہیں جانتے (ادریسی۔ آئی۔ ڈی کے سوا اردو کا شارٹ ہینڈ جانتا ہی کون ہے) اور ساری تقریر کو بکشمہ شائع کرنا چاہتے ہیں چند الفاظ اور جملے تو صحیح لکھ پاتے ہیں اور ان فرگڈ انٹوں کے باعث مقرر کا سارا مطلب خبط ہو جاتا ہے اور عبارت بالکل بے ربط اور مہمل ہو جاتی ہے۔ اس سے بدتر جہاں بہتر ہے کہ ایک اچھی سمجھ اور حافظے کا رپورٹر ایک تقریر کو غور سے سن لے اور ترتیب کے لئے مختصر سے نوٹ لیتا جائے اور اس کے بعد ساری تقریر کا خلاصہ بالمعنی لکھ دے اور جہاں تک مقرر کے اصلی الفاظ بالیقین یاد ہوں انہیں کو استعمال کرے لیکن اپنے الفاظ میں خلاصہ لکھنے سے نہ ڈرے، کوشش اس کی کرے کہ مقرر کے تمام نکات کا صحیح مفہوم اس کی رپورٹ میں مل جائے اور جو نقش اس تقریر کا خود اس کے دل و دماغ پر ہوا ہے وہی اخبار کے پڑھنے والوں کے دلوں اور دماغوں پر ڈال دیا جاسکے۔

میرے کلکتہ خلافت کانفرنس کے خطبہ صدارت کو ڈیڑھ صاحب غلطی سے بالفاظ شائع کرنے کی کوشش کی اور خود ہی نہایت محنت برداشت کر کے جلسہ گاہ میں اس کا لفظ لفظ لکھنا چاہا مگر افسوس کہ کامیابی نہ ہوئی۔ اس بھی کے جلسہ عام کی تقریر کی رپورٹ انھوں نے بالمعنی شائع فرمائی ہے لیکن حقیقتاً ایک

اخبار کا اڈیٹر اگر اس طرح رپورٹ کے فرائض بھی انجام دے اور اڈیٹری کا کام بھی کرے تو وہ دونوں کاموں میں ایک ہڈ تک ناکام رہے گا۔ میں تو بدرجہا ملی صاحب کا بے حد مہنون ہوں کہ انھوں نے میری اس تقریر کو اپنا اڈیٹری کا کام ایک حد تک چھوڑ کر شائع کرایا مگر ان کو اڈیٹری سے ذرا بھی اور فرصت ملی ہوتی تو وہ اس تقریر کی رپورٹ کو حسب دلخواہ شائع کراتے مگر وہ اڈیٹری کے فرائض سے بالکل سبک دوش نہیں ہو سکتے تھے اور ان کی رپورٹ نہ ان کے حسب دل خواہ شائع ہو سکی نہ میرے حسب دل خواہ۔ انھیں شکلات کے باعث مجھے ”مہمدو“ کے اڈیٹر مل گئے کو بھی اپنی مسجد جامع کی تقریروں کے شائع کرنے سے روک پڑا حالانکہ میں دیکھ رہا تھا کہ بعض معاصرین کے نامہ نگار جاسوس میری تقریروں کو مسخ کر کے میرے خلاف لوگوں کو ابھار رہے تھے اور خود پسہ کھا رہے تھے۔

افغانستان کے ہنگامے کے متعلق بالآخر میں نے فیصلہ کیا کہ اپنے خیالات کو ”مہمدو“ کے ذریعے سے بھی ظاہر کروں اور مسجد جامع میں بھی نماز کے بعد اس پر کچھ عرض کروں چنانچہ میں نے ۱۵ فروری کو مسجد جامع میں ایک مختصر سی تقریر کی اور ”مہمدو“ مورخہ ۱۶ فروری میں انھیں خیالات کو اور بھی اختصار کے ساتھ شائع کرایا مگر اس تقریر کے بعد بھی حاضرین میں سے چند توجوانوں کو جن کا مبلغ علم زیادہ تر پٹاور کی خبریں اور افواہیں اور ان پر جریدہ نگاروں کی گرم گرم اور حسرت چیت سرخیاں تھیں یا اردو اخبارات کے مقالات اقتضایہ میرے خیالات کے متعلق غلط فہمی ہوئی اور بعض کو تشفی حاصل نہ ہو سکی۔ ہر شخص کی تشفی کروینا تو آسان نہیں لیکن غلط فہمی دور کرنا ہی پڑتی ہے اور اسی کوشش میں مجھے تقریباً نصف گھنٹہ اور لگ گیا اور میں اور میرے چند ساتھی جو اسمبلی کے اعضاء تھے اسمبلی کے اجلاس میں بہت دیر سے پہنچے اور مہم ممبر صاحب اور چند اور

مقررین کی اہم تقریروں کو نہ سن پائے البتہ گذشتہ جمعہ کو یعنی ۲۲ فروری کو میں نے پھر مسجد جامع میں تقریر کی اور اس بار تمام غلط فہمیوں کو دور کرتے ہی میں کامیاب نہیں ہوا بلکہ حاضرین میں سے بظاہر ہر شخص کی تشفی خاطر کر سکا اور تمام جماعت نے میرے خیالات سے اتفاق کیا، میرے رویے کو مستحسن قرار دیا اور مجھے اپنی محبت اور خلوص کے اظہار سے سرشار کر دیا۔ کاش تمام دنیا کے مسلمان کم سے کم تہنیتاً مسلمان اسی طرح کسی ایک جماعت میں شریک ہو سکتے اور میں ان کے سامنے بھی اپنے خیالات کا اظہار کر سکتا اور ان کی تشفی خاطر کر سکتا بلکہ میرا بس چلے تو ساری دنیا کی مخلوق کو یا کم از کم اپنے سب ہم وطنوں ہی کو اس طرح مخاطب کر سکتا اور اپنے خیالات کا ان کی خدمت میں بالفاظ خود اظہار کر سکتا اور ان کی تشفی خاطر کی کوشش کر سکتا۔ زائد سے زائد اس وقت بھی کر سکتا ہوں کہ اس ہنگامے کے متعلق ”سہمدروہ“ میں اپنے خیالات کا اظہار کروں گو اس سے سوائے اس کے کچھ بھی حاصل نہ ہو گا کہ اس کے قارئین کرام کی مختصر سی جماعت میرے خیالات کا نہایت ہی مختصر خلاصہ پڑھ لے اور میری جریدہ نگار برادری میں سے بعض میرے خیالات کا غلط مفہوم سمجھ کر یا ان کو عداخلاصہ مفہوم کا جامہ پہنا کر اپنے قارئین کرام کی بڑی جماعت کو مجھ سے بدظن کر دیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ بعض خیالات کا اظہار بھی اس وقت خلاف مصلحت ہو گا۔ بہار ہی انشائیہ برادری کو یا تو اس مصلحت کا احساس ہی نہیں یا اس نے جریدہ نگاری کو محض حصول زر کا ایک ذریعہ سمجھ لیا ہے اس لئے اس کا جو جی چاہے وہ لکھے میں تو اس پر بھی اگر شک نہیں تو کم از کم صابر ہوں کہ خدا کی مخلوق اور مسلمان میرے متعلق بدظنی سے کام لیں مگر کام بگڑنے نہ پائے اور کسی نہ کسی طرح انجسام پا جائے۔ میرے متعلق ان کی بدظنی کی یہ پہلی مثال نہ ہوگی۔ بارہا انھوں نے

اسی اخباری برادری کی تہمت تراشیوں کے باعث میرے بارے میں اس آہ کریمہ کا کہ لولا اؤ اسمعتو و ظن المؤمنون والمؤمنات بالفہم خیرا و قلا لہذا افک مبین (کیوں نہ جب تم نے اس کو سنا تھا ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں نے اسے لوگوں کے متعلق بھلا خیال کیا مڑنا اور کہا ہوتا کہ یہ صریح طوفان ہے۔)

بہر حال میں آج کسی قدر مزید وضاحت کے ساتھ ظاہر کئے دیتا ہوں کہ میں نے اس تمام عرصے میں کیا کیا اور اب کیا کر رہا ہوں اور اس شخص سے جس کی طرف آج ساری دنیا کی آنکھیں لگی ہوئی ہیں میرے رویے کو کیا تاثر پہنچا رہی ہے اور اس کی خدمت میں آج میرا کیا معروضہ ہے۔ اگر پنجاب کی اخباری برادری کو اس پر بھی مجھ سے اختلاف ہے تو میں مجبور ہوں۔ واقعات خود ان قبائلات پر فیصلہ صادر فرمادیں گے۔ جب میں سکھتے میں تھا تو صوبہ سرحد کے کارکنان خلافت نے وفد خلافت بھیجے جانے پر اصرار کیا تھا اور چونکہ میں بھی اُن سے متفق تھا اس لئے میں نے بھی وفد خلافت کے بھیجے جانے کی تائید کی اور یہ تجویز منظور ہوئی، البتہ میں خود ایک عرصے کے بعد وطن واپس آیا تھا خود بھی علیل تھا اور میری لڑکی بیگم ماجد علی علیل ترقی اس لئے خود اس وفد میں اپنا نام نہ رکھا۔ ابھی اس وفد کے متعلق افغانی فضل جنرل ہی سے سلسلہ جنسبانی ہو رہی تھی کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں نے تخت تاج سے دست برداری کا اعلان فرمادیا اور اپنے بھائی عنایت اللہ خاں صاحب کو وارث تخت و تاج کی حیثیت سے چھوڑ کر خود وفد ہمارے چلے گئے۔ صوبہ سرحد سے وفد کے متعلق تقاضا ہوا تو میں نے شرکت صاحب سے تار پر دریافت کیا کہ پاسپورٹ کے متعلق کیا کیا ہو رہا ہے جس پر انھوں نے تار پر جواب دیا کہ ایسی حالت میں

ہم کہاں جا سکیں گے اور کیا کر سکیں گے۔ واقعی ایسی حالت میں وفد خلافت کے متعلق کوئی کارروائی بھی نہیں کی جا سکتی تھی۔ لیکن خب علیہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قندھار سے اعلان کیا کہ وہ پھر بادشاہ بننے کی کوشش کریں گے اور میں جا کر افغانی فضل جنرل صاحب سے ملا اور میں نے معلوم کیا کہ وہ بمبئی کے افغانی فضل صاحب کو حالات دریافت کرانے کے لئے قندھار بھیج رہے ہیں اور قندھار جانا ہمارے لئے بھی ممکن ہے تو میں نے اسی وقت نہ صرف وفد خلافت کے لئے پاسپورٹ حاصل کرنے کی ٹھان لی بلکہ باوجود اپنی اور اپنی لڑکی کی سخت علالت کے خود بھی اپنا نام وفد میں بڑھا دیا اور حکومت ہند کو تحریری درخواست سے بھی پیشتر سرٹھیس برے معتمد حکمہ خارجہ کے ذریعے سے ٹیلیفون پر درخواست دیدی اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کو بھی اسی شب میں اس کی اطلاع کردی اور ان کو بھی قندھار اور پھر کابل چلنے پر آمادہ پایا۔ دوسرے دن سرٹھیس برے سے ملنا چاہا اور انھوں نے تحریر کو گفتگو پر ترجیح دی تو ایک لمبی چوڑی تحریر ان کی خدمت میں ارسال کر کے بمبئی گیا اور اس سے پیشتر ہی شوکت صاحب کو ٹیلیفون پر تمام حالات سے مطلع کر دیا۔ بمبئی جا کر حکومت ہند کو خط اور تار دونوں کے ذریعے پاسپورٹ کے لئے یا ضابطہ لکھا اور اپنے مطالبے کی مسلمانوں کے ایک عظیم الشان طلبہ عام سے نامید کرائی اس لئے کہ سرٹھیس برے کا انکاری تار آچکا تھا اور ہمارا دوسرا تار اس کے جواب میں بھیجا جا رہا تھا کہ جن وجوہ سے انھوں نے انکار کیا ہے وہ معقول نہیں ہیں۔ یقیناً افغانوں میں ایسی جنگ ہو رہی ہے لیکن اگر جنگ نہ چھڑی ہو تو مصالحت کے لئے کسی وفد خلافت کے جانے ہی کی کیا ضرورت ہوئی۔ راستہ یقیناً خراب ہے لیکن ہم پڑاؤ راہ لاری مانگتے ہیں حکومت ہند سے راستہ صاف نہیں کراتے۔ جب راستہ صاف

ہو جائے گا ہم بھی روانہ ہوں گے۔ بروائے راہداری دینے میں اسے کیوں غدر ہے۔
 رہا جان و مال کا خطرہ ہم نے کب اس سے بچنے کی کوشش کی ہے ع
 دشمن اگر قریب تک پہنچا تو قومی تڑاوت

ہمارا اسی پر توکل اور بھروسہ ہے۔ بہر حال ہم اگر مارے بھی گئے تو ایک
 غیر اسلامی حکومت سے نہ قصاص کا مطالبہ کریں گے نہ ویت کا۔ انٹی یار و ٹمنوں
 کے ترغے میں ہماری جانیں معرض خطر میں رہی ہیں۔ ایک بار اپنے ہم مذہب
 بھائیوں کے ترغے میں اگر معرض خطر رہیں تو کیا مضائقہ ہے۔ رہا حکومت ہند
 کی نا طرف داری کا سوال تو اس سے بڑھ کر اس کی نا طرف داری کا کیا
 ثبوت ہوگا کلاس نے ہم جیسے لوگوں کو بھیجی جس کے استعمار کے کھلے دشمن ہیں ایک
 اسلامی ملک میں مصالحت کے لئے بھیج دیا۔ اس تا رہی حکومت کی طرف
 سے انکار ہی ہوا لیکن میں نے بہنی سے واپس آکر سرٹھیں برسے کو پھر بھانے
 کی کوشش کی ہے اور میں ”ہمدرد“ میں شائع کر چکا ہوں کہ میں اب تک
 ان سے بالکل مایوس نہیں ہوا ہوں اور برابر کوشش کر رہا ہوں کہ ان کو بھی
 اس کا قائل کروں کہ ان کے استعمار کے مصالح کے لحاظ سے بھی افغانستان
 کا موجودہ ہنگامہ مفید نہیں ہے وہاں ایک آزاد اور مستقل اور مضبوط اسلامی
 حکومت کا قیام اور دوام اگرچہ ان کے استعمار کے لئے آسامفید ثابت نہ ہوگا
 جتنا ہمارے ملک و ملت کے لئے تاہم موجودہ ہنگامہ ان کے لئے بھی یقیناً مضر
 ثابت ہوگا اور مانا کہ ہم ان کے دوست نہیں لیکن آج اتفاق سے دونوں کے
 انحراف ایک حد تک مشترکہ اور یکساں ہیں۔

اب اسے چھوڑیے اور دوسری داستان سنبھالیں۔ سرٹھیں برسے سے
 اسلی میں ملاقات کے بعد مجھے ایک سختہ ذریعے سے معلوم ہوا کہ جنرل دغا صاحب

فرانس سے چل دئے اور ہندوستان آ رہے ہیں۔ اس وقت ہندوستان کے اخبارات راجہ ہند پر ناپ اور بہاول صاحب کا نام لے رہے تھے کہ وہ ان کے بلانے کے لئے تشریف لے گئے ہیں اور یہ کہ جنرل صاحب موصوفت اسکو سے پرواز کر کے تندرہا پہنچیں گے۔ میں اس سے قبل جنرل صاحب موصوفت کی فرانس سے روانگی کی خبر کی تصدیق کر چکا تھا اور مجھے اس کا علم بھی تھا کہ اس کے بعد کی خبریں بھی کہ صاحب موصوفت کا سفر ایک چھپتاں اور مبہم ہے اور زیر زمین مدفون خزانے کی طرح مخفی ہے اخباروں کی اور افواہوں کی طرح بالکل بے سرو پا اور بے بنیاد ہیں اور وہ و فروری کو پی اینڈ اوپنی کے جہاز ”قیصر مند“ میں ساحل فرانس سے روانہ ہو چکے ہیں اور انشا اللہ تعالیٰ ۲۲ فروری کو بمبئی پہنچ جائیں گے جہاں ان کے بعض اہلخانہ دوست ان سے ملنے کے لئے پہلے ہی سے چلے جائیں گے۔ میں نے اس کے معلوم ہوتے ہی انھیں اور ان کے چھوٹے بھائی سرکار علی شاہ علی صاحب کو جو مجھے جنرل صاحب موصوفت کے پاس ان کی تیمارداری کے لئے سوئٹزرلینڈ جاتے وقت دہلی کے اٹلشن پر مل چکے تھے اور مجھے اپنی تصویر اور ایک قلم عطا فرما چکے تھے عدن کو ایک ارجنٹ بجری تار اس مضمون کا ارسال کیا کہ میں ان سے ملنے کا بے حد خواہش مند ہوں براؤ کرم وہ مجھے مطلع فرمائیں کہ دہلی کس تاریخ کو پہنچیں گے اور کتنی دیر تک قیام ہوگا۔ مجھے دوسرے ہی دن اس کا بذریعہ لاسکلی جواب ملا کہ ہم آپ کے بجری تار کے لئے آپ کا شکریہ ادا کرتے ہیں اور بمبئی پہنچ کر آپ کو اطلاع دیں گے۔ میں نے شوکت صاحب کو بمبئی بجری تار بھیجنے کے لئے بذریعہ ٹیلیفون مشورہ دیا تھا اور جب میرے پاس جنرل صاحب اور سر دار علی شاہ ولی خاں کا جواب آگیا تو میں نے شوکت صاحب کو تار دیا کہ بذریعہ لاسکلی تینوں محترم بھائیوں کو بمبئی اور دہلی میں حبسیت خلافت کا

مہان بننے کی دعوت دے دیجیے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شب جمعہ میں سحری کے وقت مجھے شوکت صاحب کا نارا ملا کہ معزز مہانوں نے جمعیت خلافت کی دعوت قبول فرمائی اور دار الخلافہ میں جو خلافت کے مکان کا تاریخی نام ہے ان کے ٹھہرنے کا انتظام کیا جا رہا ہے۔

میں نے اس خیال سے کہ غالباً ہمارے معزز مہان وقت کی نزاکت کے خیال سے ہجوم سے گھبراہٹیں ان کے لئے کسی مکان کا انتظام کرنے کی بجائے میڈنس ہوٹل میں کمروں کا ایک سیٹ اور چند خواب گاہیں روک لی تھیں سحری کے وقت میں نے شوکت صاحب کو ٹیلیفون دیا اور دریافت کیا کہ دہلی کے قیام کے متعلق کیا اطلاع ملی ہے جس کے جواب میں انھوں نے فرمایا کہ میں بجے کے بعد گودوی پر جا کر اپنے معزز مہانوں کا استقبال کروں گا اور ان سے دریافت کہتے کے بعد میں ٹیلیفون پر مطلع کروں گا۔ کل جمعہ کے دن سحری کے بعد سے میں براٹلیفون پر بیٹھا رہا اور شوکت صاحب کی اطلاع کا انتظار کیا جب نماز جمعہ کا وقت قریب آیا اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اودھیں وہاں جاسے لگے تو مجبور ہو کر خود میں نے پھر بھی کو ٹیلیفون دینا چاہا مگر معلوم ہوا کہ صبح کے ساڑھے سات بجے سے لائن خراب ہے ۷

جس میں نامہ بندھا تھا دلبر کا

وہی پرگر پڑا کسو ترے کا - ۷

اس کے بعد میں نے ٹیلیفون والوں سے کہا کہ اگر ڈھائی بجے تک بھیجی سے ”ٹیلیفون کال“ آئے تو بند رکھئے گا جب میں بعد نماز و تقریر واپس آجاؤں تو بھیجی سے ملا دیجیے گا۔ جب نماز سے گھر واپس آیا تو دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ اب تک لائن بگڑی ہوئی ہے۔ مغرب تک درستی کا انتظار کرنے

کے بعد ایک جگہ افطار کے لئے گیا وہاں ایک مقامی اخبار کے مالک اور
 اوڈیٹروں سے معلوم ہوا کہ فرمی پریس نے جنرل ناو رھاں صاحب کے ورود
 کی خبر بھیجی ہے اور حکومت بھی اسے ایک نمائندے نے ان کا استقبال جہاز
 پر جا کر کیا تھا اور وہ افغانستان فضل کے ہمراہ تاج محل ہوٹل روانہ ہو گئے چونکہ
 شوکت صاحب یا کسی اور خلافت والے کا مطلق کوئی ذکر نہ تھا مجھے اس
 رپورٹ پر اور ہمارے مہمانوں کے تاج محل ہوٹل میں قیام پر تعجب ہوا اگرچہ
 یہ سنا کہ انھوں نے اپنی اور اپنے خاندان کی طرف سے تخت و تاج افغانستان
 کے حصول کی کوئی خواہش یا مہوس رکھنے کا قطعی انکار فرمایا ہے تو مجھے بے حد
 مسرت ہوئی اس لئے کہ مسجد جامع میں میری تقریر میں جنرل صاحب موصوف
 کے حالات سن کر ایک صاحب نے یہ بھی کہا تھا کہ پھر وہی کیوں شاہ افغانستان
 نہ بن جائیں اور میں نے عرض کیا تھا کہ میں تو سوائے خدا کے کسی کی بادشاہت
 کا قائل ہی نہیں ہوں میں ان کو اس گناہ کی طرف کیوں مائل کروں، ان کے
 لئے اور مسلمانوں کے لئے اور افغانستان کے لئے یہی بہتر ہے کہ وہ فریقین میں
 ثالث بالخیر بن کر مصالحت کرا دیں اور ایک مستقل اور آزاد اور مضبوط اسلامی
 حکومت وہاں پر قائم کرا دیں بجائے اس کے کہ خود دعوے دار سلطنت بن کر
 اس جنگاے کو اور بڑھائیں۔ گھر آکر میں نے ایک ارجنٹ تار شوکت صاحب
 کو روانہ کیا اور معزز مہمانوں کے وطنی آہنے اور یہاں قیام فرمانے کے متعلق
 پھر دریافت کیا اور چونکہ فرمی پریس کے تار میں درج تھا کہ وہ فرٹیر میل سے
 جمعہ ہی کو روانہ ہو گئے اور میدہے پشاور پہلے جائیں گے اس لئے میں نے تار
 میں بھی لکھ دیا کہ یہاں کا قیام ان کے مصلح کے خلاف ہوتا میں راستے ہی میں
 کہیں ان سے ملاقات کر لوں اس لئے کہ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کا

اور میرا ارادہ تھا کہ ایسی حالت میں یہی مناسب ہوگا کہ وفد خلافت کے اعضاء ان سے اسی طرح راستے میں کچھ گفتگو کریں۔

سحری کے وقت مجھے شوکت صاحب کا مفصل تار ملاح میں انھوں نے لکھا تھا کہ تینوں محترم بھائی جنرل ناوہاں صاحب، سردار محمد اسلم خاں صاحب اور سردار اعلیٰ شاہ محمد ولی خاں صاحب ”قیصر سہد“ جہاز میں جمعہ کی صبح کو تشریف لے آ رہے ہیں۔ کارکنان خلافت کو دمی پر ان کا استقبال کرنے کے لئے حاضر تھے۔ جہاز ہی پر کارکنان خلافت کی ان سے ملاقات ہوئی اور نہایت مزیدار گفتگو ہوتی رہی۔ جنرل صاحب موصوف کی صحت ابھی نہیں رہی ہے اور اپنے آبا و اجداد کے ملک میں اس ہنگامے سے سخت صدمہ ہوا ہے۔ وہ مجھ سے اور دوسرے احباب سے دہلی کے انٹیشن پر ملاقات کرنے کے مشتاق ہیں اس لئے کہ وہ اتنے میں کہیں قیام کے بغیر پٹا اور جاتا چاہتے ہیں۔ انھوں نے کارکنان خلافت سے جن کی میزبانی وہ قبول فرما چکے تھے اس کی درخواست کی اور چونکہ وہ آرام اور سکون کے سید محتاج ہیں اس لئے کم سے کم ایک دن تو تاج محل ہوٹل ہی میں قیام کی اجازت دے دی جائے۔ وہ پریس کو ایک بیان دے رہے ہیں جس میں وہ چاہتے ہیں کہ ان کے ہر دوست کو معلوم ہو جائے کہ وہ افغانستان کو صرف اسلام اور اپنے آبائی وطن کی خدمت کرنے کی غرض سے واپس جا رہے ہیں اور تمام دوستوں کو ان پر اتنا تو اعتماد کرنا چاہئے کہ انھیں اپنے ہی طریقے پر اس فتنے کے فرو کرنے کی مہلت دی جائے۔ اس نہایت اہم اور پر معنی فقرے کے بعد شوکت صاحب لکھتے ہیں کہ مجھے یقین ہے کہ یہ وہ شخص ہے جو امن و امان قائم کر دے گا کیونکہ حب وطن کے ساتھ اس میں اس سے زیادہ حب اسلام اور احترام اسلام بھی مجتمع ہے۔ وہ کارکنان خلافت

کے ساتھ نہایت بے تکلفانہ محبت سے پیش آئے اور خلافت والوں اور تمام مسلمانان ہند کا اس مہاں نوازی پر جو ان کے ساتھ کی گئی ہے شکریہ ادا کرتے ہیں۔ وہ کل یار برسوں پہلے سے رخصت ہو گئے اور صبح وقت کی اطلاع بعد کو تار سے دی جائے گی۔ (ابھی شوکت کا دوسرا تار آیا کہ یہ محترم اور معزز بھائی آج شہنشاہ کے دن فرنیٹر میل سے روانہ ہو گئے اور ان کی خواہش ہے کہ میں چند آئینوں تک ان کے ہمراہ سفر کروں۔ چنانچہ میں اور غالباً مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اور مولانا شفیع داؤدی صاحب اور سید مرتضیٰ صاحب حسب الارشاد ان کے ہمراہ چند گھنٹے کے لئے سفر کریں گے۔) شوکت صاحب یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ انھوں نے باوجود اپنی ناسازی طبع مسجد جامع میں نماز جمعہ ادا کر کے مسلمانانِ بھٹی کے دل موہ لئے اور مسلمانوں کی طرف سے ان کا نہایت ہی زبردست استقبال ہوا۔ آخر میں یہ بھی تحریر کیا گیا ہے کہ اسلام اور وطن کی خدمت کے بارے میں ایک ایسی ہستی سے اتنا پر جوش و خروش تھا کہ انھیں اپنے پرہیزگاروں کو بہت ہی مسرت ہوئی۔

اس سے بھی زیادہ اور شرح بیان بھٹی کے حسب ذیل تار میں ہے جو ایک مقامی اخبار میں آج صبح شائع ہوا ہے۔ ایم۔ آر۔ نادر کے نام سے ماریٹن سے سفر کرتے ہوئے اور اپنے دو بھائیوں کو ہاشم اور ولی خاں کے ناموں سے سفر کر کے جنرل نادر خاں افغانستان کا اس گھڑی کے لئے نوز تو قینا شخص آج صبح بھٹی میں ”قیصر مند“ نامی جہاز میں تشریف آور ہوئے یہ تو ایک راز عیاں تھا کہ انھوں جنرل افغانستان کے لوگوں کی دعوت پر اپنے دو بھائیوں کے ساتھ جو ایک زمانے میں اپنے ملک میں اہم حیثیت اور عہدے رکھتے تھے تشریف لا رہے ہیں۔ گذشتہ دو روز میں سب طرف سے لاسکلی مبارکبادیں اور

مرجباں آتی رہی ہیں اور ان کے جوابات جاتے رہے ہیں۔ مرکزی خلافت کمیٹی کی جانب سے مولانا شوکت علی صاحب نے خلوص مہل سے خوش آمدید کا پیغام ارسال کیا تھا اور ان محترم مہمانوں کے ان کے قیام بھٹی کے زمانے میں میزبانی کرنا چاہی تھی۔ جہاز کے آنے سے بہت پہلے ہی سے افغان فضل اور ان کا اظہار اور مولانا شوکت علی کی سرکردگی میں خلافت والے اور اخبارات کے رپورٹروں کی ایک اچھی خاصی تعداد گودسی پرنٹری میں انھیں کے ساتھ ساتھ حکومت افغانستان کی رعایا کا ایک جم غفیر میلڈیر اور اس کے ارد گرد جمع تھا۔ حکومت بھٹی کی طرف سے مسٹری۔ الیف۔ کریک آئی۔ سی۔ ایس جہاز پر جنرل نادر خاں صاحب کے کمرے ہی میں جا کر ان سے ملے اور وزیر ملک ان سے گفتگو کرتے رہے۔ اس عرصے میں ان کے دونوں بھائی ہاشم خاں اور شاہ ابراہیم نے جہاز کی بڑی نشست گاہ میں نہایت گرجویشی کے ساتھ وفد خلافت سے ملاقات کی اور دو الہ اردو میں ان سے فرمایا کہ انھیں ہندوستان اور مسلمان ہندوستان سے عشق ہے اس لئے کہ خود ان کی تربیت دوسرے وطن میں ہوئی تھی وہ اسلام اور اپنے آبائی وطن افغانستان کے خادم ہیں۔ وہ اپنی خدمات اپنے ملک کو پیش کرے والے ہیں۔ تھوڑی دیر بعد جنرل نادر خاں صاحب اس نشست گاہ میں داخل ہوئے۔ یہ ایک طویل القامت و بے پتے بزرگ ہیں جن کی عمر کوئی ۵۵ سال کی ہوگی۔ لباس سیاہ رنگ کا چھوٹے ٹکڑے والا سوٹ تھا اور اپنے بھائیوں کی طرح وہ بھی افغانی ٹوپی اوڑھے تھے نہایت گرم جوشی کے ساتھ وفد خلافت سے مصافحہ کرنے کے بعد وہ مولانا شوکت علی صاحب کے ساتھ بغل گیر ہوئے اور ان کے رخسار کو اسلامی طریقے کے مطابق بوسہ دیا۔ اس کے بعد مولانا شوکت علی صاحب کے پاس بیٹھ گئے اور

کا اس کی میزبانی کے لئے شکریہ ادا کیا مگر استدعا کی کہ انھیں موٹل ہی میں جانے کی اجازت دی جائے اس لئے کہ حال ہی میں وہ ذات الجنب مرض میں مبتلا ہو گئے تھے اور ذرا سی محنت کے باعث بھی اب تنفس میں وقت ہونے لگتی ہے اور پشاور کا لمبا سفر شروع کرنے سے پہلے وہ پورے سکون اور آرام کے سخت محتاج ہیں۔ حاضرین کو خطاب کر کے انھوں نے فرمایا کہ وہ سب کی خدمت میں عرض کرنا چاہتے ہیں کہ وہ اپنے آبائی وطن کے بلاوے پر محض ایک مصالحانہ دعوت الی الخیر کی غرض سے آئے ہیں اور انھیں امید ہے کہ فضل ایزدی سے وہ اس آگ کو جو انفاتان میں مشتعل ہے بجھانے میں کامیاب ہوں گے۔

انھوں نے حاضرین کو یقین دلایا کہ کوئی ذاتی غرض یا کوئی اور پوشیدہ غایت اس سفر میں ان کی محرک نہیں ہے۔ وہ اسلام اور اپنے ملک کی خدمت کرنے کے لئے واپس جا رہے ہیں۔ مولانا شوکت علی نے ان سے درخواست کی کہ آج جمعہ کی نماز میں شریک ہوں کیونکہ ہزاروں مسلمان ان کی ملاقات کے قطر ہیں۔ اس پر جنرل نادری صاحب فوراً مولانا ابوالعارف محمد عرفان صاحب کی طرف مڑے اور ان سے دریافت فرمایا کہ ان کے بارے میں شریعت اسلام کا کیا حکم ہے۔ مولانا عرفان نے جواب دیا کہ مافر اور یض کے لئے نماز جمعہ فرض نہیں ہے لیکن اگر ممکن ہو تو وہ ہزاروں مسلمانوں کی آرزو کو پوری کر لیں اور انھیں یائوس نہ فرمائیں۔ اس پر جنرل صاحب موصوف کے بھائی شاہ ولی خاں بول اٹھے کہ ہاں ہیں ضرور نماز جمعہ میں شریک ہونا چاہئے۔ جنرل صاحب نے وفد فرمایا کہ انھوں نے مولانا محمد علی کی اس دعوت کو کہ دہلی میں بھی کچھ قیام کیا جائے مجبوراً رد کر دیا ہے اور انھیں افسوس ہے کہ اس وقت اس دعوت کا قبول کرنا ان کے امکان میں نہیں۔

اس کے علاوہ ایک تار ایوشی ایڈریس نے بھی ارسال کیا ہے جس میں ذیل کے فقرے خاص طور پر قابل ملاحظہ و غور و فکر ہیں ”جو آگ میرے وطن میں کج لگی ہوئی ہے اس پر پانی ڈالنا ہی میرا مقصد ہے“ اسلام اور اپنے وطن کی خدمت کے مخلصانہ ارادے کے سوا کوئی چیز بھی مجھے اس وقت واپس نہیں لائی ہے، اپنی ذات یا اپنے خاندان کے متعلق ذرا سا بھی خیال اس نازک موقع پر ایک انتہائی خود غرضی ہوتی۔ میں کلیتہً ایک دعوت الی الصلح والخییر کے لئے احرام سفر باندھ کر نکلا ہوں اور کوئی ذاتی غرض یا نیت نہیں رکھتا۔ میں کمر عرض کرتا ہوں کہ میری غرض اپنے ملک اور اپنے مذہب کی خدمت کرنا ہے اور میں آگ بجھانے کے لئے خداوند کریم کی مدد کا طالب ہوں۔ میرے پاس بہت سے تار تحیۃ و ترغیب کے آئے ہیں (اور یہ کہہ کر انھوں نے لاہور کا ایک تار دکھایا) مجھ سے کہا گیا ہے کہ تم قندھار جاؤ۔ میرا خیال ہے کہ میرے دوست مجھے باور فرمائیں گے اگر میں عرض کروں کہ میں اپنے وطن کو خوب جانتا ہوں، میں اس کا مستحق ہوں کہ مجھ پر اعتماد کیا جائے کہ میں اس راستے کو پسند کروں گا جسے میں سب سے بہتر سمجھتا ہوں۔ جو چیز ہیں سب سے پہلے ملحوظ خاطر رکھنا ہے وہ اس آگ کو جو افغانستان میں اس وقت دہکی ہوئی ہے بجھانا ہے۔ جو بیان جنرل صاحب موصوف نے پریس کو دیا ہے وہ صب ذیل ہے۔

”افغانستان میں جس غلط فہمی نے موجودہ اندرونی نفاق اور فساد پیدا کر دیا ہے وہ نہایت افسوس ناک ہے اور اگر ان حالات کو دیکھ کر قائم رہنے دیالیا تو نہ صرف افغانستان کی آزادی اور اس کے استقلال کی بنیادیں بل جانیں کی بلکہ بیرونی دنیا کا امن و امان بھی جس کا قیام و دوام تمام آزاد اور مشغول اقوام کا

اولین مقصد ہے خواہ وہ جمعیت اہم کے اعضاء ہوں یا نہ ہوں، مضر خط میں پڑ جائے گا۔
 میں باوجود اپنی صحت کی خرابی کے اپنے ملک کو ایک وفا شعار افغان کی طرح
 واپس جا رہا ہوں اور میرے دونوں بھائی اسے اپنا فرض محسوس کرتے ہیں کہ
 اس نازک موقع پر جو کچھ خدمات ہم کر سکیں اسے کرنے میں دریغ نہ کریں۔ یہ میری
 خشوع و خضوع کے ساتھ خدا کے بزرگ و برتر سے التجا ہے کہ وہ افغانستان کو
 بچائے اور اسے ہمیشہ ایک ایسے آزاد اور مستقل ملک کی حیثیت سے قائم و
 محفوظ رکھے جس کے تعلقات تمام دیگر ممالک سے خوش گوار ہوں اور ہمیں توہین
 عطا فرمائے کہ ہم وہ سچی اور مناسب اور بے لوث خدمات اپنے ملک کے لئے
 پیش کریں جس کا وہ محتاج ہے۔ میں اور میرے اعزہ و اقربا افغانستان پر
 حکومت کرنے کی ذرا سی بھی خواہش نہیں رکھتے نہ وہ اس کے تحت و تاج کے
 لئے کسی قسم کا دعویٰ پیش کرنا چاہتے ہیں۔ ہماری ایک ہی خواہش ہے اور وہ یہ
 ہے کہ فوراً صلح ہو جائے اور تمام جنگ و جدل فوراً روک دی جائے اور ہم
 افغانستان کو صرف اپنی خدمات اور اپنا مشورہ پیش کرنا چاہتے ہیں تاکہ ہم لوگوں
 کے ذاتی اختلافات کا خاتمہ ہو جائے اور ہم سب مل کر اپنے ملک کی عزت و احترام
 کو ترقی دیں اور اسے اس وقت کے اندرونی بعض و عناد سے نجات دلائیں اور
 اس ذریعے سے ایک بابرکت اسلامی حکومت کی بنیاد رکھیں جو اتنی مضبوط ہو
 کہ افغانستان میں امن و آراؤ کی ضمانت ہو سکے۔

میں نے ان تاروں کو آج خبروں میں شائع نہیں ہونے دیا ہے بلکہ
 ان کو اپنے خیالات کا ترجمان سمجھ کر اسے مقالہ اقتصادی میں درج کر رہا ہوں۔
 ٹیلیفون پر بھی اس کی تصدیق کر دی گئی ہے کہ اس نازک گھڑی میں خداوند کریم
 جس عظیم کو اپنے وطن مالوت کو بچھو رہا ہے اس کے بھی ہنگامہ افغانستان

کے متعلق لفظ بہ لفظ اور حرف بہ حرف وہی خیالات ہیں جن کا ہم دہلی زبان سے اٹھا کر چکے ہیں اور میری اس بطل عظیم کی خدمت میں جس نے جنگ استقلال کے زمانے میں غیروں کے ملک کے ایک حصے پر ٹھیک اسی وقت قبضہ کر لیا تھا جب ڈاکہ پر غیروں کا قبضہ ہو رہا تھا اور کابل میں بعض لوگ غیروں کے ہوائی جہاز کے خوف سے ”گم شو“ ”گم شو“ کہتے ہوئے ہر طرف کو سر اسید اور پریشان ہو کر بھاگ رہے تھے اور جس کے گھل پر قبضہ کر لینے ہی سے افغانان کو بھڑکنا شاہ امان اللہ خاں کے عہد کے شروع ہوتے ہی استقلال اور آزادی کی دولت سے مالا مال کر دیا تھا صرف یہی استدعا ہے کہ وہ سندھوستان کے کسی تار پر توجہ نہ کرے خواہ وہ چوہلی کا ہو یا لاہور کا یا پشاور کا بلکہ خدا سے دعا کرے کہ اسے اپنے مذہب، اپنی ملت اور اپنے ملک کی بہترین خدمت کی توفیق عطا ہو اور تائید الہی کے ساتھ اللہ کا نام لے کر آگے قدم بڑھائے، اسے کافی مدد ملی تجزیے سے کام لے اور ان جدیدہ نگاروں کی بکواس سے بے نیاز و متغنی رہے جو ۳۲ کروڑ سندھوستانیوں کے ہوتے ہوئے بھی اپنے ملک کو آزاد نہ کر سکے حالانکہ اس نے اور اس کے بادشاہ نے خداوند کریم کی مدد اور اپنی قوت و باغ و قوت بازو سے ڈیڑھ کروڑ باشندگان افغانان کو آزادی کی دولت لوادی اور مدنوں کی ہجرت کے باعث اگر ملک کے موجودہ حالات سے کسی قدر بے خبر ہے تو خود جا کر تحقیقات کرے، اغیار و اجانب کی اجازت سے ہم تک پہنچے ہوئے متضاد افواہوں پر ایمان بالغیب نہ لائے اور اس آئینہ کریم پر عمل کرے خواہ پنجاب کے اخبارات، فاصلو امین انوکیم کے دائرہ عمل سے ”بیچہ سقمہ“ کو لاکھ بار باہر نکال کر کیوں نہ پھینک دیں اور اپنی بے دینی کا کیوں نہ ثبوت دیں کہ ”یا ایہا الذین آمنوا ان جبارکم فاسق بنہار قمینوا“

ان تصیبا تو با سبھا لہ نصیبو علی ما فعلتم لہ من" داسے ایمان والو اگر تمہارے پاس کوئی گناہ کا خبر ہے کہ اسے تو تحقیق کر لو کہیں کسی قوم پر نادانی سے جانہ پڑو پھر کل کو گلو اپنے کیے پر بھینٹاؤ

نہ شاہ امان اللہ خاں کا فرہیں نہ "بچہ سقہ" اور دونوں مسلمان ہیں اور ایک دوسرے کے بھائی، اور چاہے شاہ امان اللہ خاں کے "بچہ سقہ" کا خروج جائز ہو یا جائز نہ چاہے شاہ حبیب اللہ خاں کے خلاف آج امان اللہ کا خروج ناجائز ہو یا جائز نہ اسے لے صرف ایک حکم ہے اور وہ یہ ہے کہ ۱۔ "وان طائفتن من المؤمنین اقتلوا فاصلو انہما فان بغت احدا بہما علی الاخری فقاتلوا للذی تبغی حتی تقبی الی امر اللہ فان قارت فاصلوا بیتہما بالعدل والقسوط ان اللہ محب المقسطین ۵ انما المؤمنون اخوة فاصلو اخوة" بین افخیم واتفقوا علی حکم ترمون ۵" اگر مسلمانوں کے دو فریق آپس میں لڑا پڑیں تو ان میں صلح کرادو پھر اگر ان میں سے ایک دوسرے پر چڑھ جائے تو تم سب اس چڑھائی والے سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم پر پھر آئے اور اگر پھر آئے تو ان میں عدل کے ساتھ ملاپ کرادو اور انصاف کرو بیشک اللہ انصاف والوں سے محبت فرماتا ہے، جو بھی مسلمان ہیں سو بھائی ہیں سو اپنے دو بھائیوں میں ملاپ کرادو اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔ یقیناً ان انسان میں مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ رہے ہیں لیکن کون ہے جو اس کا دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ خود ثالث بالخیرین کی صلح کی دعوت ان دونوں گروہوں کو دے چکا ہے اور اب اس کا فیصلہ کرے گا کہ حق سے روگردانی کس گروہ نے کی اور کونسی جماعت "قمتہ یا غیہ" ہے۔ اب تک منہ دو تان والوں کو تو سارا دار و مدار بنیاد فاسق پر رہا ہے تین کی نوبت

اس وقت آئے گی جیب کوئی وفد مصالحت کے لئے جا کر تحقیقات کرے گا یا جیب
جنرل نادر خاں صاحب ثالث بالوچر کا فرض انجام دیں گے۔ یقیناً جنرل نادر خاں
صاحب لاسپور والوں سے افغانستان کا راستہ بہتری جانتے ہیں اور یہیں ان پر
اعتماد ہے کہ وہ اس اعلان کے بعد وہی راستہ اختیار کریں گے جو امن و صلح کا
راستہ ہو گا اور افغانستان میں ایک مضبوط حکومت اور آزادی کے قائم رکھنے کا۔
وہ اللہ کا نام لیں اور اسی راستے پر قدم بڑھائیں بقول شاعر؎
غنفلت بڑے بڑے ہیں مئے راہ عشق میں
چل تو سہی بڑھا تو قدم، دیکھ تو سہی

(۳) نادور موقع اور نادور مرد

سپہ سالار نادور خاں کے ملاقات

مہمہ ۲۰ فروری ۱۹۲۹ء

جیسا کہ میں ”مہمہ ۲۰“ مورخہ ۲۴ فروری میں ظاہر کر چکا ہوں کہ مولانا شوکت علی کا تین مار ہفتہ کے دن ملا تھا کہ جنرل نادور خاں صاحب اور ان کے دونوں بھائی اسی دن فرنیٹر میں سے روانہ ہو رہے ہیں اور دہلی سے انوار کے دن بعد دوپہر گزریں گے اور ان کی خواہش یہ ہے کہ میں بھی چند اسٹیشنوں تک ان کے ہمراہ سفر کروں۔ اسی دن میں نے مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ کا بھی جنرل صاحب موصوف کے ہمراہ تشریف لے چلنا مناسب ہوگا۔ چنانچہ باوجود طبیعت کی سخت ناماسازی کے مولانا نے میسر می درخواست قبول فرمائی۔ ثواب محمد اسماعیل خاں صاحب ممبر اسمبلی بھی اسی دن مجھ سے ملے اور میں نے انھیں بھی اپنا ہمسفر بننے پر آمادہ کیا اور ان سے مولانا محمد شفیع داؤدی اور مولوی سید مرتضیٰ صاحب ممبران اسمبلی کو بھی اس پر آمادہ کرنے کا وعدہ کیا۔ انوار کو یارہ بجے میں اسٹیشن کی طرف چلا اور اگرچہ وہاں پہنچ کر چند افغانوں اور چند مسلمانوں کو سپہ سالار غازی کا منتظر پایا مگر نہ مفتی صاحب موصوف اس وقت تک تشریف لائے تھے، اس اندیشے سے کہ ٹھوڑی سی دیر میں اسٹیشن پر بڑی بھیڑ ہو جائے گی اور ٹرین تک راستہ ملنا آسان نہ رہے گا میں نے اپنے لئے ٹرین کی آمد کے وقت معینہ سے دس پندرہ منٹ پیشتر ہی

ٹکٹ خرید لیا اور اس خیال سے کہ سپہ سالار غازی کی طبیعت ناساز ہے دہلی کے اسٹیشن کے ہجوم کے بعد ہی چند اسٹیشنوں تک ان کو اپنی صحبت سے پریشان کرنا مناسب نہ ہوگا فیصلہ کر لیا کہ ٹکٹ لاموڑ تک کا لے لیا جائے اور راستے میں کسی مناسب موقع پر ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ملاقات کرنی چاہئے۔

جناب منشی صاحب ساڑھے بارہ بجے سے کچھ سی پندرہ تشریف لائے اور میرے عرض کرنے پر آپ نے بھی لاموڑ تک کا ٹکٹ منگوا لیا۔ نواب علی خاں صاحب مولوی محمد شفیع صاحب داؤدی اور مولوی سید رضی صاحب عین اس وقت تشریف لائے جبکہ ٹرین باوجود پندرہ منٹ لیٹ ہونے کے آرہی تھی اور حلد جلد ان سے عرض کیا گیا کہ وہ سب حضرات بھی لاموڑ تک ہم لوگوں کے سہراہ چلیں۔ اتنے میں ٹرین آگئی اور اب کوئی سو آدمیوں کا پلیٹ فارم پر ہجوم ہو گیا جو سپہ سالار غازی کے دیکھنے کے لئے بیقرار تھے اور مجھے پتہ نہیں چلا کہ مذکورہ بالا ممبران اسہلی نے بھی ٹکٹ خریدے یا نہیں اور خریدے تو کہاں تک کے اور کس کمرے میں انھیں جگہ ملی۔ خود میں نے سپہ سالار غازی کے قریب ایک کمرے میں جہاں دو آکر بیڑ پہلے سے موجود تھے ایک اوپر کے ”برقہ“ پر اپنا سامان رکھوایا اور اس کے بعد صاحب موصوت کے کمرے کی طرف بڑھا۔ افسوس ہے کہ مشتاقان دیدار و گفتار مصافحہ و دست بوسی نے حسب دستور اہل ہند کے فقدانِ نظم کا پورا مظاہرہ کیا حالانکہ خلاف توقع ان کی جماعت اس قدر مختصر تھی کہ اگر نفسانیت اور خواہش اختیار کے باعث اتنی کشاکش نہ ہوتی تو ہر شخص اچھی طرح دیدار بھی کر سکتا تھا، گفتار بھی سن سکتا تھا بلکہ کبھی سکتا تھا مصافحہ بھی کر سکتا تھا بلکہ دست بوسی اور مصافحہ بھی مگر اتنا صبر کہاں، اتنا ضبط کس میں اور نظم کا اتنا شور کسے۔ تاہم ان بھائیوں کا شکور ہوں کہ میرے لئے پھر بھی اتنا

راستہ نکال دیا کہ میں سپہ سالار غازی کو مطلع کر سکوں کہ میں پاس کے کمرے ہی میں سفر کر رہا ہوں اور لاہور تک جا رہا ہوں جب مناسب خیال فرمایا جائے میں حاضر ہو سکوں گا۔ مگر میں جوں ہی سپہ سالار غازی کے کمرے کے دروازے پر پہنچا انھوں نے مجھے پہچان لیا اور اندر بلا لیا۔ ان کے کمرے میں علاوہ ان کے دونوں بھائیوں کے کم از کم آٹھ دس شائقین اور موجود تھے اور میں بعض کا تعارف بھی کر سکا۔ اس کے بعد سپہ سالار غازی نے اسی قسم کے چند الفاظ حاضرین کو مخاطب کر کے فرمائے جو بیٹی کے تاروں میں شائع ہو چکے تھے اور اپنی بیاری اور نقابست اور نفس کی دشواری کا عذر کر کے زیادہ طویل تقریر کرنے سے معافی چاہی۔ اب گاڑی چلنے والی تھی اور اسٹیشن ماسٹر نے مجھ سے کہا کہ شائقین کو ٹرین سے کسی قدر ہٹا دیا جائے ورنہ حادثہ کا اندیشہ ہے۔ میں نے بڑی مشکل سے ان حضرات کو جو اس ٹرین میں سفر نہ کرے واپس لے لے سپہ سالار موصوف کے کمرے سے چلے جانے پر راضی کیا اور اس سے زیادہ مشکل سے ان حضرات کو پلیٹ فارم کی دوسری طرف کی کھڑکیوں کو چھوڑنے اور نیچے اترنے پر راضی کیا جو ان کھڑکیوں کو کپڑے ہوئے تھے اور سپہ سالار غازی کے کمرے سے چپے ہوئے تھے۔ میں خود بھی پلیٹ فارم کی طرف سے دوبارہ راستہ کرانے سے مایوس ہو کر دوسری طرف سے نکلنا چاہتا تھا تاکہ اپنے کمرے میں چلا جاؤں مگر یہ بھی آسان نہ تھا اور سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے اصرار فرمایا کہ انھیں کے پاس بیٹھا رہوں۔

چنانچہ جب ریل چلی تو مولانا مفتی کفایت الدہ صاحب اور میں دونوں اسی کمرے میں تھے مگر جو عمیران اسٹیٹ تشریف لائے تھے وہ اتر چکے تھے۔ ہمارا قیاس تھا کہ وہ ہمارے کمرے میں جا بیٹھے تھے مگر دوسرے اسٹیشن پر ان کو پکارا تو وہ اے بزم خاست اور رہتک پر حسیب ہم اتر کر ایک اور کمرے کی تلاش میں

گئے اور ان کو بھی ڈھونڈھا اور نہ پایا تو گمان غالب یہی ہوا کہ وہ حضرات دہلی ہی میں رہ گئے شاید انہیں ٹکٹ نہ مل سکے۔ چنانچہ واپسی پر معلوم ہوا کہ انہوں نے چند جگہ سے بالکل آخر وقت اپنا ارادہ منسوخ کر دیا اور دہلی سے روانہ ہی نہیں ہوئے۔ میں نے دہلی کی کشاکش کا اس لئے کسی قدر تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں پر اس کا صرف وہی اثر نہیں ہوا جو غالباً شاہ قہر میں دیکھا اور گفتار ان کے قلوب پر ڈالنا چاہتے تھے یقیناً ان کو ضرور اس کا احساس ہوا ہو گا کہ ہندوستان کے مسلمان ان کے دیکھنے اور ان کی تقریر سننے کے لئے بے حد متوجہ رہے تو ان میں یہ بھی نہیں کہہ سکتا کہ اس مظاہرے کو انہوں نے اپنی قدر افزائی بھی سمجھا ہو کیونکہ وہ ہندوستان کے اخبارات پڑھتے رہتے ہیں اور اس کا خوب اندازہ فرما چکے ہیں کہ ہندوستان والے جسے ایک دن بانس پر چڑھاتے ہیں اسے دوسرے دن تخت الشرف تک پہنچا دینے کی بھی سعی تبلیغ فرمانے لگتے ہیں لیکن اس قدر تو انہوں نے خود اپنی زبانوں سے بھی فرمایا کہ انہوں ہم لوگوں میں نظم کا اس قدر فقدان ہے اور ہم ذرا سا بھی نظام قائم نہیں رکھ سکتے اور اپنے جوش و خروش کو اپنی بے صبری اور اپنے عدم ضبط سے بالکل ضائع کر دیا کرتے ہیں اور ملکی اور ملی کاموں کو اس کشاکش کے باعث بجائے بنائے کے الٹا بگاڑ دیتے ہیں۔ جب اس دہلی کی کشاکش کے نظارے کے بعد ان محترم بھائیوں اور مردان کار کے یہ خیالات تھے تو میں اندازہ کر سکتا ہوں کہ لاہور کے شور و شغب کا اور علیحدت امان الہ خاں کی ان سے تائید کرانے پر بے حد اصرار اور ”قندھار چلو! قندھار چلو!“ کا حکم دینے کا ان کے قلوب پر کیا اثر ہو گا۔ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب تو پہلے ہی ایک اسٹیشن پر ان محترم بھائیوں کو الوداع کہہ آئے تھے اور ان سے کہہ چکے تھے کہ لاہور کی کشاکش کا میں

متعل نہ ہو سکوں گا اس لئے اس وقت حاضری سے معذور سمجھا جاؤں گے اس وقت ان کے کمرے میں نہ پہنچ سکا تھا اور شاید تصور کے اسٹیشن پر اسے رائے وند کا اسٹیشن سمجھ کر حاضر ہوا تھا اور مجبور تھا کہ لاہور تک اسی کمرے میں رہوں اور لاہور پہنچ کر ہی ان سے رخصت ہوں۔

گاڑی کے رکنے سے پہلے ہی میں نے بھی انھیں الوداع کہی اور ان کے ہاتھ چوم کر رخصت ہوتا چلا اور پلیٹ فارم سے باؤس ہو کر دوسری جانب سے نکلنے کی کوشش کی مگر اس پر بھی عقب کا دروازہ کھولنا تقریباً جوئے شیر کالانا تھا بھید منت ماحبت کی تب ہا کر کوئی چار پانچ منٹ بعد وہ دروازہ کھل سکا اور میں باہر نکل سکا لیکن میرے باہر نکلنے سے بھی پہلے دو تین شاہقین عقب کی کھڑکیوں سے سپر لا موصوف کے کمرے میں اس طرح داخل ہو چکے تھے جس طرح کہنا ہے چڑھنے والا کسی کے گھر میں داخل ہوا کرتے ہیں اور پہلے پاؤں اندر بیٹھتے ہیں پھر ٹائیس پور پیٹ پور سینہ اور سب سے آخر میں سر یہ میرے لئے کوئی نیا نظارہ نہ تھا لیکن شاید ان مخمزم بھائیوں کے لئے نیا ہوا اور گویا میں ہے کہ وہ ایک حد تک اس بے یقینی اور سیفاری سے مسرور ہوئے ہوں گے لیکن جو کچھ انھوں نے دہلی سے رخصت ہوتے وقت فرمایا اس کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ قیاس غلط نہیں معلوم ہوتا کہ ان کو تکلیف بھی ضرور ہوئی ہوگی۔ جب تک میں عقب سے اپنے کمرے میں پہنچا ہفتی صاحب میرا اور اپنا سامان نکلا چکے تھے اور میرے قطرے کہ نہ معلوم اسے کب چھٹکارا ملا ہے۔ الحمد للہ کہ جو کمرہ ہم نے رہتک میں ان کے اپنے لئے تجویز کیا تھا وہ سپر لا ر غازی کے کمرے سے خاصا دور تھا ان کے پاس والا وہ کمرہ نہ تھا جس میں دہلی میں اپنا سامان رکھ آیا تھا۔ اس لئے وہاں اسبہ یادہ بیٹرنہ تھی اور ہم اپنا سامان اٹھوا کر دروازے کے قریب جا کھڑے ہوئے کہ جب

گھاڑی چھوٹ چکے تو مہر صاحب اور سالک صاحب کو تلاش کر کے ان کے ہمراہ دفتر ”انقلاب“ جائیں اور ناغاندہ مہمان بنیں یا پھر ڈاکٹر اقبال کے ہاں چلے جائیں۔ ٹرین وقت مقررہ سے پورے گھنٹے بھر بعد پہنچی تھی اور لطیف یہ ہے کہ اب تک سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے کھانا بھی تناول نہیں فرمایا تھا۔ میں نے جاکھل کے اسٹیشن پر جانے سے انکار کر کے ریٹائرمنٹ کار کے خالسا کا سے بھٹنڈے پر افطار کے لئے جائے ٹنگائی تھی اور اسی وقت اس سے مفتی صاحب کے لئے چائیتوں اور قلیے کی بھی فرمائش کر دی تھی اور اپنے معتمد ہم سفر کے لئے بھی ایک بڑی میز پہلے ہی سے رکوالی تھی مگر اسی اسٹیشن پر سید حبیب شاہ صاحب ”ایڈیٹر ریاست“ کے بھائی مفتی صاحب سے سپہ سالار غازی کو پوچھتے ہوئے ان کے کمرے تک گئے تھے اور جب ہم فیروز پور پہنچنا کھانے کے لئے ریٹائرمنٹ کار میں جانے کے لئے اترے تو معلوم ہوا کہ وہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں کو مدعو کر چکے تھے اور لاہور کے اسٹیشن پر کھانا آئے والا تھا۔ گیارہ بجے میں تھوڑی سی سی ویر تھی کہ ٹرین لاہور سے چلی اور اس وقت تک سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے کھانا نہیں تناول فرمایا تھا اور جب گھاڑی چھوٹ چکی تو ہمیں معلوم ہوا کہ چند حضرات لاہور کے اسٹیشن پر انہیں کے کمرے میں نزول فرما چکے تھے اور جب گھاڑی چھوٹی تب بھی اسی میں موجود تھے۔ نہ معلوم ذات الصدقہ کے اس مرض کو جب کی ناسازی طبع کو اور جس کی تقاضات کو ہم خود اپنی آنکھوں سے اچھی طرح دیکھ چکے تھے کھانا کس وقت نصیب ہوا اور آرام اور سونا کب میسر آیا۔ میرا قیاس ہے کہ سپہ سالار نادراں کو ٹھکانا تک پہنچنے میں اس قدر وقت محسوس نہ ہوئی ہوگی جس قدر پشاور تک پہنچنے میں لیکن جس حد اطلاق سے وہ سب کے ساتھ راستے بھر پیش آتے ہیں

اس سے ان کے تدبیر کا ہمارے دلوں پر ایک گہرا نقش بیٹھ گیا اور ہم نے دیکھ لیا کہ نادر خاں ایک عوامی سپہ سالار نہیں ہے بلکہ ایک زبردست مدبر بھی ہے اور اگر ان کے لئے حسن تدبیر اور ہمت و شجاعت دونوں سے کام لیے جائے گا یہ ایک نادر موقع ہے تو اس نادر موقع کے لئے ایک نادر مرد بھی ہے۔

میں لاہور اسٹیشن کی کشاکش کے متعلق زیادہ نہیں لکھنا چاہتا لیکن چونکہ لاہور کے ایک اخبار نے اپنی ۲۷ فروری کی اشاعت میں ”علی برادران کی اسلام دشمنی“ کے عنوان سے ایک طویل اور حسب معمول سراسر دروغ بیانی اور افتراء پر دہائی سے معمور مضمون کے خاتمے پر اس کا بھی ذکر کیا ہے کہ مجھ پر لاہور اسٹیشن پر تہہ آوازے کئے گئے اور میرے ”ہم خیال“ کی نوجوانوں کے ہاتھوں بری گت بنی اس لئے مجبور ہو کر اتنا اور عرض کئے دیتا ہوں کہ نہ میں ان صاحب کام خیال ہوں نہ وہ میرے ہم خیال ہیں جن کی بگڑی لاہور کے اسٹیشن پر پنجابی ٹولی کے ہم خیال چند لفظوں نے اچھالی۔ یہ جماعت ہم پر بھی الزام ٹھوپنے کی پوری کوشش کر چکی ہے کہ ہم نے اسی طرح کلکتے میں مرکزی خلافت کمیٹی کے جلسے میں اس کی بری گت بنوائی۔ حالانکہ یہ سراسر غلط ہے اور حسب دستور اس کی افتراء پر دہائی ہے لیکن اگر کسی کو اس کے اور اس کے کارفرما حضرات کے اس طویل بیان پر جو کلکتے کے تمام اخبارات میں شائع کرنے کے لئے ادا خر دسمبر میں ارسال کیا گیا تھا اور ان میں صرف بحد شائع کیا گیا، اعتماد ہو تو یقیناً وہ آج اس مضمون کے حسن خاتمے سے زائل ہو جائے گا کیونکہ یہ ”ٹولی“ جس طرح دوسروں کی شکایت کرنے کی عادی ہے اسی طرح خود نفسے میں بھی عادی ہے اور ان کم کردہ راہ نوجوانوں کی علی الاعلان حمایت کرتی ہے جنہوں نے اس اخبار کے مالک کے ایک قریب کی بگڑی اچھالی اور جنہوں نے میری ٹیکسی کے اسٹیشن سے

روانہ ہوتے وقت ”کومی غدار“ محمد علی کومی غدار کے آواز سے کہے۔ دوسرے دن افطار کے وقت بھرے مجمع میں لاہور ہی کے ایک صاحب نے فرمایا کہ اس اخبار کے ”آقائے نامدار“ سپہ سالار غازی کی ٹرین کے آنے سے پہلے انٹیشن پر ایک دہلی کے پرچے میں سے کوئی چیز پڑھ کر سنا رہے تھے جسے میری مسجد جامع کی تقریر کہا جاتا تھا اور جوان کے پرچے میں بھی شائع کی گئی ہے اور جو میری طول طویل تقریر کا حسب معمول ایک ناقص خلاصہ ہے نہ کہ باللفظ میری تقریر ہے۔ کاش ان صاحب کو اس کی بھی خداوند کریم توفیق دیتا کہ وہ اپنی ”ٹولی“ کو یہ بھی بتا دیتے کہ مسجد جامع کی تقریر کے تمام سامعین نے میری رائے سے کامل اتفاق کیا تھا اور میں نے حالات موجودہ افغانستان کے تمام پہلوؤں کو سمجھا کر اور مختلف رایوں کو ان کے سامنے پیش کر کے ان میں سے ہر جماعت کی رلے دریافت کی تھی اور سب کو بلا کسی اشتراک کے اپنی رائے کا حامی پایا تھا۔ یہ تو ٹرین کے آنے سے پیشتر کا اور والد بزرگوار کا حال تھا اب ٹرین کے جانے کے بعد کا اور فرزند خردوار کا حال نیلے۔ انھیں راوی کا بیان ہے کہ وہ لاہور کے ایک انگریزی اخبار کے مالک کے ہمارے موٹر میں روانہ ہونے سے پیشتر اس ”ٹولی“ کے چند نوجوانوں سے بہت کچھ میرے متعلق طنز آفرمائے گئے اور ان کے جاتے ہی ان لوگوں نے زمین پر سے کوئی چیز اٹھالی تھا کہ تھی یا غلاطت! یہ وہ اندھیرے کے باعث نہیں کہہ سکے لیکن جوں ہی وہ میری ٹیکسی پر اسے پھینکنا چاہتے تھے ایک شخص نے چھڑی نکال کر ان کو روکا اور وہ کوئی افغان تھا۔ یہ لاہور ہی کے ایک مسلمان کی روایت ہر سچ ہے اگر سچ ہے تو ظالم اسے کیا کہتے ہیں

میں تو بہت طویل ہو گیا ہے اور میں سپہ سالار غازی سے مولانا مفتی کفایت الدہ صاحب اور اپنی دو تین گفتگوں کی ملاقات کے متعلق ابھی اس سے

زیادہ کچھ نہیں کہنے پایا ہوں کہ انھوں نے دہلی کے اسٹیشن سے نکلتے ہی اہل ہند کے ضبط و نظم کے فقدان کا دکھڑا ہمارے سامنے رویا اور اسی سلسلے میں میں یہاں پر بھی عرض کر دوں کہ وہ ہمارے اخبارات کے سب و شتم اور گالم گلوچ کا نوحہ پڑھتے ہوئے پشاور گئے ہیں اور ان دونوں باتوں میں وہ مجھ سے بھی زیادہ اہل ہند اور بالخصوص مسلمانان ہند سے اگر مایوس نہ بھی ہوں تو شک کی ہیں۔ میں اس مغلطات کا ذکر انشائے مشکل کے ”سہدرو“ میں بھی کر دوں گا گو اتنا تو آج ہی عرض کر دوں کہ سب گفتگو ہرگز نہ دہرائی جائے گی۔ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں کو ہماری مصلحتیں پر یقیناً اتنا اعتماد ضرور تھا کہ انھوں نے کھل کر گفتگو فرمائی اور سمجھ لیا کہ ہم اس کی اس سے کچھ زیادہ ہی قدر کریں گے کہ اس کو ”الجمعیۃ“ یا ”سہدرو“ میں شائع کر کے چند پرچے زیادہ بیچ لیں۔ لیکن ان کے دواہم ترین فیصلے ضرور اس کے تحت ہیں کہ ان کا آج ہی ذکر کر دیا جائے۔ ایک یہ ہے کہ وہ باوجود اس سلوک کے جو خود ان کے ساتھ کیا گیا تھا ہرگز اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے خلاف نہیں ہیں مگر وہ پہلے خدمت اسلام، پھر افغانستان اور اس کے استقلال و آزادی کے قیام کی کوشش کرنے جا رہے ہیں اور نہیں چاہتے کہ کسی کا نام لے کر کہیں کہ وہ صرف اسی کو افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں۔ ان کا دوسرا اہم ترین فیصلہ یہ ہے کہ خواہ کوئی بھی افغانستان کا حکمران ہو وہ شخص ہرگز نادار خاں یا اس کا کوئی عزیز نہیں ہوگا۔ اس پر انھوں نے اس قدر جوش و خروش کے ساتھ میرے سامنے اظہار رائے فرمایا کہ میری آنکھوں میں آنسو ٹپک پڑا۔ اور میں نے ان کے ہاتھ کو پکڑ کر چوم لیا اور انھوں سے لگایا اور عرض کیا کہ گذشتہ جمعہ کو جب مسجد جامع میں میں نے ان کے اوصاف جمیدہ حاضرین کو سنائے تھے اور ایک صاحب نے چند اخبارات کی تقلید کر کے کہا تھا کہ پھر انھیں کر کیوں نہ شاہ افغانستان بنا دیا جائے۔

تو میں نے کہا تھا کہ مجھے ان کا بدخواہ نہ بناؤ۔ آپ شاید کسی کو افغانوں کا بادشاہ بنانا اس کی خیر خواہی سمجھیں لیکن میں ایسا نہیں سمجھتا۔ میں ملوکیت کو خلافت اسلام اور مسلمانوں کے زوال کا ایک بہت بڑا سبب سمجھتا ہوں اور صرف خدا ہی کو ملک الحق، 'ملک القدوس' اور ملک الانس سمجھتا ہوں اور ان الحکم الا اللہ ہی پر ایمان رکھتا ہوں۔ میں کیوں نادار خاں صاحب کو گنہگار بنانا چاہوں گا۔

میں نے تو اعلیٰ حضرت شاہ امان الدہاں کی تبریغ میں بھی دسمبر ۱۹۲۷ء میں ان کے سفر یورپ کے لئے بھیجی میں ورود کے وقت ایک انگریزی اخبار میں شائع کرایا تھا کہ وہ اگر افغانستان کی بادشاہت کو اپنے آبا و اجداد کا ترکہ تسلیم نہ کریں اور اس سے دست بردار ہو کر جمہوریت کا اعلان کر دیں تو مجھے یقین ہے کہ ان کی رعایا ان کو صد جمہوریت منتخب کرے گی۔ افسوس کہ آج وہ افغانستان میں اس قدر ہر دل عزیز نہیں جتنے کہ ان اصلاحات سے پیشتر ملک بادجو دوست کی بغاوت کے وہ ہر دل عزیز تھے لیکن میری تو ان کے لئے اب بھی یہی دعا ہے کہ وہ اور باشندگان افغانستان بھر شیر و شکر ہو جائیں اور افغانستان میں انھیں کی حکومت پھر قائم ہو اور اسلام اور آزادی دونوں کا وہاں ہمیشہ ہمیشہ بھٹا اڑتا رہے۔ قارئین کرام کل کے مفصل ترجموں کا انتظار فرمائیں اور آج اسی پر کفایت کریں کہ ہمارے قلوب پر سپہ سالار غازی کے تدبیر اور معاملہ فہمی کا بے حد اثر پڑا ہے اور ہم کو ان پر پورا اعتماد ہے کہ وہ نہ تاہید ازبیدی افغانستان کے قتلے کو ضرور فرو کر سکیں گے اور انھیں ہم سے "قہار جلیو" یا "کابل جاؤ" کے احکام لینے کی مطلق ضرورت نہیں ہے۔ میں تمنا اور بھی عرض کر دوں کہ انھوں نے صاف الفاظ میں فرمایا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ کی تائید میں جو طریق کار ہائے اخبارات نے اور ان کی اندھی تقلید میں عوام کے ایک حصے نے اختیار کیا ہے

وہ اعلیٰ حضرت کے لئے سخت مضرت ثابت ہوگا اور خدا اعلیٰ حضرت کو ان کے ان نادان دوستوں سے بچائے۔ کاش یہ اخباری دنیا اصولی دنیا بننے کی کوشش کرتی اور سپہ سالار غازی سے جو محض کبر اس سے متاثر نہیں ہو سکتے نہ صرف قلم چلنے والوں کے مداح ہو سکتے تھے بلکہ جو صاحبِ قول ہی نہیں صاحبِ عمل بھی ہیں اور اہل زبان و قلم ہی نہیں اہلِ صیغہ بھی ہیں صبر اور ضبط اور نظم قائم کرنے اور قائم رکھنے کا سبق سیکھتے اور بے کاری نہیں حضرت رسالِ طرفِ داری سے متزز رہ کر ان لوگوں کو جو ان سے بدرجہا زیادہ افغانستان کے صحیح و انفعات اور حالات اور افغانوں کے عادات و خصائل سے واقف ہیں اس آگ کو بجھائے دیتے اور اس پر اپنی طرف داری کا تیل اور نہ چھڑکے نہیں ان کے تدبیر سے قائل نہیں ہوا بلکہ ان کی بے یقینی اور جب وطن کا یہی بے حد قائل ہوا لیکن جن لوگوں سے اس کی بھی بمشکل توقع ہو سکتی ہے کہ وہ تدبیر سے کام لیں ان سے بے یقینی اور خود غرضی و بے لوثی کی کیا فاک امید ہوگی۔ خدا ان پر ہم پر افغانستان پر اور عالم اسلام پر رحم فرمائے۔

۴) سپہ سالار نادو خان سے گفتگو

سمندر دیکلم مارچ ۱۹۲۹ء

اس عذران سے کل کے ”سمندر“ میں نے سپہ سالار غازی اور ان کے دونوں بھائیوں سے ملاقات کے متعلق ظاہر کیا تھا کہ سب سے پہلی بات جو سپہ سالار غازی کے منہ سے دلی اسٹیشن سے گاڑی کے روانہ ہونے کے بعد ہی نکلی تھی وہ ہماری بھینچ اور ہمارے ضابطہ و نظم کے فقدان پر جو شائقین دیدار و گفتار کے مطالبہ سے ان پر عیاں ہوئے تھے ان کا بے حد افسوس تھا اور اسی سلسلے میں میں نے عرض کیا تھا کہ ان کے بھائی سردار شاہ ولی خاں صاحب ہمارے اخبارات میں سب و قسم کی بھرمار اور گالم گلوچ پر بھی نوجہ خواں تھے۔ آخر میں باوجود مضمون کی طوالت کے میں نے قارئین کرام کے اشتیاق کو مدنظر رکھ کر سپہ سالار غازی کے دو اہم ترین فیصلوں کو پورے اعتبار کے ساتھ شائع کر دیا تھا تاکہ ان کے اور ان کے مساعی کے متعلق کسی کو غلط فہمی نہ ہونے پائے اور ان سے نہ کوئی ایسی توقعات رکھے جن کے پورا کرنے کی انھوں نے کوئی ذمہ داری نہیں لی ہے نہ ان پر اس قسم کی کوئی بے گمانی ہی کرے جن سے ان کی مساعی جیل کے کام نہ جانے کا اندیشہ ہو۔

پنجاب کے بعض اخبارات میں لاہور کے اسٹیشن پر سپہ سالار غازی کی تقریر کی جو رپورٹیں کل اور آج نظر سے گذریں انھوں نے اور بھی مجبور کر دیا ہے کہ صاف صاف اس کا اظہار کر دیا جائے کہ اگرچہ باوجود اس سلوک کے جو عذران کے ساتھ کیا گیا تھا سپہ سالار غازی ہرگز شادانان الہ خاں کے خلاف نہیں ہیں تاہم وہ پہلے خدمت اسلام پر خدمت افتخار ان اور اس کے استقلال و آزادی کے قیام

کی کوشش کرنے چاہیے ہیں اور نہیں چاہتے کہ کسی کا نام لے کر کہیں کہ وہ صرف اسی کو افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں۔ اگر واقعی پنجاب کے بعض اخبارات کی وہ رپورٹیں صحیح ہیں جس میں سپہ سالار غازی نے اعلیٰ حضرت شاہ ابان اللہ جہاں کو تخت افغانستان پر بٹھانے کا مصمم ارادہ صاف صاف ظاہر فرمایا ہے تو مجبوراً یہی تیاس کرنا پڑے گا کہ لاہور اسٹیشن کی ”پرجوش“ جماعت نے سپہ سالار غازی کو ”مفتی“ دیا اور ان سے زبردستی وہ چیز کھلا دی جو وہ کہنا نہیں چاہتے تھے۔ طلبائے اسلام کالج پشاور اور سرحدی افغانوں کی ایک جماعت کے سامنے سپہ سالار غازی نے جو کچھ فرمایا وہ اسی کی تصدیق کرتا ہے کہ وہ اپنے نہیں اس کا پابند ظاہر کرتا نہیں چاہتا، کہ فلاں شخص ہی کو وہ افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں اور کسی اور کی حکومت پر وہ ہرگز راضی نہ ہوں گے اور ان کے چھوٹے بھائی سردار ہاشم خاں صاحب نائب سالار نے بھی جو بیان ایڈیٹر پریس کے نمائندہ کو اس صاف اور سیدھے سوال کے جواب میں دیا ہے وہ بھی سپہ سالار غازی کے ان الفاظ کی تصدیق کرتا ہے جو ریل کے سفر میں انھوں نے فرمائے تھے اور جن کا خلاصہ میں نے کل کے ”ہمدرد“ میں نہایت ضروری سمجھ کر شائع کر دیا ہے۔ ان کے دوسرے اہم ترین فیصلے پر زیادہ زور دینے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ اس کے متعلق کسی نے تنگ شک و شبہ کا اظہار ہی نہیں کیا ہے، مگر صیحا کہ میں عرض کر چکا ہوں جس جوش اور نغصے کے ساتھ انھوں نے فرمایا کہ خواہ کوئی بھی افغانستان کا حکمران ہو وہ شخص ہرگز تار خاں یا اس کا کوئی عزیز نہیں ہوگا۔ اس نے مجھ پر بے حد گہرا اثر کیا اور مجھے یقین ہے کہ یہ رسی انگسار نہ تھا بلکہ اس مدیر اور محب وطن نے اپنی طرح سمجھ لیا ہے کہ وہ اس مصیبت کے وقت اپنے ملک کی اور اسلام کی بہترین خدمت اسی وقت کر سکتا ہے جب کہ وہ شخص کو اپنی بے نشی اور خود غرضی سے بالکل بے لوثی

کا پوری طرح یقین دلا سکے۔

سپہ سالار غازی کے یہ صریح الفاظ تھے کہ اگر سارا افغانستان متفق ہو کر بھی مجھ سے کہے کہ ہم تو صرف تمہیں کو پسند کرتے ہیں اور تمہارے سوا کسی کی بھی اعانت نہ کریں گے، تمہیں شاہ افغانستان جینا جاؤ تو میں ان سے کہہ کر کہ ”تم جانو تمہارا کام جاسٹہ“ میں اس بات سے ہاتھ دھوٹا ہوں اور افغانستان کو چھوڑ کر چلا جاتا ہوں۔“
افغانستان سے پھر ہجرت کر جانوں گا۔ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے اعلان دست برداری کے بعد جو طوائف الملوک یطاسر افغانستان کے مختلف قبائل اور اس کی مختلف سمتوں میں رونما ہوئی تھی اسی سے سپہ سالار غازی کو ان صریح الفاظ میں اور اس قدر شد و مد کے ساتھ ہر حالت میں افغانستان کی حکومت قبول کرنے سے انکار کرنے پر آمادہ کر دیا۔

یہ عاجز مسلمانان ہندوستان اور بالخصوص اپنی اخباری برادری سے بار بار اور بعد التجا عرض کر چکا ہے کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی جس طرح طرف داری کی جارہی ہے وہ اسی فتنے کو فرو کرنے کا کوئی اچھا اور مرتبہ الاثر طریقہ نہیں اور صرف اسی بنا پر بعض پرانے کرم فرماؤں نے کوئی ایسی دروغ بیانی اور افتراء دہانی نہیں کی ہے جس سے میرے خلاف کام نہ لیا ہو۔ سب دشمن کا تو ذکر ہی کیا ہے لیکن بعینہ وہی رویہ سپہ سالار غازی نے اختیار فرمایا ہے اور میں دیکھ رہا ہوں کہ ان کے چھوٹے بھائی سردار محمد ہاشم خاں صاحب کے خلاف بھی دروغ بیانیاں اور افتراء دہانیاں شروع ہو گئیں اور ان کو اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں سے ذاتی پر خاش رکھنے کی بنا پر ان کے خلاف کوشش کرنے والا ظاہر کیا جا رہا ہے اور یہ ظاہر حیدر دین کی بات ہے کہ یہ قومی غداروں کی ٹولی جو دوسروں کی طرح نہ صرف بے صبر اور جلد باز اور زود چشم ہے بلکہ نفسانیت میں بالکل غرق ہے اور

ہمیشہ زرگری کی فکر میں لگی رہی ہے جس طرح محمد علی کو شترک کے لوٹنوں سے ”کومی
غدار“ کہلوائے پرائز آئی ہے سپہ سالار غازی کو بھی ”کومی غدار“ کہلوانا شروع
کر دے گی۔

غازی موصوف نے مجھ سے بالفاظ صریح فرمایا کہ اس وقت جبرویہ ہندوستان
میں اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی تائید میں اختیار کیا گیا ہے وہ بجائے ان کو
مدد پہنچانے کے انہماک کے لئے مصغر ثابت ہو رہا ہو گا۔ یہی وہ چیز ہے جس کو میں
بار بار کہہ چکا ہوں مگر جس ملک اور جس ملت میں فعل کی جگہ بھی قول نے غصب
کر لی ہو وہاں غور و فکر، تدبر اور معاملہ فہمی کا لحاظ نہ ہو تو کیا ہو؟ آج ”اسی قوالی“
کی بدولت تو ہندوستان غلامی میں مبتلا ہے لیکن یہ ”قوال“ سمجھتے ہیں کہ وہ
افغانستان پر جس کو چاہیں گے حکمران کر سکیں گے۔ میں نے اور میرے ہم خیالوں
نے ایک لفظ بھی آج تک اس غرض سے سنہ سے نہیں سنا کہ اعلیٰ حضرت شاہ
امان اللہ خاں تخت پر سے اتار دئے جائیں اپنی دست برداری کے اعلان کے
بعد پھر تخت نشین نہ ہو سکیں۔ نہ میں نے کوئی لفظ حبیب اللہ خاں ”بچہ سقہ“ کی
حمایت ہی میں آج تک منہ سے نکالا ہے مگر یہ تو اچھی طرح جانتا ہوں کہ ہماری
جہ داری کسی کے بھی کام نہ آئے گی بلکہ جس کی ہم حمایت کریں گے اس کو غالباً
نقصان ہی پہنچے گا۔ جیسا کہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائی نے بیان فرمایا ہے
اس کا فیصلہ کہ کون تخت افغانستان پر بیٹھے باشندگان افغانستان ہی کر سکتے ہیں اور
یہ انہیں کا حق بھی ہے۔ ہم بحیثیت انسان ہونے کے ہی کہہ سکتے ہیں کہ افغانستان
کو آزاد ہونا چاہیے اور اس کی حکومت کو مستقل اور پائدار اور بنیام امن کے قابل
بقوت و اقتدار اور بحیثیت مسلمان ہونے کے ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ حکومت افغانستان
کو اسلامی ہونا چاہیے اور شریعت اسلامیہ کا احترام کرنے والی، یقیناً ہم نہ علما کی

نہاویوں کی انہی بیچ بچہ کی انہی کسی اور کے بچے کی ایسی حکومت چاہتے ہیں جو افغانستان کو ہماری طرح غیروں کی غلامی میں مبتلا کر دے اور ہم افغانستان کے علمائے کرام سے بھی باادب عرض کریں گے کہ اگر افغانستان غیروں کے پنجے میں پھنس گیا تو کیا خاک شریعت اسلامیہ کا احترام ہو سکے گا لیکن ہم اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں سے بھی اس قدر عرض کر دینے کے لئے تیار ہیں کہ ہم نہیں چاہتے کہ افغانستان کی حکومت معطلہ کمال پاشا کی نام نہاد حاکمیت کی طرح حدود و شریعت سے باہر نکل جائے، ہمیں حقیقتاً پوری طرح اس کا علم ہی نہیں ہے کہ حکومت افغانیہ نے کیا کیا اور کیا نہیں کیا، اور ظن و قیاس میں تحقیق حق سے بے نیاز نہیں کر سکتے۔ اسی لئے ہم نے اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی حکومت کے خلاف ایک حق بھی منہ سے نہیں نکالا البتہ جن بدعات کی شہرت عام تھی اور جن میں سے بعض کا ثبوت مطبوعہ تصاویر سے ملتا تھا ان کے متعلق ہم مجبور تھے اور ہمارا حق ہی نہیں ہمارا فرض تھا کہ صاف صاف کہہ دیں کہ وہ خلاف شریعت ہیں اور جو کوئی بھی ان کا ترکب ہو اس نے غلطی کی اور اس لئے ہم یہی نہیں کہتے کہ ان کے کرنے والے نے ہلیدی کی بلکہ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہ انھیں بدعات کا ہزار برس کے بعد بھی ترکب ہونا تو غلطی کرتا اور یہ اس بنا پر نہیں کہ کوئی ”ملاہا“ ان کو خلاف شریعت سمجھتا ہے بلکہ خدا اور رسول نے انھیں خلاف شریعت بتلایا ہے ہمارا ضمیر بھی انھیں قبول نہیں کرتا اور قرآن حدیث بھی انھیں حلال اللہ سے خارج ظاہر کرتے ہیں۔

بہت ممکن ہے کہ افغانستان میں بعض علمائے سوکڑ چٹنی کی بنا پر اور بعض شکم پر دور نفس پروردگار بھی از خود یا اغیار کی دہیہ کاریوں اور شہوت پیلانہ کے باعث اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے خلاف بغاوت کرنے پر آمادہ

ہو گئے ہوں۔ اگر ایسا ہوا ہے تو خدا افغانستان کو اور ساری دنیا کو ایسے علماء اور ایسے علماءوں سے جلد سے جلد نجات دے۔ ہم نے تو "قتل مرتد" ہی کے مسئلے پر علماء سے اختلاف کرنے کی جرأت کی تھی اور آج تک اس کے قائل نہیں کہ "قتل مفسد" کے علاوہ بھی "قتل مرتد" اسلام میں جائز ہے لیکن اس وقت ہم پر "تفریح" کا الزام ٹھوپا گیا تھا اور ہمیں "نیا البوصیۃ" بتلایا گیا تھا۔ ایک نئے "محمود غزنوی" نے سترہ حملے کئے تھے مگر ان سیاسی ہستیوں کو قرار کہاں؟ سچ نہیں ملاٹوں، کما حامی بنایا جا رہا ہے اور خود "تفریح" کی حمایت کی جا رہی ہے جن علماء کے "قتل مرتد" کے فتوے کے خلاف ہم نے قرآن کریم اور حدیث نبویؐ سے استدلال کیا تھا اور جن کی تائید اس وقت آج کے تفریح پر در کر رہے تھے۔ کیا یہ وہی علماء نہ تھے جن کے خلاف اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں نے اپنا تاریخی سفر شروع کرتے ہی کراچی اور بمبئی میں اپنی بے زاری کا اظہار کیا تھا اور جن کو ہر خلاف تہذیب خطاب سے پکارا جا رہا ہے؟ مگر اس تبدیلی پر تعجب ہی کس کو ہے۔

کسی نے کہا تھا کہ

لے زر تو خدا نہ ای ولیکن نجدا

شارعیوب و قاضی الحما جاتی

نامناسب نہ ہوگا اگر میں اس میں اتنا اور اضافہ کر دوں کہ تو متقابل القلوب بھی ہے اور جس طرح نیچریوں کو بھی علی پور کے پیر کا متفقہ کر دیتا ہے اور کبھی ایک خفی سے ایک نجدی امام کے پیچھے حجاز میں نماز پڑھتے وقت آمین بالہجر اور شاید نزع یدین بھی کر دیتا ہے اسی طرح ایک دن لے ملاؤں کا مقلد اعلیٰ بنا دیتا ہے اور دوسرے دن ان کا دشمن اور تفریح کا دل وادہ۔ مجھے تو اس تک پر اب ایمان بالغیب ہے کہ اگر کہیں "بچہ ستھ" ہی افغانستان پر عکرائی کرتا رہا یا کوئی اور

اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کا حریف ان کے خلاف کامیاب رہا تو یہی وفا شعار
 ٹولی اس کی شان میں بھی اسی طرح قصیدے لکھے گی جس طرح اس نے سرساکل
 اوڈائر اور شاہ جارج کی شان میں لکھے تھے اور اس سے خلعت ہفت پارچہ
 حاصل کرے گی اور لائین سے تین حوت کا خطاب!

مگر اب اس ذکر کو چھوڑ ہی دیا جائے تو بہتر ہے۔ افسوس ہے اس ٹولی
 کی حرکات نے مجھے سپہ سالار غازی کی ملاقات کے حالات بیان کرنے سے اتنی
 دیر تک روکے رکھا کہ آج بھی اس ملاقات کے سارے حالات بیان نہیں
 کر سکوں گا۔ پشیم اس کے کہ میں آگے بڑھوں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ میں اتنا اور
 ظاہر کروں کہ اس ملاقات سے میری اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی عرض
 کیا تھی۔ حقیقتاً ہم ان کو کوئی مشورہ دینے گئے تھے نہ ان سے کچھ پوچھنے گئے تھے۔
 جو کچھ ہم کو کہنا تھا وہ زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ خود ہم نے کیا رویہ اختیار کر رکھا ہے۔
 چنانچہ جب میں نے ”سہمدرد“ میں اپنے مضمون کا ذکر کیا تو سپہ سالار غازی نے
 خود ہی فرمادیا کہ ہاں میں نے وہ مضمون پڑھا ہے اور میں اس سے بالکل متفق ہوں۔
 جبہ داری سہارا سارا کام خراب کر دے گی۔ جو کچھ ہیں پوچھنا تھا وہ زیادہ سے
 زیادہ یہ تھا کہ ہم کس طرح اس فتنے کے فرو کرنے میں انھیں مدد پہنچا سکتے ہیں اور
 انھوں نے خود ہی فرمادیا کہ ہم اس کے لئے دعا کریں کہ خداوند کریم انھیں توفیق
 اور انتہا عطا فرمائے کہ وہ افغانستان کے مختلف عناصر کو جمع کر کے ان کے
 اختلافات کو مٹانے میں کامیاب ہوں۔ پہلے باہمی کثرت و خون کو بند کر کے اس
 آگ کو جو مشتعل ہے بجھائیں اور سب کو ایک ایسی حکومت کی اطاعت قبول
 کرنے پر متحد کریں جو افغانستان میں قیام امن کی غمازن ہو سکے، اس کی آزادی
 اور اس کے استقلال کو برقرار رکھ سکے اور شریعت اسلامیہ کا احترام کرتی اور کراتی

رہے۔ اس لئے نہ ہم نے انہیں کوئی مشورہ دیا نہ ان سے تجسّانہ سوالات کئے نہ یہ پوچھا کہ آپ قندھار جائیں گے یا کابل نہ یہ دریافت کیا کہ آپ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے طرف دار ہیں یا صیب اللہ المعروف بہ ”بچہ سرقہ“ کے انہوں نے خود ہی فرما دیا کہ لوگ مجھے تاروے رہے ہیں کہ قندھار جاؤں۔ میں آگ بھالنے آیا ہوں اور ان لوگوں سے کچھ زیادہ ہی جانتا ہوں کہ میرے گھر کے کس جسے میں آگ لگی ہے۔ مجھے پہلے وہاں جانا ہے جہاں آگ لگ چکی ہے اور اس کے قریب جو دریں، تاکہ لگی ہوئی آگ کو بجھاؤں اور جس حصّے میں آگ لگ جانے کا اندیشہ ہے اسے محفوظ و مصّون رکھنے کی سعی کر سکوں نہ یہ کہ وہاں جاؤں جہاں آگ نہیں لگی ہے اور جہاں محمد اللہ لگنے والی نہیں معلوم ہوتی۔

میں نے ایک سوال البتہ کیا تھا اور پوچھا تھا کہ ہم ان مللے افغانان کے متعلق کیا خیال کریں جن کا نام ہندوتان میں کج ہرگالی دینے والے کی زبان پر ہے۔ اس کے جواب میں انہوں نے اور ان کے بھائیوں نے فرمایا کہ جن کا نام اس طرح لیا جا رہا ہے جب تک ہم اپنے وطن میں قے تب تک وہ اغیار کے آلہائے کار اور خدائے قے بلکہ انہیں نے افغانان کو مستقلال و ملانے میں نمایاں طریقے پر مدد دی تھی۔ اب ہم نہیں کہہ سکتے کہ حقیقت کیا ہے اب تک سوائے اغیار و اجانب کے اخبارات کے ہم تک خبر رسائی کا کوئی اور ذریعہ نہ تھا۔ اب وطن جاکر ہم کو صحیح حالات معلوم ہوں گے۔ کاش ہندوتان واسے بھی اُن معاملہ فہم اور باعلیٰ حضرت کی تقلید کرنے لگیں اور ہزار فاسق پر بلا حکم بتیڑا پر عمل کرتے ہوئے اعتماد نہ کر لیا کریں۔ ہم کچھ عرصے سے افغانان کے حالات سے اس سے تو کسی قدر زیادہ ہی آگاہ ہوتے رہے ہیں جتنے کہ بہت سے اہل زبان اور اہل علم اور ہیں اس کا علم تھا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ اپنی رعایا میں اب اس قدر

ہر دل عزیز نہیں ہیں جس قدر کہ پہلے تھے لیکن یہ سراسر غلط ہے کہ ہمارے پاس علماء
افغانستان میں سے کسی کا نام نہ آتا اور یہیں ان کی طرف سے کوئی پیغام نہ پہنچا گیا۔
سب سے زیادہ جن افغانوں سے ہم ملے اور دیاوت کرتے رہے وہ وہلی کے
افغان فضل جتزل صاحب ہیں جو ہمارے دیرینہ کرم فرما ہیں، بابا بھٹی کے افغان
فضل صاحب لیکن ہیں تو اس عرصے میں زیادہ گیس کی فرست بھی نہیں ملنے پائی
اور بھٹی کے قادات کے زمانے میں جب اپنے حب افغانستان کا ڈھنکڑا
پٹتے والے تقریروں اور تحریروں سے ”خدمت افغانستان“ کرتے رہے، ہم
اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ کی افغان رعایا مقیم بھٹی کو اپنے زقار کی مسدود اور
خداوند کریم کی توفیق سے قتل و غارت کو بچانے یا ان کو خوراک پہنچانے یا ان کے
زخموں کی دیکھ بھال اور مرہم پٹی یا ان کی مٹیوں کی شناخت کرانے اور تخریب و بھین
اور ان کے لپھاندوں کو ان کے گھروں تک پہنچانے میں مشغول رہے یہ سالار
غازی نے خود ہی نہایت گرم جوشی سے اس کا اعتراف فرمایا اور مولانا شوکت علی
اور دیگر کارکنان خلافت کی ان تھک کوششوں اور محنت اور حوصلے کی داد
دیکر اظہار تشکر فرماتے رہے۔

افغانستان میں جو ہنگامہ آج برپا ہے اور ”اصلاحات“ کا جہاں تک
اس سے تعلق ہے اس کے متعلق ہم نے سپہ سالار غازی سے خود کوئی سوال
نہیں کیا تھا مگر انھوں نے ابتدا ہی میں خود فرمایا کہ آپ غور کریں کہ ہمارے
ملک میں وہ کیا چیز تھی جو آج تک ہر جگہ اور روس جیسے شہنشاہوں کو ایک حد
تک مخالفت اور مرعوب رکھے ہوئے تھی۔ ہماری آبادی جتنی کم ہے، جہالت کا
ہم میں کس قدر دور دورہ رہا، زرو مال کی کس قدر قلت رہی اور کلاں تک
تک کا ہم میں کس قدر کال تھا، پھر بھی برطانیہ اور روس جی سلطنتیں ہمارا ملک

نہیں چھین سکیں۔ آخر کیا چیز اس تک مانع رہی۔ کیا یہی اسلام نہ تھا اور یہی علمائے اسلام کے فتویٰ جہاد پر ملک کے بچے بچے کا اللہ اکبر کہہ کر گھر سے نکل پڑنا اور فی سبیل اللہ میدان کارزار کا رخ کرنا۔ جس پر یہ بھرتی اس وقت نہ تھی مگر انھیں علماء کے فتویٰ جہاد پر سر بڑھا ہر جوان اور ہر بچہ حکومت افغانستان کا دفاع دار پرپاسی بن جاتا تھا اور تنخواہ کیسی استھیا ترک نہ لگتا تھا۔ جو کچھ اس کے پاس ہوتا تھا اپنے ہی گھر سے نکال کر لاتا تھا اور کمرے بندھی ہوئی روٹیوں پر گزر کرتا تھا۔ اس اسلامی جذبے کی تصنیف کر کے افغانستان اغیار و اجانب کو خائف و مرعوب نہیں کر سکتا۔

اگر ہمارے نوجوانوں نے لندن کا لباس زیب تن کرنا کیجھ لیا یا ہماری عورتیں پیرس کے فراک پہننا اور بال تزشوٹا اور ان کو گھونگر والے گردنا سیکھ لیں تو کیا یورپ اس سے خائف و مرعوب ہو جائے گا۔ وہ تو یہی سمجھے گا کہ افغان ہم سے خائف و مرعوب ہو گئے۔ میں خود اس قسم کی اصلاحات کا دشمن نہیں، نہ یورپ کے لباس یا اس کی وضع قطع ہی سے بالکل بے زار ہوں۔ علمائے اسلام بھی بعض وقت تنگ نظری اور سختی سے کام لیا کرتے ہیں اور اس کا اور بھی بُرا اثر پڑتا ہے اور نوجوان اور بھی حد سے باہر جانے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ یہ کہہ کر سپہ سالار غازی نے ایک پُرانی نوٹ بک نکالی اور اس میں سے تلاش کر کے حضرت اکبر رحمۃ اللہ علیہ کے یہ اشعار ہمیں سنائے۔

قدیم وضع یہ قائم رہوں اگر کتبہ	تو صاف کہتے ہیں سید یہ رنگ جو سیلا
جدید طرز اگر اختیار کرتا ہوں	خود اپنی قوم میاقتی ہے شور و داد سیلا
جو اعتدال کی کہے تو وہ ادھر نہ ادھر	نیا وہ حد سے دے سبے پاؤں میں سیلا
ادھر یہ ضد ہے کہ سوڈا بھی چھو نہیں سکتے	ادھر یہ دھن ہو کہ ساتی صراحی سے لا
ادھر ہے دفتر تدبیر و مصلحت ناپاک	ادھر ہے وحی ولایت کی لٹاک کا قیلا

غرض دو گونہ عذاب است جان مجنوں! بلائے صحبت لیلی و فرقت لیلی
ان اشعاروں کے سننے کے بعد ممکن ہے کہ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب
کچھ فرماتے مگر انھوں نے کچھ نہیں فرمایا۔ میں کیا کہتا جو عرصے سے دہلی کی جامع مسجد
میں بعد نماز جمعہ اسی افراط و تفریط کا رونا روتا رہا ہوں، جو اسی کا دکھاروئے
قسط ظنیہ، انگورہ، اسکی شہر، تونیہ، حلب، دشن، قدس شریف، بغداد شریف
اور قاہرہ گیا تھا، جس نے اسی پر ڈھالی گھنٹے توفیق رشدی بے وزیر خارجہ ترکی
سے اور دو گھنٹے تونیہ کے والی سے اور تین گھنٹے ملک فیصل اور ان کے بھائی
امیر علی اور وزیر اردو عائد عراق سے گنگو کی بھئی اور جس نے اسی پر قاضی احمد اور
قدس شریف میں تقریر کی تھی اور جو ان گنگوؤں اور تقریروں کو نہ صرف اپنا
حق بلکہ اپنا دینی و نبوی فرض سمجھتا ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
کو کسی زیر پرست جریدہ نگار اور بادشاہوں اور حکام کے قصیدہ خواں کی طرح
مسلمانوں کے خلاف سے خارج نہیں سمجھتا۔ میں نے اسی وقت سپہ سالار غازی
سے عرض کر دیا کہ جب آپ اس قدر ہمارے ہم خیال ہیں تو آپ کو ہم مشورہ
دینا چاہتے بھی تو اس کی ضرورت اب باقی نہیں رہی اور آپ سے کچھ پوچھنے
کی جرات بھی کرتے بھی تو اس کی اب حاجت نہیں رہی۔ وہ والدہ ماجدہ
مرحومہ اور میری اہلیہ کے حدود شریعت میں رہ کر ہماری قیدوں کے زمانے
میں ہماری جگہ کام کرنے کا حال سنتے رہے اور اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا یہ شعر مجھ سے
سن کر آپ نے اسے فوراً اپنی نوٹ بک میں چڑھالیا ہے

ابن زماں بہت مرداں یہ ہیں محدود و است

زمنے از پردہ بروں آید و کارے بکند
اس کے علاوہ وہ اکبر کا ایک اور شعر بھی غور توں کے پردہ اٹھ جائے

اور مردوں کی عقل پر پڑ جانے کے مصنون کا جس سے سب فارغین ”سہمرد“ واقف ہوں گے سردار شاہ ولی خاں صاحب یا سردار محمد ہاشم خاں نے سنایا اور اکبر ہی کا ایک اور شعر اسی سلسلے میں پردہ اٹھ جانے کے نتیجے کے متعلق مجھ سے سن کر سب پھڑک اٹھے اور سپہ سالار غازی نے اسے بھی نوٹ بک میں چڑھالیا۔ اس سے کوئی صاحب یہ گمان نہ کر لیں کہ یہ مہتمم بھائی عورتوں کو مسلمان گھروں میں سندھوستان کی طرح گھونٹے رہنے کے طوط دار ہیں۔ حقیقت میں افغانستان میں کیا کسی اسلامی ملک میں عورتیں اس قید و بند میں مبتلا نہیں اور نہ اس طرح اپانچ ہیں سپہ سالار غازی اور ان کے بھائی نظام ہر شریعت اسلامی کی حدود کے اندر رہ کر عورتوں کو باسکار بنانا چاہتے ہیں مگر ان کو عریاں کر کے یا ان کی زینت کو ظاہر کر کے ان کی نمائش اور اس طرح فسق و فجور کی توسیع کے وہ ہرگز روادار نہیں اور ان کا خیال ہے کہ یورپ خود اسلام سے اس میں بھی سبق لے گا اور یہی کیا ہے ہر چیز میں اسلام سے سبق لے گا بشرطیکہ ہم خود حقیقی اسلام کو سمجھیں اور اسے یورپ کو سمجھانے کی صحیح طریقے پر کوشش کریں۔

چین

۱، چین کے متعلق قلب ہندوستان کی آواز

ہمدرد ۳۰ جنوری ۱۹۲۷ء

ہندوستان کے لوگوں کی ذہنیت کچھ اس طرح بگڑ گئی ہے کہ جو محب وطن ان کی اصلاح کا خواہاں ہے اس کو خداوند کریم یا فوق العادت انتقام اور صبر عطا فرمائے تبھی وہ کچھ کرنے کی امید کر سکتا ہے ورنہ سولے تھک کر میٹھ رہنے کے کچھ نہیں کر سکتا۔ ہمارے کمزوروں اگر کامیابی اور کامرانی سے بے لطف یا بے ہوش ہو سکتے تو بول اٹھتے ہیں کہ

تھک تھک کے ہر مقام پہ دو چار رہ گئے

تیرا پتہ نہ پائیں تو ناچار کیا کریں؟

ہندو مسلم مناقشات، سعودی اور عینی اختلافات، کانگریس اور جوانی تعاون والوں کے جھگڑے اور بے شمار اسی قسم کے تنازعات ہیں جو پبلک کو ترقی کی شاہ راہ پر گامزن نہیں ہونے دیتے۔ یہ بھی نہیں کہ ہم کل جہاں تھے آج بھی وہیں ہیں بلکہ روز بروز پیچھے ہٹتے جاتے ہیں اور بادی النظر میں تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ بجائے ۱۹۲۱ء کی فضا پھر پیدا ہوئے اور جس منزل پر ہم اس زمانے میں پہنچ چکے تھے اس سے بھی آگے قدم بڑھانے کے، لارڈ کرزن سے بھی پہلے کی فضا دوبارہ پیدا ہو جائے گی اور حکومت کی غلامی کا وہ تلاء جو ہم نے اپنی گردن سے نکال کر پھینک دیا تھا پھر نشان امتیاز کی طرح زیب گلو کیا جائے گا۔ "اوٹے اورنٹ تیری کوئی کل سیدھی؟" ایک خرابی ہو تو اس کی اصلاح کی جائے۔ جب ہر طرف خرابیاں ہی خرابیاں نظر آ رہی ہیں تو ہجوم یاس سے متاثر نہ ہونا نہایت مشکل

معلوم ہوتا ہے کسی سلطنت میں ایک بار کچھ اس قسم کی بارش ہوئی کہ جس پر ایک بوند بھی پڑی وہ فائز اقل اور مضبوط الحواس ہو گیا۔ کوئی کپڑے پھاڑنے لگا، کوئی لوگوں کو مارنے لگا، کوئی گایاں بجنے لگا، کوئی ننگا ہو کر ناچنے لگا، غرضیکہ عالم دُعا می، شریف و رذیل، اعلیٰ و ادنیٰ، کوئی بھی اس دیرانگی سے نہ بچ سکا۔ بادشاہ اور وزیر البتہ تنگی میں کچھ لنگو امور سلطنت پر کر رہے تھے، ان کو نہ اس عجیب غریب بارش کی خبر تھی نہ ان پر ایک تھپٹ پڑنے پائی تھی۔ جب وہ خلوت سے باہر سر نکلتے تو چوب داروں اور خدمت گاروں کو مست پایا۔ افسردہ کو حکم دیا کہ اس گستاخی کی خدام بارگاہ کو منرا دیں تو وہ اسے بادشاہ اور وزیر پر بٹہ تھے۔ کوئی نال کو حکم دیا کہ سب کی مشکیں کس لے تو اس نے خود بادشاہ کو گرفتار کرنا چاہا۔ اعلیٰ حضرت پشیمان ہو کر حرم سرا میں شریف لے گئے کہ کچھ وہیں دل بہلائیں اور ان گناہیوں سے محفوظ رہیں۔ مگر وہاں ملکہ اور شہزادیاں، خواجہ سرا اور باندیاں جس رنگ میں نظر آئیں اس کا ذکر کرنے سے بقول بعض ادیب کے اشتہار دینے والوں کے تہذیب مانع ہے۔ ”بادشاہ اسے پاؤں نہانے سے مردانے میں آئے اور وزیر بات دہرے پوچھا کہ اس کا کیا علاج کیا جائے۔ اس نے کچھ دیر تامل کیا پھر کہا جہاں پستیا مجھے بارش کا پانی پیسے کا بہت شوق ہے۔ میرے گھر میں پرنا لے کے پیسے دو گھڑے بھرے رکھے ہیں، ایک حضور سر پر ڈالیں اور ایک میں ڈالوں پھر ہم بھی انھیں سب کی طرح ہو جائیں گے، پھر میں کوئی بھی دیوانہ نہ نظر آئے گا۔“

”ایک حمام میں بھی ننگے۔“

حقیقتاً بعض وقت یہی جی میں آتا ہے کہ چھوڑو سارے دھندے کو، قصر حکومت کی دیلیر پر جبہ سالی کرو اور گورنری نہ سہی تو ایگزیکٹو کونسلری ہی سہی اور وہ بھی نہیں تو ایک فٹری ہی لے مرو، مہندو سلم اتحاد کیا تم بھی بے چھاکن

کے فونی ہوئی کھیلو، گالیاں یونہی کھاتے ہوئے بھی دینے لگو۔ کیسی کانگریس اور کس کا سوراج، کیسا چہرہ اور کہاں کی کھد رُسب پر لعنت بھیجو، خلافت جائے بھارت میں اس خیال خاتم کو چھوڑو، ابن سعود کی بادشاہت کو تسلیم کرو، علی جن کی سیادت و نظامیت، خواجگی اور تحریر و تبلیغ کی راہگی پر ایمان لاؤ۔ منہ کر دو اور خوب دہناؤ۔ چین سے جنگ چھڑے تو حلیہ کر کے ”دفا داری“ کا رنگ گاؤ اور جب تک سرکار سے کوئی صلہ لے اسی کی دعا کرو کہ جنگ چھڑے میں نہ رہے۔
بقول غالبؔ

ایک ہنگامے پر موت ہو گھر کی رونق
نوحہ علم ہی سہی تفسہ شادی نہ سہی

تم احیائے خلافت راشدہ اور تیرہ سو برس پرانی اسلامی تنظیم کے دوبارہ اجراء، منہ زلسم اتحاد اور حصول آزادی منہ پر پُر زور مضمون لکھتے ہو مگر ٹوٹھائی ہزار سے زیادہ ”سہرور“ کی کبری نہیں ہوتی اور جس دن ”ختم خواجگی“ یا ”سوامی شردھانند“ کے قتل کے مقدمے کے حالات پرچے میں نہیں ہوتے، ان ٹھائی ہزار میں سے بھی بہت سے خریدار کہتے ہیں کہ آج اخبار میں کچھ نہیں آج کا چسپہ پھیکا ہے۔ جنگ کو چھڑنے دوسرے کار کی فوج ظفر موج کی ایک سپاہی کی حسب آئے دو ایک ہی دن میں اشاعت پانچ ہزار ہو جائے گی۔ یا وہیں کہ جب مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا عبدالقادر قسوری اور مولانا عبدالمجید قادری الہی کا وفد جدہ سے بیٹیل و مرام واپس آیا تھا اور مولانا سید سلیمان صاحب مسجد جامع میں وفد کی کارروائی سنائے والے تھے تو قلب اسلام سے متعلق ایک اہم ترین مسئلہ بھی مسلمانوں کے لئے اتنا کم دلچسپ تھا کہ صوبہ دہلی کی خلافت کمیٹی کے سکریٹری نے جو مسلمانوں کے جذبات اور ان کی دلچسپیوں کو خوب سمجھتے ہیں مجبور

ہو کر طبع کے پوسٹر کی سرخی یہ دی تھی کہ ”قہر کی لڑائی کے تازہ ترین حالات“
 تاکہ لڑائی کے حالات کی چاٹ مسلمانوں کو مسجد جامع تک لے آئے اور اس
 چاٹ میں جو مسلمان آئے تھے وہ اسے بالکل بھول گئے تھے کہ اس پوسٹر کی سرخی
 اس خون کی تھی جو ارض پاک حجاز میں خود مسلمان اپنے مسلمان بھائیوں کا بہا ہے
 تھے۔ تم رومہ کے متعلق انگریز شاعر ہائرن کا مشہور مصرع اکثر نقل کیا کرتے ہو کہ
 کوئی سیم کی تماش گاہ میں میسوں بے گناہوں کا خون اہل رومہ کی تعطیل منانے کے
 لئے اس طرح منایا جاتا تھا جس طرح قصاب بھیڑ بکری کا خون سلخ میں بہا کرتے
 ہیں۔ اور اسپین کے بارے میں بھی بسا اوقات لکھا کرتے ہو کہ رقص سبل کا تماش
 بہتر سے بہتر میپانومی رتماہ سے کہیں زیادہ اچھا ہے۔ تاکہ اہل ہند اپنی
 آنکھ سے خون ٹپٹے ہوئے نہیں دیکھتے لیکن ہر اخبار والا کہہ سکتا ہے کہ انھیں حالات
 جنگ پڑھنے میں جتنا مزہ آتا ہے اتنا کسی شے میں نہیں آتا۔ جنگ طرابلس نے
 کتنے اخباروں کی تخلیق میں مدد دی، جنگ بلقان میں انسانی خون سے کتنے صحافی
 پودے سینچ گئے اور جنگ عمومی نے کتنوں کو معراج اشاعت پر پہنچا دیا یہ سب
 شخصیں یا دے پھر بھی اپنے پیر میں کھٹاڑی مارتے ہو اور چاہتے ہو کہ چین کے
 خلاف تھاری سرکار جنگ نہ کرے اور ”ہمدرد“ کی اشاعت جس قدر ہے
 اس سے بڑھنے نہ پائے اور ڈیڑھ ہزار پونے دو ہزار کا خسارہ جوں کا توں ہے۔
 اس تمام فرد فرار و اوجرم بے وقوفی کو قبول کرتا ہوں اور سولے اس عذر کے جو
 غالب نے اپنی ایمان داری سے پیش کر دیا تھا کوئی اور عذر نہیں رکھتا کہ وہ
 جانتا ہوں ثواب طاعت و زہد
 پر طبیعت ادھر نہیں آتی
 بہر حال مجھے اور میرے ہم نواؤں کو چین کی زمین کو نہ چینیوں کے خون

سے نہ مند و نانیوں کے خون سے لالہ زار بنانے اور قص سہل دیکھنے کا شوق ہے میں
تسلیم کرتا ہوں کہ ہم غلام ہیں اور بظاہر قدرت نہیں رکھتے کہ اپنی غلامی کے بندھن
توڑ سکیں۔ لیکن ہم نہیں چاہتے کہ چین بھی ہماری ہی طرح غلام ہو جائے اور ہمارے
اور ان کے درمیان مشرقیت کے علاوہ ایک سی مالک کی غلامی میں شرکت ایک
مزید رابطہ اتحاد پیدا کر دے اور ہم ان سے کہہ سکیں کہ سہ

من تو ہر دو خواجہ تہاشیم

بندہ بارگاہ سلطانی

اس لئے دوسرے پہرے خلافت اور کانگریس والوں کی اس بارے
میں ایک تحریک میں نے کانگریس کی ورکنگ کمیٹی میں پیش کی اور جب وہ منظور ہو گئی
اور اس کے تیسرے ہی دن جب کانگریس کے صدر سری جت سری نو اس آئنگٹن
نے تحریک التوا سے بحث اسمبلی میں پیش کرنا چاہی اور صدر اسمبلی نے اس میں
کمزوریت کرنے کے بعد اجازت بھی دے دی مگر اس پر بھی دائرہ لئے نے ذہنی
اجازت مسترد کر دی تو میں نے دہلی کے چند سربراہان اور وہ اہل الرائے اور اسمبلی کے
رہنماؤں سے استصواب کر کے مقامی کانگریس کمیٹی کے ذریعے سے ایک جلسے کا اعلان
کرایا جو الحمد للہ ۲ جنوری کو دہلی میں منعقد ہوا۔ اس جلسے کے داعیان میں شہر دہلی
کے عمائد بھی تھے اور اسمبلی کے سیاسی رہنما بھی لیکن مقدمہ الذاکر کا کسی ایک جہگہ
ٹھکانا نہیں اور اگر گھر گھر پھیر کر انھیں کسی سے ڈھونڈ ہی نکالا تو مؤخر الذکر کا پھر کوسوں
پتہ نہیں اس لئے کہ وہ ہماری سرکار کے ہم رکاب ہیں اور رائے سینا میں قیام پذیر
ہیں اور یہاں یہ حال ہے کہ ع

کون جائے ذوق پردہ کی گلیاں چھوڑ کر

مگر باوجود اس کے کہ دہلی میں کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں اہل دہلی سے لوگ آسانی

دو چار ہو سکیں اور جہاں ایک اجتماعی صورت پیدا ہو سکے تاہم دہلی میں ایک پرانا اور
 شریف ترین خاندان خاندان ٹلیر یعنی ہے جو اس انتشار کی حالت میں بھی ایک
 اجتماعی کیفیت پیدا کر دیا کرتا ہے اور شیخ الملک علیم اہل خاں صاحب کی ذات
 گرامی میں وہ کشتی ہے جو مندو، سلمان، سکھ اور چین کوئی بھی اس کے حلقہ اثر
 سے باہر نہیں جاسکتا۔ آپ کی چھوٹی صاحبہ ادی کی شادی آپ کے بھائی
 نواب احمد سعید خاں صاحب مرحوم اور غلام کبریا خاں صاحب عرف بھوسے پیراں
 صاحب کے صاحب زادے سے ہوئی تھی۔ اس کی خوشی میں چند دن ہوئے
 کہ آپ کی طرف سے چائے کی دعوت دی گئی تھی۔ اس میں دہلی کے تقریباً تمام
 عمائد شریک تھے اور یہی نہیں بلکہ وہ بعد الشرفین بھی دور ہو گئے تھے جو اہل دہلی اور
 رہنما پان سب کو بولنے سینا میں رہتے ہیں ایک دوسرے سے دور رکھ رہا تھا۔
 یقیناً اس دعوت کے موقع پر حکیم صاحب کا خدمت کدہ ”دولت کدہ“ لکھنے کو
 جی نہیں چاہتا اس لئے کہ اب وہاں دولت کہاں ہے سب ملک و ملت کی نذر
 ہو چکی، دوسرے اس کی شہرت دولت کے باعث کبھی بھی نہ تھی۔ خدمت ملک و ملت
 اس گھر کا ہوشیار شعار تھا اور آج سے زیادہ کبھی بھی یہ شعار نہ تھا۔ ہندوستان کا
 قلب تھا۔ ایک ہی وقت پر ایک ہی جگہ ہندوستان کے بہترین داغ جمع تھے۔
 افسوس ہے کہ پنڈت مدن موہن، لوی اور مسٹر جناح باوجود ہندو مسلم مسئلے
 میں شدید اختلافات رکھنے کے اب بھی شدت کی مخالفت اور اعتدال کی شدت
 میں ایک دوسرے کے شریک و ہم سفر تھے اور باوجود دو بار منت سماجت کرنے پر
 بھی واعیان میں شریک ہونے سے دونوں نے انکار کر دیا۔ جناح صاحب کی
 پارٹی کے اور حضرات نے بھی مثلاً محمد تقی و صاحب جو اب ملک و دہلی پر ریڈیو
 کے امیدوار تھے اس میں شرکت سے انکار کیا، مگر مالوی جی کے شریک و ہم

لالہ لاجپت رائے، ڈاکٹر مونیہ صاحبہ اور سٹر جیکب نے دستخط فرما دیے تھے مگر جلسے میں ایک شریک نہ ہوا۔ لطیف یہ ہے کہ اسمبلی میں تو یہ دونوں شدت کے ساتھ اعتدال پسند پارٹیاں، کانگریس کے صدر اور کانگریس پارٹی کے صدر کے ہم نوا معلوم ہوتے تھے اور صدر اسمبلی پر زور ڈال رہے تھے کہ چین کو افواج جیسے سے پہلے اسمبلی کی رائے نہ لینے پر بحث کی ضرورت اجازت دی جائے۔ جب دی ہوئی اجازت رائے رائے نے رد کر دی تو مالوی جی نے اتنی ہی جدوجہد کو اپنے ضعیف قوی کے لیے بہت سمجھا اور ارشاد دیا کہ میں نے تو اسمبلی میں رائے دے دی ایسی کافی ہے۔ مگر حجاج صاحب کے نزدیک حکومت کا فیصلہ حق بجانب بھی تھا۔ لیکن ہے کہ ایسا ہی ہو مگر خود انھیں اس کے ارشاد کے مطابق یہ فیصلہ صرف اسی رائے حق بجانب تھا کہ اسمبلی کے اختیارات محدود ہیں اور وہ برطانیہ کے پارلیمنٹ کی طرح ایک حکمران پارلیمنٹ نہیں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا خدا کی وہ مخلوق جو ہندوستان میں پیدا ہوئی ہے اور یہیں بود و باس رکھتی ہے اس کے بھی اختیارات کسی غیر اللہ کے سلب کر لیے ہیں اور انھیں اسمبلی کی طرح اس طرح محدود کر دیا ہے کہ رائے رائے کے فرمان کے جاری ہو جانے کے بعد اسمبلی اب اس نازک مسئلے پر بحث نہ کرے اس کا اس پر بحث کرنا ملک کے مفاد کے خلاف ہو گا۔ وہ خدا کی کالی مخلوق بھی اپنے مفاد کے متعلق خود فیصلہ کر کے اس مسئلے پر بحث کرے اسے معذور و مجبور ہے؟

بہر حال ان دو حضرات کے دستخط جلسے کے دعوت نامے پر نہ ہونا تھے نہ ہونے اور ان کے ہم نواؤں میں سے جنہوں نے اتنی جرأت کی تھی کہ دستخط تو ثبت فرمائے تھے وہ بھی شریک جلسہ نہ ہوئے حالانکہ اسمبلی کا اجلاس اس وقت نہ ہوا تھا۔ لیکن کیا جلسہ نہ ہو سکا یا اگر ہوا تو اس کی اہمیت ان کے دستخط نہ کرنے یا اس میں تشریف نہ لانے سے کچھ کم ہو گئی؟ ہرگز نہیں! جلسے کی کارروائی کسی

دوسری جگہ دی جا رہی ہے اور انشا اللہ کل میں اس پر اپنی رائے تفصیل کے ساتھ لکھوں گا مگر یہ کہنے میں مجھے ذرا بھی باک نہیں کہ اہل دہلی نے اچھی طرح ثابت کر دیا کہ اگر ان کی رہنمائی صحیح طریقے پر کی جائے تو ان کی آواز قلبِ ہندوستان کی آواز ہے۔ اس جلسے میں وہی لوگ شریک تھے جو ہندو مسلم منافقات کے مواقع پر بھی اپنی ملت کی حمایت کرنے میں پیش پیش رہا کرتے تھے لیکن سٹراپوچی سکلات والا ممبر پارلیمنٹ برطانیہ نے اپنی ٹوٹی پھوٹی اردو گردل کی فصیح و بلیغ زبان میں جو تقریر کی وہ چونکہ دل سے نکلی تھی سب کے دلوں پر اثر کر گئی۔ ایک بھٹی کا پارسی یوں ہی کوٹنی اچھی اردو بولتا ہے اور کہتے ہیں جو اردو میں اور وہ بھی دہلی جیسے شہر میں اردو میں تقریر کی جرأت کرتے ہیں۔ پھر جو پارسی تیرہ چودہ برس سے ہندوستان سے باہر بڑا ملک کی خدمت کر رہا ہو اس کو اردو بولنے کی جتنی مہارت ہوگی ہر ایک جانتا ہے مگر سٹراپوچی والا انگریزی بولنے والے چند لاکھ افراد کو اپنے خیالات سے متاثر کرنے ہندوستان نہیں آئے ہیں اس لئے انھوں نے انگریزی میں تقریر نہ کی اور اپنی ٹوٹی پھوٹی اردو ہی میں اپنا مافی الضمیر ادا فرمایا۔ اس کے باوجود ان کی تقریر میں ایک نقطہ (یا نکتہ) بھی ایسا نہ تھا جسے عوام نے نہ سمجھا ہو اس لئے کہ وہ ہر نکتے کی داد برابر دے رہے تھے اور ان کے خیالات سے اس قدر متفق تھے کہ اسے بالکل بھول گئے کہ وہ ہندو ہیں یا مسلمان یا کنگریس کو ہندوؤں کی سازشی جماعت سمجھتے ہیں یا چند خلافت والے مسلمانوں کی ٹونڈی باندی۔ وہ اس وقت سچے معنوں میں ہندوستانی تھے اور ہندوستانی حقوق اور انسانی جذبات سے بھرپور تھے۔ یہی حال سری نو اس آئنگر کی تقریر کے دوران میں تھا جن کا میں ترجمہ کر رہا تھا۔ اس مجمع کا دونوں حضرات پر گہرا اثر ہوا اور دونوں کا خیال صحیح ہے کہ ہندو مسلم منافقات کام نہ کرنے کا ایک بہانہ ہے ورنہ

اہل دہلی اور اہل ہند عموماً ہندوستان کی آزادی کے لئے جدوجہد اور مشرق پر
 سے مغربی غلبے کو دور کرنے کا کام آج بھی مستعدی سے کرنے کو آمادہ ہیں بلکہ
 ہندو اور مسلمان لیڈر خون ان کو نہ ہرکائیں اور ایک دوسرے سے نہ لڑائیں۔
 ۲ جنوری کا جلسہ ۱۹۳۱ء کی یاد کو تازہ کر رہا تھا اور خدا کرے کہ گذشتہ پانچ چھ
 برس کے مناقشات کو بھول کر ہم سب پھر اپنی اور ساری مشرق کی موجودہ
 غلامی ہی کی یاد کو تازہ رکھیں اور آزادی کے لئے ایک دوسرے کے ساتھ
 بھائی بھائی کی طرح مل کر جدوجہد کو پھر شروع کریں۔

علامہ اقبال

۱، میرا "استاد" اقبال

سہدرد ۱۲ اگست ۱۹۲۷ء

جس زمانے میں میں نے لکھتے سے "کمریڈ" مکان شروع کیا تھا تو اس امید پر کہ ملک دولت کی طرف سے ایک ایسے جریدے کی جو یورپ کے ہفتے وار جریدے کے انداز پر نکلا کرے گا کما حقہ قدر کی جائے گی۔ برطانیہ کے بہترین روزانہ اور ہفتے وار جریدہ اور ماہوار اور سہ ماہی رسائل کی ایک بڑی تعداد بصر فکٹر مکانا شروع کی تھی اور "کمریڈ" کی پرانی فائلوں کا کوئی گنج بھی مطالعہ کرے (دو قریب ایک ہزار) جو اب تک پڑا ہے جسے ۱۹۱۲ء سے ۱۹۱۷ء تک کے حالات و واقعات سے دلچسپی رکھنے والے تھوڑی سی قیمت پر اب بھی لگا سکتے ہیں) تو اسے اس زمانے کے ہندوستان اور اسلامی ممالک کی ایک نہایت مفصل اور مکمل اور دلچسپ تاریخ "کمریڈ" کے صفحات میں مل جائے گی جس میں تقریباً وہ تمام چیزیں شامل ہوں گی جو ہندوستان اور اسلامی ممالک کے متعلق برطانوی جریدہ و رسائل میں شائع ہو آرتی تھیں لیکن "کمریڈ" کی یوں تو ہر طرف سے مانگ تھی مگر جب پہلی چندہ نہیں آتا تھا اور وی۔ پی بھیج کر بتایا وصول کرے گی کی کوشش کی جاتی تھی تو وہی پرچے واپس کر دئے جاتے تھے جو قیمت طلب روانہ کئے جاتے تھے لیکن اور پرچے جو ہفتے وار جاتے رہتے تھے خوشی خوشی قبول کر لے جاتے تھے اور بڑی دلچسپی اور نہایت مشوق سے پڑھ جاتے تھے۔

اکتوبر ۱۹۱۲ء کے آخری ہفتے کے پرچے میں اس کی تفصیل و اشکات

کر کے میں نے دکھایا تھا کہ صرف اس سال کے دس ماہ میں بائیس ہزار کے دی۔
 پی واپس آئے تھے اور وصولیابی اور نامندی کا تناسب روپیے میں چھ آنے
 اور دس آنے تھا۔ مہاراجہ صاحب محمود آباد اب ایک روزانہ انگریزی اخبار
 پھر نکالنا چاہتے ہیں مگر ”آئی۔ ڈی۔ ٹی“ کی طرح نہ صرف اپنے روپیے سے
 بلکہ پوری ملت اسلامیہ کے روپیے سے خدا اسے ”آئی۔ ڈی۔ ٹی“ سے زیادہ
 کامیاب کرے مگر جو ذہنیت مسلمانوں کی آج ہے وہ ۱۹۱۱ء کی ذہنیت سے
 بھی کہیں بدتر ہے اور مجھے خوف ہے کہ شاید مہاراجہ صاحب کو بھی روپیے
 میں چھ آنے سے زیادہ وصول نہ ہوں۔ خیر مہاراجہ صاحب غالب کی طرح
 فرما سکتے ہیں کہ سہ

کیا فرض ہے کہ سب کو ملے ایک سا جواب

آؤ نہ ہم بھی سیر کریں کوہ طور کی

میری دعائے خیر ان کے ساتھ ہے۔ اگر ان کو کوہ طور سے ”لن اتی“
 کے سوا کوئی اور جواب ملا تو پھر موسیٰ کی بھی امید از سر نو بندھ چلیگی۔ مجھے جو عرض
 کرنا تھا وہ یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی اس مفت خوری سے مجبور ہو کر اور خود
 مہاراجہ صاحب کی فیاضی پر سے حد سے زیادہ بوجھ نہ ڈالنے کے خیال سے
 میں ”کمر بیڈ“ کو بند کرنے کا اعلان کر ہی چکا تھا کہ ستمبر ۱۹۱۴ء کو جس دن بھارت
 نے ترکوں کے غلات اعلان جنگ کیا ”کمر بیڈ“ کی ضمانت کی منطقی کا حکم مٹا کر
 نے ٹیلیفون پر سنایا اور اس کے بعد ایک پرچہ اور نکلنے کے بعد ”کمر بیڈ“ کی نشاۃ اولیٰ
 کا خاتمہ ہوا۔ پورے دس برس بعد ۱۹۲۲ء کے اواخر میں ہمت کر کے ”کمر بیڈ“ پھر نکالا
 اور اس بار منجی چندے کے بغیر اخبار کی خریدار کے نام بھیجے کا غلط اصول ابتدا
 ہی سے بند کر دیا گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ نشاۃ ثانیہ کی اشاعت نشاۃ اولیٰ کی اشاعت

کے نصف سے کبھی نہ بڑھی مگر جو خریدار درج رجسٹر کیا گیا وہ اس بات حقیقتاً خریدار تھا مفت خوردہ تھا۔ اس بار مصارف بھی بہت ہی کم رکھے گئے مگر جنگ کے بعد سے ہر چیز کی قیمت اور (اڈیٹروں کے سوا) ہر شخص کی اجرت اس قدر بڑھ گئی تھی کہ اس بار بھی برابر خسارہ اٹھانا پڑا اور دو اخبار ایک ہی شخص کے ٹھکانے کے باعث صحت الگ رخصت ہوئی اور ”کریڈٹ“ کی نشاۃ ثانیہ کا بھی خاتمہ کر کے میں نے اپنی نشاۃ اولیٰ کے خاتمے کو بھٹلہ بچایا۔ اس دور ثانی میں اتنی بہت کس طرح کر سکتا تھا کہ برطانیہ کے اکثر بڑے جرائد اور رسائل جنگا لیکن ۱۹۱۳ء میں مسجد کانپور کے واقعے کے سلسلے میں ولایت جانا پڑا تھا تو پریس کوننگ ایجنسیوں سے واسطہ پڑا تھا اور ان کا خاصہ تجربہ حاصل ہوا تھا اور ۱۹۱۳ء میں بھی جب وفد خلافت کی سرکردگی کرنے کے لئے پھر ولایت جانا پڑا تو پھر ایک ایسی ہی ایجنسی سے واسطہ پڑا اور مقابلہ تقوڑے ہی صرف سے برطانیہ کے جرائد و رسائل کے سینکڑوں اقتباسات وصول ہوتے رہے۔ جب ۱۹۱۴ء میں ”کریڈٹ“ پھر نکالا تو زیادہ تو انھیں اقتباسات پر انحصار کیا اور جنھوں نے خاص دور کا ”کریڈٹ“ پڑھا ہے وہ کہہ سکتے ہیں کہ شکل ہی سے ایسا کوئی مسئلہ تھا جس کا تعلق ہندوستان یا اسلامی ممالک سے ہو اور ”کریڈٹ“ نے برطانوی جرائد و رسائل کے اقتباسات کے ذریعے سے اس پر کافی روشنی نہ ڈالی ہو۔

یہ طویل طویل تنہید صرف اس لئے لکھی گئی کہ تاریخین کرام کو یقین دلایا جائے کہ ہندوستان میں بہت ہی کم ایسے جریدہ نگار ہوں گے جو مجھ سے زیادہ برطانوی پریس سے واقف ہوں۔ ان کے تعلق میرے کم سے کم پندرہ بیس برس کے تجربے نے پھر پر ثابت کر دیا ہے کہ یہ ”نیوز پیپر“ (News Paper) ہرگز نہیں ہوتے، روزانہ جرائد بھی ہتھے دار جرائد کی طرح حقیقتاً ”ویوز پیپر“

(Various Papers) ہوتے ہیں اور جو ”نیوز“ یعنی خبریں بھی ان ”اخباروں“ میں شائع ہوتی رہتی ہیں وہ بھی دراصل مالکوں اور ایڈیٹروں کی ”دیویز“ یا آراء ہوتی ہیں۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ وہی خبریں ان اخبارات میں شائع کی جاتی ہیں جن کا اخباریں طبعت پر وہی اثر پڑے جو اخبارات کے مالک اور ایڈیٹر اس پر طوائف جانتے ہیں الا ما اشار اللہ اور جن واقعات کی اطمینان کا اخباریں طبعت پر ان کے نزدیک برا اثر پڑے گا ان کو درج اخباری نہیں کیا جاتا اور کتمان حق ہی پر اکتفا نہیں ہوتا بلکہ تبلیغ الحق بابل بھی برابر جاری رہتی ہے اور زیادہ تر اسی سے ذریعے سے اخباریں طبعت کی رہنمائی کی جاتی رہتی ہے بالفاظ دیگر اخبارات ایک خبر رساں ایجنسی ہرگز نہیں سب کے سب پروپیگنڈے کی ایجنسی ہیں۔

اس ہفتے کی ولایتی ڈاک مجھے ہفتے کی شب کو ملی۔ دن بھر کام کر کے تھک گیا تھا۔ سونے کو لیٹا تو سرمائے ڈاک رکھی ہوئی تھی۔ ایک روزانہ اخبار کے ایڈیٹر کی زندگی باوجود ہزار ادعا سے آزادی کے ایک غلام کی زندگی ہے۔ ایک وقت آنکھیں ملتا ہوا اٹھا اور جو اقتباسات برطانوی اخبارات کے آئے تھے ان کو ترتیب دی۔ ایک ماہوار رسالے میں ”سر دار“ اقبال علی شاہ صاحب برطانوی۔۔۔۔۔ کا ایک طویل مضمون سال گذشتہ کی موثر پریچر ملا اور وہی جمالی کے متعلق گالی گتماری پڑھنے میں آئی۔ بظاہر انڈیا اوش اور فارین اوش دفتر خارجہ کو سلطان ابن سعود کے متعلق ساری دنیا کے خیالات کی اصلاح کی سخت ضرورت ہے کہ ایک سال ہو چکا اب تک وہی ”سر دار“ اقبال علی شاہ ”مائندہ مشرق“ کی دروغ بافیاں جاری ہیں اس کے بعد ایک اقتباس پر نظر پڑی جس کے ذریعے سے معلوم ہوا کہ بقول اخبار ”سٹیل نیوز“ پڈوکوٹ کی

ریاست میں اگر کج کچھ ہو رہا ہے تو یہی کہ سینکڑوں احتجاجی جلسے منعقد کئے جا رہے ہیں جن میں موجودہ ”ایجنسی“ کو جاری رکھنے کے لئے بتایا نہ اظہار کیا جا رہا ہے اور اس اندیشے سے سب کا کلیجہ بظاہر نہ کو آ رہا ہے کہ کہیں ”گوری رانی کا بٹیا“ یعنی ان مہاراجہ پڑوکو کا بٹیا جنھوں نے ایک نہایت عین آسٹریلین عورت سے شادی کر لی تھی اور گوری قوم کی اس طرح ”توہین“ کرنے کی یادداشتیں جلاوطن ہو کر ولایت میں سوکھ رہے ہیں کہیں ان کے بعد تخت نشین نہ ہو جائے اور ان کا بھائی جو بطور ”ایجنٹ“ کے ان کی جگہ حکومت کر رہا ہے ان کی وراثت سے محروم نہ ہو جائے۔

ان خبروں کے علاوہ ہندوستان کے چھوٹے سے چھوٹے فساد کی خبریں تھیں اور اخبارات کے ”کننگز“ کیا تھے ہندو مسلم امتداد کی وجھیاں تھیں جو اڑائی گئی تھیں۔ انھیں میں اچھوت قوموں کے متعلق بھی ایک طویل ”ٹائمز“ کا مضمون تھا اور کون ہندوستانی ہے جو کہہ سکتا ہے کہ انگریزوں کو حق حاصل نہیں ہے کہ ہماری انوکھی ”قومیت“ کی اس طرح وجھیاں اڑائیں جب کہ ہر جگہ فسادات ہو رہے ہیں اور پانچ چھ کروڑ انسانوں کو اسی ”قوم“ کے اعلیٰ ترین افراد کے نزدیک چھوڑنا بھی حرام ہے اور یہی نہیں بلکہ ان کاراستوں سے گذرنا بھی ممنوع ہے۔ دل دکھانے کے لئے یہی مواد کیا کم تھا کہ ۲۰ جولائی کے ”ٹائمز“ کا ایک طویل اقتباس یاد دہن بخیر ”پنجاب کی بین الملل کشیدگی“ ”اصلاحات کا اثر“ کی سرخیوں والا نظر پڑا۔ ہندوستان جیسے وسیع ملک میں روز کچھ نہ کچھ ہوتا رہتا ہے مگر ولایتی اخبارات میں مہینے بھر میں مشکل سے دو چار سطریں ہندوستان کے متعلق شائع ہوتی ہیں اور رد اسٹریک اس سے زیادہ تار پر بھینے کو فضول خرچی سمجھنا ہے لیکن یہ طویل طویل ”خبر“ جو باریک ٹاپ

میں بھی شکل سے ایک کالم میں سائی، شملہ سے اسی دن تار پھینچی گئی جس دن کے ”پرنٹنگ ہاؤس اسکوائر“ میں طبع کی گئی اور تھیں ”ٹائمز“ کے اپنے ”ٹائمز گارڈ“ نے انگلستان کے سب سے ہنگے اور سب سے زیادہ مشہور اور سب سے زیادہ ضخیم اور سب سے زیادہ دروغ بات اخبار کا بہت سا روپیہ اس تار کے ارسال کرنے میں صرف کرا دیا، تھکا تھکا یا نیند سے محو ”سہدرو“ کا غریب اڈیٹر مجبور ہو گیا کہ شملہ کی اس ”غیر کو پڑھے، پڑھا تو پنجاب کی کونسل کا وہ ”مباحثہ“ تھا جو مسٹر اوگلوسی ڈپٹی کسٹر لاہور کے حکم امتناعی کے بعد ان کی قہرمانی کے اہلہائے کار یعنی پولیس کے لئے ایک مزید منظوری پر اور اس کے بعد ایک سکھ رکن کی اس تحریک پر ہوا تھا کہ تمام عہدے کھلے ہوئے مقابلے کے ذریعے سے امیدواروں کو دئے جائیں یا ایسے انتخاب کے ذریعے سے جس میں ”جانتا پت“ مذہب اور رنگ کا کچھ لحاظ نہ رکھا جائے۔ میں نے ”ہندوستان ٹائمز“ میں اس ”مباحثہ“ کی رپورٹ پڑھی تھی اور یہ بھی پڑھا تھا کہ ڈاکٹر مسٹر محمد اقبال نے تو غضب ہی کیا تھا کہ یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہندوستانیوں کی جگہ انگریزوں کو مقرر کیا جائے لیکن میں نے ان کی پوری تقریر کی جگہ نہیں پڑھی تھی اور میرا گمان تھا کہ اس اخبار کے نامہ نگار نے غلط فہمی سے یہ قول ان سے منسوب کر دیا تھا۔ اس وقت بھی ان کی پوری تقریر میرے سامنے نہ تھی لیکن اس کے چند زہر آلود فقرے اس تار میں درج تھے۔ ان کے پڑھتے ہی میری خیند غائب ہو گئی اور میرے قلب کو اس قدر سخت دھچکا لگا کہ میں بیان نہیں کر سکتا۔ ڈاکٹر مسٹر محمد اقبال اس وقت نظر بند نہیں ہوئے جب کہ جنگ عمومی میں ہمیں سے بہت سے نظر بند کر دئے گئے تھے وہ اس جنگ کے بعد بھی مارشل لا کے زمانے میں قید نہیں ہوئے حالانکہ خود پنجاب میں بعض بڑے سے بڑے ہندو اور مسلمان قید کر لئے

گئے اور عوام میں سے توسیکڑوں ہی جیل خانوں میں بھروئے گئے۔ خلافت کے لئے مسلمانان ہندوستان نے یورپ کو ایک وفد بھیجا جس کا سرکردہ میں تھا تو ڈاکٹر صاحب کو اس قدر غیرت آئی (اور میں اس غیرت کو بجا سمجھتا تھا) کہ انھوں نے ”دریوزہ خلافت“ نام کا قطعہ لکھا جس میں ارشاد فرمایا کہ

اگر ملک ہاتھوں سے جاتا ہو جائے تو احکام حق سے نہ کہ بے وفائی
نہیں تجھ کو تارخ سے آگہی کیا خلافت کی کرنے لگا تو گداہی
خریدیں نہ ہم جس کو اپنے لہو سے مسلمان کو بے ننگ نہ بادشاہی
مرا از شکستن چنان عار ناپید کہ از دیگران خواستن موسیٰ

لیکن جب ”دریوزہ گران خلافت“ خالی کا سہ گدائی لے کر یورپ سے لوٹے مگر اس کا تہیہ کر کے کہ یہ اتام حجت تھا اس کے بعد یورپ کے سامنے ہرگز ہاتھ نہ پھیلائیں گے۔ اگر قوت نہ ہوگی تو ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھنا تک پسند کریں گے مگر یورپ کے آگے ہاتھ جوڑنا پسند نہ کریں گے اور اگر قوت ہوگی کھلا ہاتھ نہ بڑھے گا بلکہ بندھی ہوئی مٹھی سے کام لیا جائے گا تو ہاتھ ناکانڈھی نے ترک تعاون کی تحریک شروع کر دی تھی اور خلافت اور پنجاب کے نظام ہی اس تحریک کی بنیاد تھے۔ الحمد للہ کہ مدرسۃ العلوم مسلمانان علی گڑھ کے طلباء نے اس دعوت پر فوراً لبیک کہا اور اس امید پر کہ جس صوبے کے اسلامیہ کالج نے اسلام کے عشق میں ہم اطلباء سرحدیہ نہ بھیج دئے تھے وہ اس میں مطلقاً شامل نہ کرے گا۔ ہم لاہور پہنچے اور اسلامیہ کالج کے ٹرسٹیوں اور اساتذہ سے بھی زیادہ مستعد پایا اور اسی سے اندازہ کیا کہ طلباء کس قدر مستعد ہوں گے مگر ڈاکٹر محمد اقبال صاحب سکرٹری تھے اور آپ نے جن سے ہم نے اسلام

سیکھا تھا نہ کسی مولوی سے، ہماری دعوت کو یہ کہہ کر ٹال دیا کہ پہلے علمائے کرام کا فتویٰ لے لیا جائے۔ خیر پانچ سو علمائے بھی چند ماہ بعد فتویٰ صادر فرمادیا مگر ڈاکٹر صاحب نے اس پر بھی توجہ نہیں فرمائی البتہ اجتہاد فرمایا تو علم الاقتصا کے ماہر کی حیثیت سے اس وقت جب کہ ہاتھ لگانا ہی ایک کروڑ روپیہ جمع کر لائے اور وہ اجتہاد یہ تھا کہ اس سے ایک ٹیکنولاجیکل (صنعتی) انٹی ٹیوٹ کا افتتاح کیا جائے جو سندوستانیوں کو ٹیکس اس وقت صنعت و حرفت سکھانا شروع کرے جب کہ ہم لوگ چھ مہینے اور پوری حدود جہد کر کے انگریزوں سے سوراخ لینے کے لئے بیتاب و بیقرار تھے۔ ”شکوہ“ اور ”جواب شکوہ“ ”اسرار خودی“ اور ”رموز بے خودی“ کا مصنف اور ٹیکنولاجیکل انٹی ٹیوٹ کا ستھ یقیناً یہ اس سے بھی زیادہ تعجب انگیز شے تھی کہ ڈاکٹر انصاری صاحب اپنے کسی ایض سے کہتے کہ ”جادو ناچار سے بھاڑ بھونک کرالو۔ اس طرح بچ سکتے ہو ورنہ بس اب تمہارا خاتمہ ہے“ اس کے بعد پھر کڑھکڑ شروع ہوئی اور اگر اس سے پہلے حسرت کا قول صحیح نہ تھا تو اب ضرور صحیح ہو گیا کہ ع

آج وہ ننگ جوانی کی جو زنداں میں نہیں
مگر ڈاکٹر محمد اقبال صاحب ٹیکنولاجیکل انٹی ٹیوٹ کے نئے دالے
طیب حافظ انارکلی میں مجھے ”پیام شرق“ لکھتے رہے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ میں
بیجا پور کے جیل خانے میں ”اسرار و رموز“ پڑھا کرتا تھا اور رویا کرتا تھا اور
”اقبال مرحوم“ کے لئے اسی کے الفاظ میں دعا کیا کرتا تھا کہ جس کا ایمان کا
قدر صحیح اور پختہ ہے یا رسول اللہ خداوند کریم سے سفارش فرمائیے کہ اس کو
عمل صالح کی بھی توفیق عطا فرمائے

اے کہ احسان تو پڑھ لکس کس است یک دعایت مژدگفتارم لبر است
 عرض کن پیش خدائے عزوجل عشق من گردو ہم آغوش عمل
 دولت جانِ حزیں بخشیدہ بہرہ از علم دیں بخشیدہ
 در عمل پایندہ تر گرداں مرا آبِ نیا تم اگر گرداں مرا
 ڈاکٹر اقبال صاحب کو میں ”اقبال مرحوم“ اسی زمانے سے کہنے لگا
 اور انھیں میں یقین دلانا چاہتا ہوں کہ ان کے سینکڑوں اشعار جو مجھے یاد تھے
 جب کہ کبھی بیجا پور کے جیل خانے میں زبان پر بھی آجاتے تھے تو قلب پر بھی
 اثر ہوتا ہے جو کسی ایسے خاندان والوں کے قلب پر ہوتا جن کی ایک چھٹی لڑکی
 کسی شرمناک فعل کے ارتکاب کے باعث گھر سے نکل گئی ہو اور انھوں نے
 خاندانی عزت و آبرو کی تباہی کے باعث اسے دل سے بھلانے کی کوشش
 کی ہو اور اتفاقاً یہ اس کے اوڑھنے یا پہننے کی کوئی چیز نکل آئے اور بھلائی
 ان کی نظر اس پر پڑ جائے محبت اور شرم دونوں کی کشمکش اس سے زیادہ
 دل پر چوٹ لگانے والی کونسی جنگ ہو سکتی ہے۔ اس وقت بھی میں جو کچھ
 اپنے استاد (شاعری کے نہیں مذہب اسلام کے استاد) ”اقبال مرحوم“
 کے متعلق لکھ رہا ہوں میرا دل ان کی محبت کے باعث ٹپ رہا ہے اور میرا
 دماغ میرے قلم کی مہمیز اور چابک دونوں سے تواضع کر رہا ہے کہ اگر قدم ذرا
 بھی سست پڑا تو کھال ادھیڑ دی جائے گی۔ حق پرستی کے میدان میں قدم
 کا ذرا بھی سست پڑنا اٹے پاؤں باطل کی طرف لے جانے سے کچھ ہی کم
 گناہ ہے۔ کاش اقبال ہمارا محبوب و معشوق اقبال ہم کو اس دورِ ارتداد
 میں اسلام کی صداقت قائم رکھانے والا اقبال ہمارا ہی طرح کسی جیل خانے
 میں ہوتا۔ کیا ہمارے بیٹیل جیل سے نکل کر سیدھے امتِ سر کی کانٹوں میں

اگر شریک ہونے پر اقبال ہی نے یہ اشتراک نہیں لکھے تھے ۵
 ہے اسیری اعتبار افزا جو ہو فطرت بلند
 قطرہ نیماں ہے زندانِ صدف سے ارجند
 مشک از فز چیز کیا ہے اک لہو کی بوند ہے
 مشک بن جاتی ہے ہو کر نافہ آہویں بند
 ہر کسی کی تربیت کرتی نہیں قدرت مگر
 کم ہیں وہ طائر کہ ہیں دام و قفس سے بہرہ مند
 شہپر زاغ و زغن در بند قید و صید نیست
 اس سعادت قیمت شہباز و شامیں کردہ اند
 بیتوں کی قید کے زمانے میں تو پھر بھی صرف چند ہی مسلمان اور ہندوستانی
 اس سعادت سے مشرف کیے گئے تھے لیکن کراچی کے مقدمے کے بعد تو
 پچیس تیس ہزار اس سے بہرہ اندوز ہو رہے تھے اور غالباً زاغ و زغن تک
 کا شہپر اس وقت قید و صید کے بند میں گرفتار تھا لیکن اقبال اس وقت بھی
 آزاد ہی رہے اور ”الم تر انہم فی کل وادعہ ہم یون“ کے مصداق رہے۔ اس با
 جو ہم جبلِ غلے سے چھوٹے تو ”اقبال مرحوم“ ڈاکٹر محمد اقبال تھے۔ اس
 کے بعد کس نظم کی ان سے توقع کی جاسکتی تھی اور ان کے لئے سوائے دامِ اقبال
 کے کس چیز کی دعا کی جاسکتی تھی۔ بقول انھیں کے اب تو یہی کہا جاسکتا تھا کہ
 واعظاں ہم صوفیاں نصب پرست اعتبار ملت بیضا شکست
 واعظاں ماچشم برت خانہ دوخت مفتی دین تئیں فتویٰ فروخت
 چیت یاراں بعد ازین تدبیر ما رخ سوئے سے خانہ دار و پیر ما
 آج بھی سید عطار اللہ شاہ بخاری اور عبدالرحمن غازی جیل میں ٹہرے

ہیں مگر جو آزاد ہیں وہ آزاد ہیں اور اتہال کی دعا قبول ہو کر ان کو جو ”سہم دینہ“
اور ان کے ”عشق عالم سوز“ کا ”آئینہ“ ان کا ”یار سہم“ اور ان کے
”رموز فطرت“ کا محرم ۛ

سہمے دیوانہُ فرزانہُ از خیالِ این دآں بیگانہُ
لا ہے۔ وہ محمد امین صاحب بیرسٹر (سابق ساگر چند) ہیں اور ان کی پرانی
خواہش کہ ۛ

”تاجانِ اوسپارم ہوئے خویش باز بنیم دردِ دلِ او ہوئے خویش
سازم از مشکِ گلِ خود پیکیش ہم صنم اورا شوم ہم آذرش
پوری ہو گئی اور دونوں مل کر اس ہائے دہویں مصروف ہیں کہ سب عہدے
خالی کر اؤ اور سب کے سب انگریزوں کو دو۔ انشا اللہ کل ان کی تقریر کے
وہ جیلے نذر قارئین ”سہم درد“ کروں گا جو قارئین ”لندن ٹائمز“ ہو چکے ہیں اور
ان خیالات کا بھی ترجمہ کیا جائے گا جن کا ان جلوں کو سننے کے بعد ”ٹائمز“ کے
شملوی نامہ نگار نے اظہار فرمایا ہے اور پھر کچھ ”شعشع“ و شاعر کے منظوم مکالمے میں سے
بھی نذر قارئین کرام کیا جائے گا جس کو اسی آج کے انگریز پرست نہ سہی انگریز پرور
شاعر نے اپنے پچھلے جنم میں تصنیف کیا تھا اور ہم کو قید و بند کیا جان لیے اور دینے
تک پر مستعد کر دیا تھا۔ قارئین کرام انتظار کی زحمت گوارا فرمائیں۔

(۲) حبیب حاذق سر محمد اقبال کا نیا نسخہ

مہمہ ۱۶ اگست ۱۹۲۶ء

”مہمہ ۱۶“ مورخہ ۱۲ اگست میں میں نے ”لندن ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار کے اس طول طویل تارکا ذکر کیا تھا جو اس نے پنجاب کونسل کے مباحثے کے متعلق ۱۹ جولائی کو روانہ کیا تھا جس میں سر محمد اقبال صاحب کے وہ زہریلے فقرے جو انھوں نے اپنی تقریر کے دوران میں قوم پروردوں پر کئے تھے پہلی بار میری نظر سے گذرے۔ حسب وعدہ آج میں ان فقروں کو جو ۲۰ جولائی کو نذر قارئین ”لندن ٹائمز“ چھپ چکے ہیں نذر قارئین ”مہمہ ۱۶“ بھی کرتا ہوں اور نیز ان خیالات کو جن کا ان فقروں پر ”ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار نے اظہار فرمایا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ کل اور آج جو پنجاب کونسل کے اجلاس ہوئے ان میں جو موضوع سب سے زیادہ ممتاز تھا وہ پنجاب میں مختلف غٹوں میں پھیلے ہوئے بغض و عناد کا مسئلہ تھا۔ غیر سرکاری تقریروں کا عام مشہوم اس امر کا ایک کھلا ہوا اعتراف تھا کہ یہ مرض جمہوریت کے اس اصول کا نتیجہ ہے جو ”اصلاحات“ میں مد نظر رکھا گیا تھا اور نیز اس کی گہری اہمیت کا اور حال میں جو سخت شور مچایا گیا ہے کہ عہدے ہندوستانیوں کو دئے جائیں اور اس کے خلاف دور دور تک جو رد عمل رونما ہو رہا ہے اس کا ایک ایسا اقبال تھا جسے ہمت داسے لوگ ہی کر سکتے ہیں۔ جن بزرگ کے یہ الفاظ ہیں وہی آگے چل کر ارشاد فرماتے ہیں کہ خلافت پارٹی میں جو انتہا پسند حصہ ہے اس کے دو مسلمان ارکان نے اس پر احتجاج کے طور پر کہ بہ قول ان کے حال کے فسادات لاہور میں پولیس نے چند مسلمانوں کو مارا پٹیا تھا

پولیس کے محکمے کے لئے ایک چھوٹی سی مزید نظری کی کل مخالفت کی تھی اس پر جو بحث چھڑ گئی اس میں نہایت نازک صورت حالات کے ہوتے ہوئے پولیس کے عہدہ طرز عمل پر اسے عام طور سے خراج تحسین دیا گیا۔ ان دونوں شخصوں نے جو انتظام سرکار سے سخت بے زار تھے تقسیم آراء کا مطالبہ کیا مگر کسی نے ان کی تائید نہ کی اور صاحب صدر نے جو سرکار کے نامزد کردہ نہیں ہیں بلکہ منتخب شدہ رکن کو نسل ہیں ان کے اس مطالبے کو غور و بسعی قرار دیا۔ اس کے بعد یہ بزرگ فرماتے ہیں کہ ایک سکھ رکن نے آج ایک تحریک پیش کی جس میں اس کی سفارش کی گئی تھی کہ گورنمنٹ کے تمام عہدے جہاں تک ممکن ہو ایک کھلے مقابلے کے ذریعے سے پُر کئے جائیں یا ایک ایسے انتخاب کے ذریعے سے جس میں ”جات پات“ اور مذہب و رنگ کا لحاظ نہ رکھا جائے۔ اس تحریک نے ایک عام بدگمانی کو مشتعل کر دیا جو نہ صرف مسلمانوں کی طرف سے تیز دماغ ہندوؤں کے خلاف ظاہر ہوئے گئی بلکہ ہندو مزاحمین کی طرف سے ان ہندوؤں کے خلاف جو شہرہ دیں سکونت پذیر ہیں۔

خیر یہ تو سب کچھ تھا ہی لیکن اب سر محمد اقبال دام اقبال ہم کا ذکر آتا ہے۔ تار کے اس حصے کی سرخی ”جھوٹی قوم پروری“ ہے اور نامہ نگار موصوف اس کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں کہ سب سے زیادہ قابل ذکر بیان ڈاکٹر سر محمد اقبال کا تھا جو ایک ممتاز آگے کی ترقیوں پر مبنی دماغ اور معتدل خیالات کے مسلمان ہیں اور ایک ایسے شاعر ہیں کہ سارے ہندوستان میں ان کا شہرہ ہے دہائے کوئی ہم سے پوچھے کہ ہم انھیں کیسا شاعر سمجھتے ہیں اور کس قدر تعجب کرتے ہیں کہ ان کا شہرہ ساری دنیا میں بھی اس قدر کیوں نہ ہوا جس قدر کہ ہندوستان میں اور بالخصوص مسلمانوں میں گھر گھر ہے۔) نامہ نگار فقط اسے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف

نے ارشاد فرمایا کہ لاہور کے حال ہی کے فسادات کے بعد مسلمانوں نے ایک وفد ڈپٹی کمشنر کے پاس جو ضلع کا مجسٹریٹ ہے اس غرض سے بھیجا یا کہ پولیس جن ہندوؤں سے گفتگو کر رہی تھی ان کے خلاف مسلمانوں کی بے اعتدالی کا اظہار کیا جائے اور ہندوؤں نے بھی ایسا ہی وفد مسلمان ٹینٹس کنڈگان کے خلاف بے اعتدالی کے اظہار کے لئے بھیجا یا تھا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ میں بھی مسلمانوں کے وفد کے ساتھ گیا تھا۔ مجسٹریٹ نے جواب میں فرمایا کہ ”اصلاحات سے پہلے ۱۲۰ برطانوی افسر تھے جن کی خدمات سے ایسے کاموں میں فائدہ اٹھا یا جا سکتا تھا“ اب صرف ۴۸ ہیں۔ تم دونوں یوروپین افسروں کو مانتے ہو لیکن ہمارے پاس تھوڑی سی درخواست پوری کرنے کے لئے کافی یوروپین افسر نہیں ہیں۔

نہیں معلوم کہ مسٹر انگلوی کے اس جواب کے بعد مسلمانوں اور ہندوؤں کے وفود نے کیا کہا لیکن یہیں یقیناً اس کی آرزو ہے کہ ہمیں ڈاکٹر صاحب بتایا کہ خود انھوں نے کیا فرمایا۔ ”ٹائمز“ کا نامہ نگار اس پر مطلق روشنی نہیں ڈالتا اور بظاہر اس کا بھی امکان ہے کہ مسٹر انگلوی کا فقرہ ڈاکٹر صاحب کے نزدیک اس قدر لاجواب ہو کہ وہ خاموش اور لاجواب ہو کر واپس تشریف لے گئے ہوں۔ اس کے بعد نامہ نگار لکھتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے اپنی تقریر جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ بعض عہدے جو پہلے برطانوی ”جنٹلمینوں“ کو ملتے تھے وہ اب ہندوؤں اور مسلمانوں کے حصے میں آگئے لیکن گورنمنٹ نے جس وقت یہ تبدیلی کی اس نے ایک بڑی غلطی کی اور وہ مزید برطانوی افسروں کا خیر مقدم کریں گے نامہ نگار لکھتا ہے کہ اس پر تہنوں اور تحمیں کی آوازیں آنے لگیں اور ان کے خلاف چند آوازیں ”نہیں“ ”نہیں“ کی بھی آئیں۔ اس پر ڈاکٹر صاحب نے جلا کر ارشاد فرمایا کہ میں اس لئے کا اظہار اپنی ذمہ داری کو پوری طرح سمجھ بوجھ کرتا ہوں اور

میں ان "نہیں" "نہیں" کی آوازوں کی حقیقت کو بھی خوب سمجھتا ہوں۔ یہ ایک جھٹی قوم پروری کی نمائندگی کرتی ہیں۔ قوم پروری کا نام توفیق کے طور پر اس ملک کے لوگوں کی زبان پر چند برسوں سے ہے لیکن وہ اس کو ملک مرغی کی نگڑوں کوں ہے جس نے انڈیا بنا بند کر دیا ہو۔ نامہ نگار موصوف بھلا کیوں نہ کہے گا کہ اس پر خوب تھپتھپڑے اور عام طور پر شخصین کی آوازیں لینے ہوئیں۔ اس کے بعد وہ رقمطراز ہے کہ اس مباحثے میں متعدد نظیریں مختلف ملتوں کے درمیان اس بے اعتمادی کی ملیں جو اندر ہی اندر عجیب لطیف اور باریک طریقے پر کام کر رہی ہے۔ یہ ظاہر کیا گیا کہ لاہور یونیورسٹی کے طالب علموں کے امتحانات میں جوابوں کی کاپیوں پر مصنوعی نام اس لئے لکھے جاتے ہیں کہ منتخبوں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ اگر حقیقی نام لکھے جائیں تو وہ تعصب مذہبی کا ثبوت نہ دیں گے اور جب اس کا مطالبہ کیا گیا کہ سرکاری نوکریاں دینے کا کام ایک ایسے پبلک سروس کمیشن کے سپرد کر دیا جائے جو خاص اسی کام کے لئے بنایا جائے تو عام طور پر یہ آواز بلند کی گئی کہ "پھر تو اس کے ارکان کو یورپین سی ہونا چاہئے بشرطیکہ اس سے انصاف کرانا ہو"۔ اس کے بعد نامہ نگار صاحب کیوں نہ رقمطراز ہوں کہ بالآخر محکم نے التجا کی کہ تحریک کو واپس لینے کی اجازت دی جائے کیونکہ اس نے کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ ساری فنکار ملت پرستی کی روح چھائی ہوئی ہے۔

اس ساری داستان کا لب لباب جو جناب نامہ نگار صاحب نے نکالا اور یہ ہے کہ "اصلاحات" اور ہندوستانیوں کو عہدے دیے جانے کے مطالبے کے خلاف جس رد عمل کا کونسل میں انکشاف ہوا ہے اُسے پنجاب کی Gentian یعنی سمجھ دار اور تعلیم یافتہ طبقہ کا عام جذبہ اور ان کے جی کی بات خیال کرنا چاہئے۔ آج بعض اوقات جو شعلے چمک گئے وہ اس دہلی ہوئی سخت

حداوت کی علامت تھے جو مباحثے کی تہ میں قہمی آگوتقریروں کے درمیان میں بار بار منہی مذاق ہوتا رہتا تھا اور قہجے بھی اڑتے رہتے تھے اور جو اثر ایک سنسنیلے کے دل پر اس سے پیدا ہوتا تھا وہ یہی تھا کہ عام طور پر اس سے ایک طرح کی خلاصی محسوس ہو رہی تھی کہ مختلف ملتوں کے درمیان اتحاد و اتفاق کا مردہ الماری میں سے گھسیٹ کر آخر کار باہر نکال کر ڈال دیا گیا ہے اور عبداللہ اب اس کی ضرورت باقی نہ رہی کہ سرگرم سیاستیں اسے چھپائے رکھنے کی کوشش جاری رکھیں۔ تاہم گذشتہ تجربے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس رد عمل کے تقاضے پر اگر ”اصلاحات“ کی اصلاح کے لئے کوئی قوری کارروائی کی گئی تو قوم پروردی میں پھر جان پڑ جائے گی اور جو لوگ حالات کا بغور مطالعہ کر رہے ہیں ان کا خیال ہو کہ اس مرض کے جو اسباب ہیں انہیں اب سے بھی زیادہ خراب نتائج پیدا کر سکتے ہیں گئے تب کہیں جاکر مؤثر تداویع علاج کے لئے کام میں لائی جائیں گی تب تک یہ سوچ۔ موجودہ صورت حالات کا سبب سے زیادہ خطرناک رخ یہ ہے کہ پنجاب میں مسند و مسلم کشیدگی اب مسلمانوں اور سکھوں کے درمیان تلخی کی شکل میں مبدل ہو رہی ہے اور بعض دغا دے شعلے اب پھیلنے پھیلنے شہروں سے گانوں تک میں پھیل رہے ہیں۔

میرے مسلمان اور سہو بھائی آج اس سارے تار کو پڑھیں اور بار بار پڑھیں اور غور سے پڑھیں اور اس کا اصلی مطلب سمجھنے کی کوشش کریں کل انشاء اللہ میں بھی اس سے متعلق اسے ناچیز خیالات کا اظہار کروں گا اور پھر بتاؤں گا کہ ”شیخ و شاہ“ کا مصنف کس طرح ”لندن ٹائمز“ اور اس کے مکتوں کا آلہ کار بن رہا ہے۔ آج یطیب حانق ڈاکٹر محمد اقبال صاحب سے صرف اسی قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ وہ بھی اس تار کو پڑھ کر غور فرمائیں کہ جھوٹی

قوم پروری کا الزام تو ہمارے سر آنکھوں پر لگ گیا خود ان کی دہ ملت پروری اس سے بہت زیادہ سچی نکلی جس کی گکڑوں کوں خود ان کے دوست آئزبل چودھری شہاب الدین صاحب جو پنجابی زبان میں اشعار آبدار بھی لکھا کرتے ہیں دگو ان کا مضمون ناک شکنے اور ایسے ہی لطیف موضوعوں تک محدود رہتا ہے۔ "شع و شاعر" اور "شکوہ" و "جواب شکوہ" تک نہیں جاتا، اسی کوئل کی کرسی صدارت سے سنایا کرتے ہیں؟ ہم چودھری افضل حق صاحب اور ڈاکٹر محمد عالم صاحب ہی کی قوم پروری کا رونا رو یا کرتے تھے مگر جب ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب کی سچی ملت پروری کی "تمت" اور "تمام شد" یہ ہے کہ چند اور مسٹر اوگوسی پنجاب کو دے دیے جائیں تو آج ہی تمام خرابیاں دور ہوئی جاتی ہیں تو مجبور ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ بہتر ہو کہ سارے ہندوستان کو تو مطلوبہ سوراخ دے دیا جائے مگر ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب دام اقبال ہم کے پنجاب کے لئے سرمایہ کل ادو دائر اور کرنل فرینک جانسن اور کرنل اور برائن اور مسٹر باسورفہ اسمتھ کو پھر اس پر حکومت کرنے کے لئے بھلایا جائے اور اگر ممکن ہو تو جنرل ڈائر کو جلد جنت نصیب کرا دی جائے جو یقیناً ان کے نزدیک ان کے زیر سایہ پنجاب پر مارشل لا کاغذ ہو گا۔

(۳) ”شاعر وطن“ اقبال

ہمدرد ۱۷ اگست ۱۹۲۷ء

کل کے ”ہمدرد“ میں قارئین کرام نے وہ پورا تار پڑھ لیا ہوگا جو ”لندن ٹائمز“ کے شعلوی نامہ نگار نے پنجاب کونسل کے دو مباحثوں کے متعلق بصرہ کثیر ارسال کیا تھا اور جس کا سب سے زیادہ ”قابل ذکر“ حصہ وہ تھا جس میں ڈاکٹر سر محمد اقبال نے ہماری چھوٹی قوم پروری کو کوڑک مرغی کی لکڑیوں کوں کا لقب عطا فرمایا تھا۔ آج کون نہیں جانتا کہ ہندوستانیوں کو چند سال سے یہ امید دلا کر اُنہو بنایا جاتا رہا ہے کہ اب ایک نیا کمیشن آئے گا اور ”اصلاحات“ کی توسیع کرے گا اور دو ٹوٹھالی برس سے تو یہی ہوتا رہا ہے کہ تم تاریخ کے غلام نہیں ہیں ۱۹۲۹ء سے پہلے بھی کمیشن بھیجا جاسکتا ہے لیکن یہی کہتے کہتے اتنے برس اور گزاریں گئے اور اب کمیشن ۱۹۲۹ء سے پہلے مقرر بھی کیا جائے گا تو صرف اس لئے کہ اول تو ”ٹوٹھالی“ یا قدامت پسند پارٹی کو اپنی حیات متعارف کا بھروسہ نہیں رہا۔ پچھلے پانچ ہنگامی انتخابات میں لیبرل اور لیبرل دونوں پارٹیوں کو ٹوٹھالی پارٹی سے زیادہ ووٹ ملے جس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ۱۹۲۹ء کے عام انتخابات میں اس پارٹی کو شایستگی ہو جائے گی اور عنان حکومت لیبرل پارٹی یا ان دونوں کی مشترکہ حکومت کے ہاتھ میں چلی جائے گی اور دس برس کے لئے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کوئی اور حکومت کرے گی نہ کہ یہ جو آزادی کی سب سے بڑی دشمن ہے۔ دوسرے کمیشن کے اس وقت تفرکے جانے کا جبکہ ہندو مسلمان اور اب تو کچھ بھی) بظاہر ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہیں یہی نتیجہ ہوگا کہ ہندوستانی

قوم کسی مطالبے پر بھی اتفاق نہ کر سکے گی، پنڈت مالوی اور ڈاکٹر منجے ایک چربانگیں گے تو سر محمد شفیع اور سر عبد الرحیم دوسری۔ اس لئے انگریز کسی کی بات بھی نہ مانیں گے اور وہی کریں گے جو خود ان کو مطلوب ہے، تو ۱۹۱۹ء کی طرح کوئی بھی مخالفت نہ کر سکے گا۔ ہندو اور مسلمان دونوں اسی میں لگن رہیں گے کہ خیر، ہمیں کچھ نہ ملا تو کیا ہوا، دوسروں کو بھی تو کچھ نہیں ملا۔

شاد م کہ برقیباں دامن کشاں گہ شتی
گوشتِ ناکِ ناہم بر باد گشتہ باشد

ہندوستان کی موجودہ فضا سے فائدہ اٹھا کر اب ”لندن ٹائمز“ کا نامہ نگار جسے حکومت ہند اور حکومت برطانیہ دونوں کا ترجمان بھی ظاہر کیا جا رہا ہے، اس مضمون کے تارشلہ سے ارسال کر رہا ہے کہ ۱۹۳۹ء میں جو ”اصلاحات“ منظور کی جائیں وہ ہر گز ۱۹۱۹ء کی ”اصلاحات“ کی توسیع نہ کریں بلکہ ۱۹۱۹ء کی ”اصلاحات“ کی بھی ”اصلاح“ ہی کر دیں، یعنی ان ”اصلاحات“ کی بھی تخفیف ہی کر دی جائے اور جو کچھ برائے نام ”اختیارات“ ۱۹۱۹ء میں ہندوستانیوں کو عطا ہوئے تھے وہ بھی واپس لے لئے جائیں۔ علاوہ ازیں ہندوستان کے باغی ”بالوؤں“ نے شور مچا کر ”ملکی“ مناصب کا ایک بڑا حصہ دھروالیا تھا، ہر صوبے کی ایگزیکٹو کونسل میں ہندوستانی داخل ہو گئے، مرکزی حکومت کی ایگزیکٹو کونسل میں داخل ہو گئے، وزارتیں بھی انھوں نے حاصل کر لیں اور انگریز اتادوں کا سب سے لائق شاگرد بننا جسے سب سے اول کلکتہ ہائی کورٹ کا ایڈووکیٹ جنرل بنایا گیا، پھر جسے سب سے اول حکومت ہند میں جگہ دی گئی، پھر جسے ہمارا جی بیکانیر اور لارڈ میٹن کے ساتھ جنگ کے زمانے میں خود برطانیہ کی وزارت میں خاص جگہ دی گئی، پھر ایران، امریکا، کرن، لارڈ اور نائب وزیر ہند بنایا گیا اور جو بالآخر ہمارے صوبے

کی گورنری تک لے مرا۔ اس کے بعد تو فوج کے وفادار بھی جو فرانس میں صاحب لوگوں کو اپنی آنکھوں سے بھاگتا دیکھ چکے تھے اور خود سینہ سپر ہوئے تھے اور جن کی عادتیں یورپ کی زمین پر قدم دھرتے ہی مارسلینز کی میسوں نے بگاڑنا شروع کر دی تھیں، پیرس، لندن اور برائٹن کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، وہ بھی کچھ کھلبلائے، اور یہ دیکھ کر ”ملکی“ ”بابوؤں“ نے ”اور بھی شور مچایا اور اسکین کیٹی بنی“ اور جعداری کے ”کیٹن“ کو ناکافی سمجھ کر اب تو لٹنٹی اور کپتانی، میجر کی اور ”کرٹلی“ بلکہ ”جرنلی“ تک کے کیشنوں کا مطالبہ کرنے لگے اور ہندوستان ہی میں سینڈ ہرسٹ کی طرح کا فوجی اسکول بنوانے پر اڑ گئے اس کیٹی نے جو رپورٹ پیش کی ہے اگر اس پر عمل بھی کیا گیا تو کئی نسلوں بعد ہندوستان کی حفاظت وہ ہندوستانی کرے لگیں گے جو ہندوستان تو ہندوستان بھلا نہ اور فرانس کی بھی حفاظت بارہ برس ہوئے کہ جا کر کر آئے، لیکن یہ بھی صاحب لوگوں کو گوارا نہیں اور ”ٹائمز“ کے شنوی نامہ نگار صاحب اور وہ بڑی ہستیاں اور جتنیں جن کی طرف سے وہ پروپیگنڈا کر رہے ہیں اس اصول پر کار بند ہوتے ہوئے کہ ”بگش بگیر تا بہ تب رخصی شود“ یہ ارقام فرمانے میں مصروف و مشغول ہیں کہ ہندوستان کو ہندوستانیوں پر اعتماد ہی کہاں ہے، وہ تو صاحب لوگوں ہی پر اعتماد کرتے ہیں انھیں تو انگریز حکام درکاہیں، فوج کے کیشن ہندو مسلمانوں کو دینا تو درکنار جو ”ملکی“ منصب بھی انھیں گذشتہ بیس سال میں دیے گئے وہ بھی ایک حماقت تھی، اور ”اصلاحات“ کی یقیناً ضرورت ہے لیکن وہی ”اصلاحات“ ”اصلاحات“ ہیں جو گذشتہ ”اصلاحات“ کی اصلاح کریں اور جمہوریت کا جو غیر موزوں عنصر گذشتہ ”اصلاحات“ کا جزو بنا دیا گیا تھا وہ تو ہندوستان کے لئے ستم قاتل ہے۔ یہ مغرب کا تیج ہے، لے وہاں سے لاکر مشرق کی زمین میں بونا سخت حماقت تھی، نہ یہاں کی دھوپ اسے موافق نہ یہاں کی گرم ہوا، نہ یہاں کی سوکھی ہوئی زمین۔ یہاں تو انگریز کلکٹر کی مطلق العنانی

ہی موزوں ہے۔ یہ ضلع کا *Grand Mogul* (مغل اعظم) ہی
فسادات کو روک سکتا ہے اور امن و امان کو قائم رکھ سکتا ہے۔ بس ہندوستانیوں کو
تو کھیتی باڑی کر کے ہمیں اشیائے خام بھیجنے کی توفیق عطا کی گئی ہے صنعت و حرفت
ہمارا شغلہ ہے تجارت کا سلیقہ صرف ہم کو عطا ہوا ہے اور حکومت ہمارے ہی
ہمیں ملنی ہے۔

اس مہربان صدی میں بھی اگر ہندوستانی اتنے قبلے تو ہم ہیں کہ ایک
ان دیکھے خدا پر ایمان رکھتے ہیں تو اس کا وجود بھی ان کے ذہن میں ہمارے
حاکم ضلع کو دیکھ کر آیا ہے اور ہر ہندوستانی خدا کی حمد و ثناء میں اس سے زیادہ کچھ
نہیں کہہ سکتا کہ

اس کی قدرت کا بیاں کوئی کس طرح کرے

میں تو اللہ تعالیٰ کو کلکشہ سمجھا

اس کے لئے مساوات وغیرہ کے خیالات ٹھیک یا کا حکم رکھتے ہیں۔ اگر مساوات جیسے
الفاظ کا کچھ مفہوم وہ اپنے ذہن میں رکھنا چاہتا ہے تو اپنے ملک کے ایک شاعر اکبر
سے جس نے ساری عمر ہماری خدمت کر کے ایک بڑا ملکی عہدہ حاصل کر لیا تھا اور اسی
کے ساتھ کچھ تجربہ اور سیاسی احساس اس میں کو سیکھ لے کہ

”برٹش رول“ کو سب سے وہی بہتر سمجھا

جو ہر ایک گویے کو لغت گورز سمجھا

شملہ اور لندن میں یہ سب کچھ ہو رہا ہے۔ پنجاب اور دوسرے ہندوستانی
صوبوں میں جو کچھ ہو رہا ہے وہ سب کی آنکھوں کے سامنے ہے۔ ڈاکٹر محمد اقبال
صاحب خوب شعر کہا کرتے تھے اور غالب کی طرح یہ کہہ کر کہہ
فکر دنیا میں سر کھپاتا ہوں میں کہاں اور یہ دیاں کہاں؟

عدالتوں میں جا کر خاصی دکالت بھی کر لیا کرتے تھے اور جو وقت بچتا تھا اس میں اسلامیہ کالج اور پنجاب یونیورسٹی کی بھی خدمت کر لیا کرتے تھے۔ اب نہ معلوم کیوں انھیں سوچھی کہ کونسل کو چیلے اور وہ پنجاب کی جہور سے رائیس حاصل کرنے کے لئے در بدر پھیرے اور اپنے ر مقابل کو بالآخر ہرا کر، ملک معظم اور ان کے دشمن کی وفاداری کا علفا ظہار پنجاب کونسل میں شریک ہوئے۔ یہیں اسی کو دیکھ کر حیرت ہوتی تھی کہ خدا نے جس شخص کو ”شیخ و شاعر“ اور ”اسرار و رموز“ کے لکھنے کی عجیب و غریب قدرت عطا فرمائی تھی وہ کہاں چودھری شہاب الدین کی زیر صدارت پنجاب کونسل میں کرنے جا رہا ہے۔ لیکن یہ کسے معلوم تھا کہ وہاں جا کر وہ محمد امین صاحب بیرسٹر (سابق ساگر چند) کی طرح یہ مطالبہ کرے گا کہ جو چند بڑے عہدے اس وقت تک منہدوتائیوں کو دئے گئے ہیں وہ بھی ان سے چھین لئے جائیں اور انگریزوں کو دئے جائیں اور بالخصوص جب کہ کم از کم پنجاب کے مسلم اخبارات اسے ان عہدوں میں سے ایک کے لئے امیدوار بنا رہے تھے۔

میں کل ہی کہہ چکا ہوں کہ ہماری قوم پروردی پر چھوٹے ہوئے کا جواز انھوں نے لگا یا ہے وہ ہمارے سر آنکھوں پر یقیناً سیاسکیں گی ایک بہت بڑی جماعت کی قوم پروردی آج جھوٹی ثابت ہو رہی ہے۔ اگر ہماری قوم پروردی سچی ہوتی تو ملبار کے دردناک واقعات کے بعد نہ ننگلستان اور شدھی کی تحریکوں کو منہدولید اس طرح جذبہ انتقام سے محمود ہو کر شروع کرتے نہ مسلمانوں میں لیڈری کے دعویدار اس اثر سے فائدہ اٹھا کر جو اس جذبہ انتقام نے عام مسلمانوں میں پیدا کیا تھا تنظیم اور تبلیغ کا نام لیتے پھرتے۔ سب سے زیادہ مضبوط دلیل ہماری قوم پروردی کے جھوٹے ہونے کی وہ کانگریسی منہدو ہیں جو آج مسلمانوں سے کھلم کھلا دشمنی رکھتے ہیں۔ الحمد للہ کہ ایک دو کے علاوہ اور وہ بھی پنجاب ہی میں، خلافت اور کانگریس

دائے مسلمان بہت سے کانگریسی ہندوؤں کے اس جذبہ بغض و عناد سے اس طرح متاثر نہیں ہوئے کہ انھوں نے بھی اس جذبے کو اپنے دلوں میں جگہ دی ہو بلکہ وہ صراطِ مستقیم ہی پر قائم رہے۔ مگر ہندو کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہیں ہی کتے۔ بانی مسلمانوں سے صبر نہ ہو سکا اور لیڈری کے دعویداروں نے انھیں اس طرح گمراہ کر دیا کہ اگر ابتدا ان کی طرف سے نہ ہوتی تو بعض اوقات جذبہ انتقام سے مخمور ہو کر انتہا و ہی کر دیا کرتے ہیں۔ یہ خود ڈاکٹر محمد اقبال صاحب لاسور میں اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے ہیں۔ ٹھیک اسی شب کو جبکہ شواجی کی سہ صد سالہ بری منائی جاری تھی بہتے مسلمانوں پر حملہ کیا گیا اور ان کو شہید کیا گیا۔ جو سکھ اور ہندو اس ہولناک جرم میں شریک تھے وہ کسی سچی قوم پروری کا دعویٰ نہیں کر سکتے لیکن باوجود خود ڈاکٹر محمد اقبال صاحب کی پوری اور ان تھک کوشش کے سرسئی کی شب کے جرم کا جو انتقام ہم سب کی شب کو مسلمانوں نے لیا وہ بھی سچی قوم پروری کا مظاہرہ نہ تھا۔ یہی نہیں بلکہ افسوس ہے کہ پنجاب کے ہندو سکھ اور مسلمان اخبارات نے بھی جو تبصرہ ان ہولناک واقعات پر کیا وہ بھی سچی قوم پروری کی نمائندگی نہیں کرتا تھا۔ یہی حال اب پھر عمان کے واقعات کے بعد رونما ہو رہا ہے اور ہماری جھوٹی قوم پرستی کی نمائش کر رہا ہے۔

لیکن کیا ڈاکٹر صاحب سچی قوم پروری کو بھی پسند نہیں فرماتے؟ اگر وہ اپنے ابتدائی کلام پر غور فرمائیں گے تو انھیں خود اقبال کرنا پڑے گا کہ ان کے ابتدائی خیالات انھیں کے بعد کے اس سچے اصول کے کہ ع
 ”ہر ملک ملک است کہ ملک خدائے است“

کس قدر خلاف تھے۔ کیا انھیں نے یہ ”ترانہ ہندی“ موزوں نہیں فرمایا تھا جس کا مطلع ہے کہ

سامے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا
 ہم بلبل ہیں اس کی یہ گلستاں ہمارا
 میرے نزدیک تو باد جو دمیری اس قوم پروری کے بھی ہے اقبال صاحب بھونٹی
 قوم پروری کہیں گے ہندوستان سامے جہاں سے اچھا نہیں اور جو محبت میرے
 دل میں ہندوستان کی ہے وہ اسی جذبے کی بنا پر ہے کہ
 حب وطن از ملک سلماں خوش تر
 خار وطن از سنبل و ریحاں خوش تر
 یوسف کہ بمصر بادشاہی می کرد
 می گفت گدا یو دن کنساں خوش تر
 خیر، اس بحث کو جانے دیجئے مگر اقبال صاحب یقیناً ایک زمانے میں تو
 قوم پروری کے اس قدر دلدادہ تھے کہ انھوں نے ”ترانہ ہندی“ تصنیف فرمایا
 اور اس کے ذریعے سے ہیں یہ نہایت ہی صحیح تعلیم دی کہ
 مذہب نہیں سکھانا آپس میں بیر رکھنا
 ہندی ہیں ہم، وطن ہے ہندوستان ہمارا
 اسی ترانے میں انھوں نے ہندوؤں کی بھی ترجمانی کر کے فرمایا ہے کہ
 یونان و مصر و روم اسب تنگے جہاں سے
 اب تک گر ہے باقی نام و نشاں ہمارا
 کچھ بات ہے کہ ہستی مٹی نہیں ہماری
 صدیوں پہا ہے دشمن و درزماں ہمارا
 کم سے کم ایک مسلمان کی حیثیت سے تو مجھے افسوس ہے کہ یونان و مصر و روم کی طرح
 ہندوستان میں بھی بت پرستی اور اسی قسم کے توہمات کا خاتمہ نہیں ہوا اور زلیں

اور جیٹریا پاوا اور دیش آئیس اور سارس کی طرح ہندوستان کے بھی دیوتا اور دیویاں اپنے پوجنے والوں کے دل و دماغ سے محو نہیں ہو گئیں۔

”ہندوستانی بچوں کا قومی گیت“ یا جو داس شنتیہ شعر کے کہہ

جنت کی زندگی ہے جس کی فضا میں جینا

میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے

”نرانہ نہدی“ سے میرے نزدیک صحیح تر خیالات کی تعلیم دیتا ہے لیکن جب ”نیشاوالہ“

لکھے کا وقت آتا ہے تو اقبال جی قوم پروری کے ترجمان اور نمائندے بن کر کب

خوب زمانے ہیں

سچ کہہ دوں لے بہن گر تو برانہ مانے تیرے صنم کدوں کے بت مجھے پرانے

اپنوں سے میر کھانے توں لے سیکھا جنگ و جدل سکھایا د اعطا کو بھی خد نے

تنگ آکے میں نے آخر دیر و دم کو چھوڑا د اعطا کا د عطا چھوڑا چھوٹے تھے فلتے

پتھر کی مورتوں میں سمجھا ہے تو خدا ہے

خاک وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے

آغیریت کے پرے اکبار پھر اٹھا دیں بچھڑوں کو پھر ملا دیں نقش و دنی شاویں

سونی پڑی ہوئی ہے دتکے دل کی لہری آک نیشاوالہ اس دیں میں بنا دیں

دینا کے تیر تھوں سے اونچا ہوا پنا تیر تھ دامن آسماں سے اس کا کلس ملا دیں

ہر صبح اٹھ کے گائیں منتر وہ بیٹھے بیٹھے سارے پجاریوں کو سے پیت کی ملا دیں

شکستی بھی شانتی بھی بھگتوں کے گیت ہیں

دھرتی کے باسیوں کی کتی پریت میں

اب ہیں اس بے مثل نظم کے لکھنے والے سے پوچھنا ہوں کہ اگر میری طرح

آج ان کا دل بھی ہندوستان کی جھوٹی قوم پروری پر رات دن روتا رہتا ہے تو

کیا اس کا علاج یہ ہے کہ انگریزوں سے کہا جائے کہ جو عہدے اور جو ناصب تھاری بے نظیر فیاضی سے ”ہندو مسلمانوں کے بچے میں“ آگئے ہیں مگر جو پہلے صرف ”برطانوی مسلمانوں“ کو ملا کرتے تھے وہ پھر تم ہندو مسلمانوں سے لے لو ہم ”مزید برطانوی افسروں کا خیر مقدم کریں گے“ لاہور کے فسادات کے بعد ہندو مسلمان افسران پولیس نے تحقیقات و تعقیبات شروع کر دی اور مجھے اس پر ذرا بھی تعجب نہیں کہ یہ افسران پولیس لاہور کے ان تسلیم یافتہ شہریوں سے زیادہ سچی قوم پروری کے نمائندے ثابت نہیں ہوئے جن کی صحافت اور خوش بیانی نے یہ فسادات کرائے تھے اور جو خود اخباروں اور کینیوں کے دفاتر اور سرکاری دفتروں اور کالجوں اور اسکولوں میں اطمینان سے بیٹھے ہوئے اپنی سی لگائی ہوئی آگ پر بجائے پانی کے تیل چھڑک رہے تھے اور غوڈا کر صاحب کی کوششوں کو کہ امن و امان کسی طرح قائم ہو جائے ناکام کر رہے تھے۔ لیکن کیا اس کا علاج یہ تھا کہ ڈاکٹر صاحب ڈپٹی کمشنر کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے استدعا کرنے کہ ان جھوٹے قوم پروروں کی جگہ سچے دشمنان قوم بھیجے جو کسی کے ساتھ رعایت نہ کریں اور ”برسر دولت“ کہتے ہوئے ہندو مسلمانوں دونوں کا چالان کر کے انھیں عدالتوں سے منرائیں لو! میں نہیں جانتا کہ مسٹر ادکلوی کیسے آدمی ہیں۔ ان کو عشق ہندوستان سے ہے یا اپنی مین قرار تنخواہ سے اور اس مطلق العنانی کے ساتھ بادشاہت سے جو صرف ہندوستان ہی میں انھیں نصیب ہو سکتی ہے نہ کہ اپنے وطن مالوت میں لیکن جن افسروں کے متعلق انھوں نے فرمایا کہ پہلے سہارے پاس اس کام کے لئے ۱۲۰ افسر تھے مگر اب ”اصلاحات“ نے گھٹا کر انھیں فقط ۶ کر دیا ہے۔ ان کے متعلق میں ڈاکٹر صاحب سے آئنا عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خواہ ۱۲۰ ہوں یا نہ ۶ حقیقی ملاقات آج بھی انھیں کے ہاتھ میں ہے اور اگر وہ چاہتے کہ انصاف ہو کوئی

ملت کسی پر زیادتی نہ کر سکے، سب پہلے آدمیوں کی طرح، پڑوسیوں کی طرح مل جل کر رہیں، ان میں روز و نگاہ فساد نہ ہو کرے، روز چوتیوں میں وال نہ بٹا کرے، روز سر پھٹول نہ ہو، تو پنجاب کب کا ان فسادات سے نجات پا چکا ہو تا اور جو بچے کچھے ۷۰ انگریزی افسر آج بھی اس کام پر مامور ہیں وہ اگر آج بھی یہ چاہیں تو لاہور اور ملتان جیسے فسادات آج نہ ہوئے جاتے ہیں۔ لیکن حضرت، وہ کمیشن جو آرہی اور ”اصلاحات“ کی ”اصلاح“ کی جو ضرورت ہے ان کا کیا حشر ہو گا اور نہتہ نیتوں کو ملکی تو ملکی فوجی عہدے دیے جانے کا جو مطالبہ ہو رہا ہے اس کا کیا علاج کیا جائے؟ اگر فرعون وی الاوتاد کی یہ ۷۰ کھوٹیاں بھی زمین سے اکھاڑ کر پھینک دی گئیں تو پھر امان سے کہہ کر شملہ پر وہ اونچی محل کون بنوائے گا جہاں سے موسیٰ کا خدا نظر آ سکے؟ تب تو ساحر تک بلا اجازت فرعون رب ارون و موسیٰ پر ایمان لے آئیں گے اور فرعون کے اس فرمان کو کون واجب الاذعان سمجھے گا کہ ”انا ربکم الاعلیٰ“ اور ”انا قادر فوق عبادی“؟

میں نہیں کہتا کہ آپ جھوٹی قوم پروری کے دام فریب میں پھنس جائیے مگر مالوی جی اور لالہ جی، منجے اور کیلکر کے جال کی اس جال کے مقابلے میں حقیقت ہی کیا ہے جو لندن سے شملہ اور شملہ سے لاہور تک پھیلا ہوا ہے۔ میں تو سندھ و ہماچا کے جال میں نہیں پھینا مگر ڈاکٹر صاحب ضرور ”ٹائمز“ کی امت کے جال میں پھنس گئے۔ میں اس کو تو بول کر نے کے لئے تیار رہوں کہ شاید کج بھی ڈاکٹر اقبال کو اس کا سخت قلق ہے کہ مدت سے دل کی بستی سو فی پڑی ہوئی ہے لیکن میں اس کا ہرگز قائل نہیں کہ اس کا علاج اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس دیں میں ایک نیا شوالہ بنایا جائے جس میں بجائے لالہ لاجپت رائے کے سٹراڈ گلوئی کی موتی بٹھا دی جائے، چاہے برہمن برامانے یا بھلا، میں نہ اس کے صنم کدے کے پرانے تہوں کو

سجدہ کرنے کے لئے تیار ہوں نہ ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب دام اقبالہم کے ان نئے
 بتوں کو جن کا وہ خیر مقدم کرنے کے لئے تیار ہیں۔ میرا تو دونوں بتوں کو دور ہی سے
 سلام ہے اور دونوں کی خدمت میں نہایت ادب سے عرض ہے کہ سہ
 فرشتوں نے کیا ہے ان کو سجدہ

نہیں اسے بتا یہ نیلے تیرے بس کے (جوہر)
 میں بھی ایک اونچے تیرتھ کی تلاش میں احرام سفر باندھ چکا ہوں اور یقیناً دنیا کے
 تیرتھوں سے میرا تیرتھ بھی اونچا ہے۔ اس کا کلس داماں آسمان سے ملا ہوا نہیں ہے
 بلکہ اونچے سے اونچے آسمان سے بھی زیادہ بلندی پر وہ عرش و کرسی بھی ہوئی ہے
 جس پر میرے دیوتا کی وہ صورتی ہے جسے نہ کوئی دیکھ سکے نہ چھو سکے اور پھر بھی خود
 میری شہ رگ سے وہ قریب تر ہے۔ لیکن اس کا تو مجھے کبھی بھی شبہ تک نہ ہوا تھا
 کہ اقبال کا اونچا تیرتھ فقط شملہ کی بلندی تک اونچا ہے۔

آج کا مضمون بہت طویل ہو گیا ہے۔ کل انشاء اللہ میں اس ”دریچہ“
 ملت پرستی کے متعلق بھی کچھ عرض کروں گا جس نے بہ ظاہر ڈاکٹر سر محمد اقبال دام اقبالہم
 کو اجانب پرستی کی طرف مائل کر دیا ہے اور پھر ”شع و شاعر“ کے مصنف نے پوچھ لیا
 کہ کیا وہ ”شع“ کے پیغام کو خود بھی سمجھ لیا اور خود ہی ”شاعر“ بن گیا جس نے ”شع“
 سے ایک سوال کر کے وہ لاجواب جواب پایا تھا جو ”بانگ درا“ کا سب سے
 اونچا شعر ہے۔ قارئین کرام انتظار فرمائیں۔

۴) شاعر اسلام اقبال

بہار ۱۹ اگست ۱۹۲۶ء

میں ابتدا ہی میں عرض کر چکا ہوں کہ مجھے آج کل کی سیاسی قوم پروری کے ایک بڑے حصے کے چھوٹے ہونے کا اعتراف ہے لیکن سوال یہ ہے کہ ہندوستان میں آج سچی چیز ہے کیا۔ ڈاکٹر سر محمد اقبال کا کچھ ابتدائی کلام کل نڈر فارین کرام کیا گیا تھا جس میں انھوں نے اپنے حب وطن کو نظم میں ظاہر فرمایا تھا اور جس کی ابتدا ”ترانہ ہندی“ سے ہوئی تھی۔ کل کا مضمون ختم کرنے کے بعد تھک تھکا کر میں بلیک پریٹ کیا اور جی چاہا کہ گریوٹون پر کچھ گانائوں۔ ۱۹۱۱ء کا ایک ”ریکارڈ“ لکھا گیا اور میرے برادر عزیز منظور محمود صاحب نے اپنی دلکش آواز پر سولہ برس بعد مجھے سنائی۔ پہلا شعر ہی ایک تیر کی طرح جگر کے پار مو گیا۔ چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہمارا جہاں ہمارا میں نے منظور صاحب کو (مروم) ”علی گڑھ کالج“ سے اسی کو سینہ کے لئے بلایا تھا اور سن کر قلب پر اتنا اثر ہوا تھا کہ اٹھ کر سیدھا گریوٹون کہنی کے نیچے صاحب کے پاس چلا گیا تھا اور ان سے درخواست کی تھی کہ اس کا ”ریکارڈ“ تیار کر دیں۔ منظور صاحب طالب علم تھے گویتے نہ تھے انھیں کوئی معاوضہ لینا مقصود نہ تھا مگر مسلم یونیورسٹی کے لئے ایک رقم کا انتظام کر لیا گیا جو ہر ریکارڈ کے فروخت ہونے پر اسے ملتی رہے۔ ستمبر ۱۹۱۱ء میں ”کریڈٹ“ میں اس کے پورے صفحے کے اشتہار نکلنا شروع ہوئے اور اگر اسی مہینے میں جنگ طرابلس کے چھڑ جانے سے کفر و اسلام کی جنگ کا وہ سلسلہ نہ چھڑ جاتا جو کہیں بارہ برس بعد

جاکر صلح لوزان پر ختم ہوا اور ”کریم کے صفات کو جس نے جدال و قتال کے عکالت سے لیریز کر دیا تھا اور اسی پیمانے پر یہ اشتہار نکلتا رہا پھر بھی مدتوں تک نکلتا رہا۔
 حبیبی باریہ اشتہار ”دلاویز نظم“ و لکشن آواز قومی امداد ہم خرماد
 ہم ثواب کی سرخی سے نکلا میں نے اس میں عرض کیا تھا کہ ”ڈاکٹر محمد اقبال
 صاحب ایم۔ اے۔ پی ایچ۔ ٹی، بیرسٹریٹ لانس اپنے ہم وطنوں کے
 حب وطن کا اظہار ایک بے مثل نظم میں کیا تھا جو ہندوستان میں مقبول خاص
 عام ہو چکی ہے۔ اب اپنی تازہ ترین نظم میں انھوں نے اپنے ہم مذہبوں کے حب
 اسلام کا اظہار کیا ہے اور یقیناً اس کی مقبولیت عالم گیر ہوگی۔ وطن اور مذہب
 کے تعلق کی بابت شاعر ایک شعر میں وہ مطلب ادا کر گیا ہے جو فلسفی کئی صفحوں میں
 ادا کرتے اور شاید پھر بھی ادا نہ کر سکتے۔ اسلاف کے کارنامے اور شعرا بھی بیان
 کر چکے ہیں قوم کے اقبال کا ماتم بہت کچھ ہوا اور مگر اقبال نے صاف
 بتایا ہے کہ جس قوم کو سبب الاسباب کی طرف سے ایک ضروری پیغام بطور
 ودیعت کے سونپا گیا ہو جب تک سارے عالم کو وہ پیغام نہ پہنچایا جاسکے
 اس وقت تک اس کو تباہ و برباد کرنا آسان نہیں۔ اسلامی دنیا کے دیرینہ
 تنزل کے بعد اب پھر ہر طرف سے ترقی کی صدائیں پیغام امید بن کر آرہی ہیں۔
 کاررواں سالار اب بھی دبی آدمی قوم ہے جس کی آواز بے بجلی کے کڑتے
 کی طرح اب سے تیرہ سو برس پہلے ایک عالم کو سوتے سے جگا دیا تھا اور اقبال
 کا تراز دراصل بانگ درا ہے جس سے آواز آرہی ہے کہ جلو بڑھو جلدی کرو۔
 عجب نہیں کہ یہ دلکش نظم اقبال کی نجات کے لئے کافی ہو اور ہندوستان کے
 مسلمان بھی بھار اٹھیں، لبیک، لبیک یا رسول اللہ۔ کون ہے جس کے کان
 میں یہ بانگ درا نہیں پڑی۔“

اقبال کی شاعری کا پہلا دور ۱۹۰۵ء تک محدود تھا اور ”ترانہ ہندی“
 ”ہندوستانی بچوں کا قومی گیت“ اور ”تیا سوالہ“ سب اسی دور کی نظمیں ہیں۔
 ۱۹۰۵ء سے ۱۹۰۸ء تک دوسرا دور چلا اور ۱۹۰۸ء سے وہ آخری دور چلتا
 شروع ہوا جو یہ ظاہر اب تک چل رہا ہے۔ اس آخری دور کا آغاز ”بلاد اسلامیہ“
 کی نظم سے ہوتا ہے جس میں دہلی، بغداد، قریطہ اور قسطنطنیہ کے بعد تیرپ کا نمبر
 آتا ہے مگر اس طرح آتا ہے کہ سہ

دہ نہیں ہے تو مگرے خواب گاہ مصطفیٰ
 قائم رہتی میں تو تاباں ہے مانند گیس
 تجھ میں راحت اس شہنشاہِ معظم کو ملی
 نام لیا جس کے شاہنشاہِ عالم کے ہوئے
 ہے اگر قومیتِ اسلام پابست مقام
 آہ تیرپ اویں ہو مسلم کا تو مادی ہو تو
 جب تک باقی ہو تو دنیا میں باقی ہم بھی ہیں

اقبال جب حقیقت کی طرف جلد جلد ترقی کر رہے تھے اُس کے بعد
 ”گورستان شاہی“ پر جو نظم لکھی گئی اس میں البتہ چند شعر ایسے ہیں کہ ان سے
 قیاس کیا جاسکتا ہے کہ شاعر اب بھی بعض اوقات چیمیزوں پر ایک سطحی نظر
 ڈال رہا ہے سہ

ہی تو گورستانِ مگر یہ خاکِ گدوں پایہ پر
 آہ یک برگشتہ قیمتِ قوم کا سرمایہ ہو
 اس سے تو خیال ہوتا ہے کہ اقبال بھی ان تاریخوں کے مولفوں کی طرح جو
 اسکولوں کی خواندگی میں داخل کی جاتی ہیں اقوام کو بادشاہوں سے سمیٹنے
 کر کے۔ وہ خود پہچانتے ہیں کہ سہ

کیا یہی ہر ان شہنشاہوں کی عظمت کا حال جن کی تدبیر جہاں بانی سے ڈرتا تھا زوال
اور خراب کہتے ہیں کہ ۵

بادشاہوں کی بھی کشتی عمر کا حال ہو گا
اور یہ بھی صبح فرماتے ہیں کہ ۵

زندگی اقوام کی بھی سے یونہی بے اعتبار
لیکن اگر مسلمان بھی ایک ”قوم“ ہیں اور کوئی امر مانع نہیں کہ وہ اسلام پر قائم
رہیں تو پھر یہ ہرگز صبح نہیں کہ ۵

اس زیاں غلے میں کوئی ملت گر دو وقتا
رہ نہیں سکتی اب تک بارودش روزگار

ایک صورت پر نہیں رہتا کسی شو کو قرا
فوق جدت سے ہر ترکیب بیج روزگار

ہر نگین و ہر کی زینت ہمیشہ نام نو
مادری گیتی رہی آستان اقوام نو

ہے ہزاروں قافلوں سے آشنا یہ گداز
چشم گوہ نور نے دیکھے ہیں کتنے تلج در

مصر و بابل گئے باقی نشان تک بھی خیر
دفترستی میں ان کی داستان تک بھی خیر

آویا مہر ایراں کو اجل کی شام نے
عظمت یونان در و مالوٹلی ایام نے

آہ سلم بھی زلزلے سے یونہی رخصت ہوا
آسمان سے ابر کا زلازل اٹھا برسا گیا

اگر یہ صبح ہے تو صرف اس معنی میں کہ خدا نئی نئی قوموں کو مسلمان کرتا
رہتے گا اور انھیں کے ذریعے سے اب تک اسلام کو قائم رکھے گا۔

افسوس ہے کہ اقبال بھی نفس پرست مسلمان بادشاہوں ہی کے

زمانے کو ”عہد رفتہ“ سمجھے اور انھوں نے فرمایا کہ ۵

دل ہمارے یاد عہد رفتہ سے خالی نہیں اپنے شاہوں کو یہ امت بھولنے والی نہیں

ہاں اس امت کو اپنے شاہوں کو بھولنا تو نہیں چاہئے انھیں نے حضرت جابرؓ

کے زمانے سے لے کر سلطان محمد وجید الدین کے زمانے تک اپنی ذات اور

اپنے خاندان کے مفاد کو امت محمدیہ اور ملت اسلامیہ کے مفاد پر ترجیح دی اور
 ہم کو تباہ و برباد کرایا۔ اقبال اس وقت بالکل صحیح راستے پر نہ تھے مگر مجاہد
 جنگ عمومی تک اس پر آپٹے اور خدا ضرور ان کو ان حقیقتوں کو آشکار کرنے
 کی جزائے خیر دے گا کہ

ہر کہ پیاں باہوا لہو جو دل بست	گردنش از بندِ مرصوب و درست
مومن از عشق است عشق از مومن	عشق را نامکن نامکن است
عقل سفاک است از سفاک تر	پاک تر، چالاک تر، بیباک تر
آں کند تعمیر تا ویراں کند	ایں کند ویراں کہ آباداں کند
عقل می گوید کہ خود زایش کن	عشق گوید امتحانِ خویش کن
عقل گوید شاو شو آباد شو	عشق گوید بندہ شو آزاد شو
عشق را آرام جاں حریت است	ناقد اش را سارباں حریت است
آں شنید استی کہ ہنگامِ نبرد	عشق با عقل ہوس پرور چہ کرد
آں امام عاشقان پور بتول	سر و آزاد از زبان رسول
بہر آں شہزادہ خسیہ الملل	دویش ختم المرسلین نغم الجمل
سرخ رو عشق غیور از خون او	شونجی ایں مصرع از مضمون او
موی و فرعون و شیر و یزید	ایں دو قوت از حیات آید پدید
زبدہ حق از قوتِ شبنمی است	باطل آخر داغِ حسرت میری است
چوں فلانت رشتہ از قرآن گیشٹ	حریت را زہر اندر کام رعیت
خاست آں سر جلوہ خیر الامم	چوں سحاب قبلہ باراں در قدم
بر زمین کر بلا بارید و رفت	لالہ در ویرانہ کا رید و رفت
تا قیامت قطع استبداد کرد	موجِ خون او چمن ایجا و کرد

بہر حق در خاک و خوں غلطیدہ است پس بنائے لا الہ گردیدہ است
 تیغ بہر عزت دین است و بس مقصد او حفظ آئین است و بس
 ما سوا اللہ را مسلمان بندہ نیست پیش قدمی سرش انگنہ نیست
 خون او تغیر این اسرار کرد ملت خوابیدہ را بیدار کرد
 تیغ لا چوں از میاں بیرون کشید از رگ ارباب باطل خوں کشید
 نقش الا اللہ بر صغرا نوشت سطر عنوان نجات ما نوشت
 رمز قرآن از حسین آموختیم ز آتش او شعلہ ہا آندوختیم
 شوکت شام و فرغداد رفت سطوت غنا طہ ہم از یاد رفت
 تار ما از زخمہ اش لرزاں ہنوز تازہ از تکبیر او ایماں ہنوز
 لے صبا لے پیک و رقتا و کلا انک ما بر خاک پاک اورساں

اس سے زیادہ بادشاہت کی کیا خدمت ہو سکتی تھی۔ کاش
 آج بھی اقبال کو کر بلا کی فتح نمایاں اسی طرح یاد ہوتی اور ارض پاک حجاز
 میں ”یزیدیت“ کے مقابلے کے لئے وہ بھی ”شیریت“ کا علم لے کر نکلتے اور
 بجائے کونسل کے داخلے کے موثر عالم اسلام میں شرکت فرماتے۔ ”گورنار
 شاہی“ میں انھوں نے مسلم کو بھی یزید کی طرح رخصت کر دیا لیکن ”رموز
 بخودی“ میں وہ صحیح راستے پر آ پڑے اور انھوں نے خوب فرمایا کہ ۵

در بہاراں جوش بلبل دیدہ رستمب غنچہ و گل دیدہ
 چوں عودساں غنچہ ہا آراستہ از زمیں یک شہر انجم خاستہ
 غنچہ ہری دید از شاخار گیردش بادشیم اندر گتار
 غنچہ از دست گلچیں خوش شود از چمن مانند بو بیرون رود
 بست قمری آتیاں بلبل پرید قطرہ شبنم رسید و بور مید

رخصت صد لاله تا پائدار
 از زیاں گنج فراوانش تها
 فصل گل از نشتن باقی تراست
 همچنان از فرداے پے سپر
 در سفر یا راست و صحبت قائم است
 فردا پر رخصت و مفاصل است پس
 زنده فردا از تباط جان و تن
 مرگ فردا از خشکی رود حیات
 اگر چه ملت هم بمیرد مثل فرد
 امت مسلم ز آیات خداست
 از اهل این قوم بے پروا است
 ذکر قائم از قیام ذکر است
 تا خدا ان یطعنوا فرموده است
 مکه تو حید خدا را حجتیم
 آسمان با ما سر پیکار داشت
 بندها از پاکشود آں فتنه را
 خسته صد آشوب در آغوش او
 سطوت مسلم چاک و خوں تنید
 تو مگر از چرخ کج رفتار پرس
 آتش تا تاریاں گلزار کیست
 ز آنکه مارا فطرت ابرائی است
 کم سازد رونق فصل بهار
 معقل گلهاے خدانش تها
 از گل و سرو و سن باقی تراست
 هست تقویم اتم پاسته تر
 فردا گیر است ملت قائم است
 قوم را صد سال مثل یک نفس
 زنده قوم از حفظ ناموس سن
 مرگ قوم از ترک مقصود حیات
 از اهل فرماں پذیر و مثل فرد
 اصلش از هنگامه قاولی است
 استوار از سخن زنا است
 از دوام او دوام ذکر است
 از فردن این چراغ آسوده است
 حافظ رمز کتاب و حکمتیم
 در فعل یک فتنه تا تار داشت
 بر میر ما آزمود آں فتنه را
 صبح امروزے زاید ووش او
 دید بغداد انچه رو ما هم ندید
 زان نو آئین گمن پندار پرس
 شعله هاست او گل دشتا کیست
 هم بمولی نسبت ابراهی است

از تہ آتش بر اندازیم گل ناب ہر فرد را سازیم گل
 شعلہ ہائے انقلاب روزگار چوں باریخ مار سگر دو بہار
 رویاں را گرم بازاری نمائند آں جہانگیری جہان داری نمائند
 شیشہ ساسانیان در غول شست رونق خم خانہ یونان شکست
 مصر ہم در امتحان ناکام ماند استخوان او تہ اہرام ماند
 در جہاں بانگ اذان بہ دست ملت اسلامیان بود دست
 عشق آہن جہان عالم است اتمہ ارج سالمات عالم است
 عشق از سوز دل باز نہ است از شراب لالہ تانبدہ است
 گر چہ مثل غنچہ دلگیریم ما گلستاں میرد اگر میریم ما

تعجب ہے کہ جو شخص جانتا تھا کہ شوکت شام و فرہناد و سطوت
 غرناطہ اس میں اسلام کی حقیقت نہ تھی بلکہ اس کی حقیقت تھی تو مدینہ منورہ میں
 اور کربلائے معلیٰ میں تھی۔ جو شخص جانتا تھا کہ بغداد پر وہ کچھ گنہ گار جو رد ما پر
 نہ گذرا پھر بھی تار یوں کے اٹھائے ہوئے محشر کا یہی نتیجہ نکلا کہ ہلاکو ہی کی
 قوم نہ صرف مسلمان ہوئی بلکہ اس نے از سر نو یورپ میں داخل ہو کر اس کی
 زمین میں پھر اسلام کا جھنڈا گاڑا اور ہلاکو کی تباہ کی ہوئی خلافت کو پھر زندہ
 کیا اور چار سو برس تک زندہ رکھا۔ جو شخص جانتا تھا کہ رومیوں کی گرم باز آگیا
 اور ان کی جہانگیری اور جہاں داری آج باقی نہیں، ساسانیوں کا شیشہ
 چکن چور ہو گیا، فحشاء یونان کی رونق نہ رہی اور مصر بھی فراعنہ کی ہڈیوں
 کی طرح اہرام کے تلے دب گیا مگر بانگ اذان جیسے تیرہ سو برس پہلے تھی
 آج بھی ہے اور ملت اسلامیہ اگر نہ رہے گی تو دنیا بھی نہ رہے گی کیونکہ
 رع گلستاں میرد اگر میریم ما

وہ بادشاہوں کے اچھے ہوئے گورستان کو دیکھ کر یہ طرح کہہ سکا کہ
 آہ اسلام بھی زمانے سے یوں ہی رخصت ہوا آسمان سے ابر آزادی اٹھا برسا گیا
 یقیناً اس وقت تک حقیقت کا پورا پورا انکشاف نہ ہوا تھا مگر یہ ظلم ہو گا کہ میں اس کو
 بھی غلطہ کروں کہ اس نظم کے آخر میں اقبال نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ
 دہر کو دیتے ہیں موتی ویدہ گریاں کس ہم آخری بادل ہیں اک گدے ہوئے طوفان کس ہم
 ہیں ابھی صد ہا گہرس ابر کے آغوش میں برق ابھی باقی ہے اس کے سینہ خاموش میں
 وادی گل خاک صحر کو بنا سکتا ہے یہ خواب سے امید و ہمتاں کو جگا سکتا ہے یہ
 ہو چکا گو قوم کی شانِ جلالی کا ظہور ہے مگر باقی ابھی شانِ جلالی کا ظہور
 تاہم میرے نزدیک جو کچھ اسلامی بادشاہوں نے دکھا یا وہ اکثر اسلام کی
 شانِ جلالی کا بھی ظہور نہ تھا۔ وہ شانِ جلالی جو ہر زبردست زیر دست کو دکھا سکتا
 ہے اسلام کی شانِ جلالی نہیں۔ اسلام کی شانِ جلالی کو تو صرف وہی دکھا سکتا
 ہے جو اسلام کی شانِ جلالی کو دکھا سکے اور جو ابھی اسلام کی شانِ جلالی دکھا سکتا
 ہے وہ یقیناً اس کی شانِ جلالی بھی دنیا کو ایک بار پھر دکھا دے گا۔ میں نے
 اقبال کی اردو اور فارسی نظموں سے اتنے طول طویل اقتباسات بلا وجہ
 نہیں دیے ہیں۔ قارئین کرام ذرا صبر فرمائیں تو معلوم ہو جائے گا کہ اس مضمون
 سے ان کا کتنا قریبی تعلق ہے۔ میں عرض کر رہا تھا کہ اقبال کی شاعری کا جو
 قہر اور شہسازہ میں شروع ہوا اور اب تک جاری ہے۔ اس کی ابتدا ان
 دو نظموں سے ہوئی تھی لیکن حقیقتاً اس تمام دور کی شاعری کا لب لباب اور
 ”مشتے نمونہ از خروارے“ دہی ”ترانہ ملی“ تھا جس کا ذکر آج کے مضمون کو
 شروع کرتے ہی میں نے کر دیا تھا۔ میں کہہ چکا ہوں کہ آج کون سے جس نے
 یہ ترانہ نہیں سنا ہے لیکن پھر بھی دل مجبور کر رہا ہے کہ اس کے وہ شعر نقل کروں

جن میں ملت اسلامیہ کی تفسیر حیات اور ہمارے خواب کی صحیح ترین تعبیر کا اظہار کیا گیا ہے۔

چین و عرب ہمارا سند و تال ہمارا	مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا
توحید کی امانت سینوں میں سوسا ہے	آساں نہیں مٹانا نام و نشان ہمارا
دنیا کے تنگدوں میں پہلا وہ گھر خدا کا	ہم اس کے پاس ہیں وہ پاس ہمارا
تینوں کے سائے میں ہم مل کر جوں ہوئے میر	خبر طال کا ہے قومی نشان ہمارا
منزب کی وادیوں میں گونجی اذان عاری	تخت نہ تھا کسی سے سیل رواں ہمارا
باطل سے دینے والے آسمان نہیں ہم	سوار کر چکا ہے تو اسٹھان ہمارا
سالار کا زواں ہے میر حجاز اپنا	اس نام سے ہے باقی آرام جاں ہمارا
اقبال کا ترانہ بانگ درا ہے گویا	ہوتا ہے حادثہ پیا پھر کارواں ہمارا
اسی ترانہ ملی "کے بعد" وطنیت	پر اقبال کی نظم ہے جس کا پہلا بند یہ ہم
اس دور میں مے اور ہر جام اور ہر جام اور	ساتی نے دنیا کی روشِ لطف و شمع اور
مسلم نے بھی تعبیر کیا اپنا حسم اور	تہذیب کے آؤرنے ترشوائے صنم اور

ان تازہ خداؤں میں طراسے وطن ہر

جو پیر میں اس کا ہر وہ مذہب کا کفن ہر

اور اس نظم میں وہی خیالات ظاہر کیے گئے ہیں جن کا "رموزِ پیچیدی" میں اسلام کو تہذیبِ مکانی سے آزاد ظاہر کرنے کے متعلق اظہار کیا گیا ہے چنانچہ اقبال نے "وطنیت" کی تقسیم کے متعلق باطل صحیح لکھا ہے کہ یہ اقوام میں مخلوقِ خدا بنتی ہے اس سے فطرتِ اسلام کی جڑ کھتی ہے اس سے اسلام کی قومیت ساری نوعِ انسان پر حاوی ہے اور اقبال نے طارق کے منہ سے اس کا خیال بہترین طریقے پر اظہار کر دیا ہے۔ ع

ہر ملک ملک ماست کہ ملک خدائے ماست
اپنی اردو نظموں کے مجموعے کا نام انھوں نے ”بانگ درا“ رکھا ہے اور
وہ اسی ”ترانہ ملی“ سے لیا گیا ہے جس کے ذکر سے اس مضمون کی ابتدا کی گئی
تھی یہ یقیناً ع

اقبال کا ترانہ بانگ درا ہے گویا
اور اس نے اقبال کے پہلے خیال کی کہ ع

سارے جہاں سے اچھا ہنر و نساں ہمارا
تر وید کر دی اور اس کی اس طرح شمع کر دی کہ سہ

چین و عرب سہارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا
لیکن جھوٹی قوم پروری پر ناک بیوں چڑھانے والے اقبال ان کی
اجانب پرستی پر ”نہیں“ کہنے والوں کی آوازوں کو ایک کرکٹ مرغی کی
لگڑ لگڑوں کا لقب دینے والے اقبال کیا دل پر ہاتھ رکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ آج
ان کی سچی خدا پرستی اور ملت پروری کی نمائندگی خدا ان کی ملت کی لگڑ لگڑوں جو
اس کے اخبارات اور اس کی تقریروں میں سنائی دیتی ہے کر رہی ہے۔ جس
پنجاب کونسل میں جا کر اور اپنی ذمہ داری کو خوب سمجھ بوجھ کر انھوں نے اپنے
تئیں مزید بھانوسی افسروں کا خیر مقدم کرنے کے لئے اس قدر مستعد نظر فرمایا۔
اس میں کے تقریباً نصف منتخب شدہ نمائندے مسلمان ہیں۔ اگر انھیں کا
”تر بیت الدجاج“ والا استعارہ استعمال کیا جائے تو وہ بتا سکتے ہیں کہ ان
لگڑ لگڑوں کرنے والی مرغیوں میں سے کتنی ہیں جو خدا پرستی اور ملت پروری کا انداز
اب تک دے رہی ہیں۔ اتفاق سے آجکل چین میں ایک عظیم الشان انقلابی
تحریک رونما ہے اور عرب میں بھی مؤثر عالم اسلام کی ابتدا ہوئی اور پھر ”یزیدیت“

نے اس ”شیریت“ کو دبا دیا اور وہ عشق جو ہماری ناممکنات کو ممکن ثابت کرنا چاہتا تھا بظاہر بیچ عقل کی چالاکी اور سفاکی سے دب رہا ہے۔ کیا ہندوستان کے مسلمان اپنی اندر دلی اور اس مردنی سے جو آج ان پر چھائی ہوئی ہے ثابت کر رہے ہیں کہ چین بھی ان کا ہے اور عرب بھی ان کا؟ خود انھیں کے پنجاب سے جو ”ہندوستان بھریں“ ”وطنیت“ کی بدترین مثالیں پیش کر رہا ہے، بار بار یہ صدائیں بلند ہوتی رہتی ہیں کہ چین تو کہاں کا ترکی اور حجاز تنگ سے ہمیں قطع نظر کر کے اپنے ہی ملک کی طرف متوجہ ہونا چاہیے اور اپنے ہی ملک کی طرف متوجہ ہونے کے صرف یہ معنی لائے جاتے ہیں کہ مسلمانوں کو حکومت کی کتنی ملازمتیں دلوائی جائیں اور مسلمانوں کی ”قوم“ کے معنی زیادہ تر اس سیاسی اور مذہبی قافوس میں یا تو اپنی ذات شریف ہیں یا بیٹا بھتیجا بھانجا داماد ہیں۔ زیادہ سے زیادہ ہمت ہوئی تو یہی کہ دکلا اور بیرسٹر صاحبان ان طلبوں سے خود تو علیحدہ رہے جن میں کنور دلیپ صاحب کی برطانی کا مطالبہ کیا گیا اور مرثادی لال پر ہندو نوازی کے الزامات لگائے گئے، لیکن دوسروں کو اس سے ہرگز نہ روکا گیا بلکہ کچھ ترغیب و تحریص ہی دی گئی، بالخصوص اخبار نویسوں کو جن سے جیلیں بھری جا رہی ہیں یا کسی سبب سے صاحب نے ایک خط لکھ مارا کہ دانشی سرشادی لال صاحب ویسے ہی ہیں جیسا کہ ان کو اپن صاحب نے لکھا تھا۔ جو زور دیا گیا ہے وہ صرف ان کے چند خدام کی طرف سے کی گئی ہے۔ آپ ایک کمیشن بنوا کر سب سے متعلقہ بیانات لیں اور میرے اس خط کو آپ شائع فرما سکتے ہیں مگر مصلحتاً میرا نام دست نہ فرمائیں۔

یہ ہے سچی خدا پرستی اور سچی ملت پروری کی لکڑیوں کوں، جھوٹی ”تحریری تبلیغ“ کے لئے ”فریبیوں“ کے اخبار کی فائل کو کتاب کی شکل میں چھاپ کر اسے

”نہ نہ جنگ صفین“ کا نام دے کر اب بھی پیہر بٹور جا رہا ہے اور اب کتب فرشی کی توسیع ”جہنڈا فروشی“ سے کی جا رہی ہے اور ”نشان عشق محمد“ کے نام سے زرد جھنڈے بیچے جا رہے ہیں جن کے رنگ کے متعلق ظاہر کیا جا رہا ہے کہ یہ حضور آصف جاہ نظام الملک کا شاہی رنگ ہے ۱۲ ربیع الاول کو جشن میلاد منایا جائے۔ اس دن دہلیہ آریہ سماج کی تقلید میں جلوس نکالے جائیں اور ان حضور نظام کے لئے دعائیں مانگی جائیں جن کے خلاف اسی..... نے اسی برطانوی حکومت سے جو ان کو پریشان کر رہی ہے جاہوسی کی تھی کہ انھیں وحدت اسلامیہ کا سبق پڑھایا جا رہا ہے۔ اس لئے جو جھنڈے جلوسوں میں نکالے جائیں ان کا رنگ زرد ہو۔ جب میں نے اس..... اور..... کا راز فاش کرنا شروع کیا تھا تو میرے ایک قاضی نے فرمایا تھا کہ میں جو کچھ تم کر رہے ہو باطل درست ہے۔ مگر وہ مسلمانوں کو اس کے بعد بھی التونا کر اپنا التوسیدھا کرتا ہے گاج چڑھتی درجہاں باقییت غفلت درخی ماند

جتنی مسلمانوں کی حالت خراب ہے اتنی ہندوستان میں کسی ملت کی نہیں تعلیم نداد، تجارت خراب، صنعت و حرفت میں اہل اور مزدور کی نگہیں بھی ہندو مل والے ان سے چھین رہے ہیں۔ ان میں سے ایک چیز کے لئے بھی روپیہ نہیں ملتا مگر ”زرد جھنڈوں“ کے جلوس کے لئے ”نشان عشق محمد“ کے جھنڈے اس..... سے ضرور خریدے جائیں گے۔ سچی ملت پرستی کی یہ مرغی ہرگز کڑک نہیں ہوئی ہے۔ یہ برابر انڈے دے رہی ہے اور پیہر بٹور رہی ہے۔ ہر مسلمان فوراً اپنے مقام کے لئے چندہ کر کے دس میں جھنڈے لٹکا لے گا کہ ہر مسجد، ہر اسلامی اسکول، ہر اسلامی کتب اور ہر مسلمان گھر پر یہ محمدی جھنڈا لگایا جائے اور جلوس کے دن یہ جھنڈے سب مسلمان ہاتھوں میں لے کر نکلیں

”بہت جلد شنگاؤور نہ پھر ان کا ملنا شکل ہو گا۔ یہ ہے اس سچی ملت پروردی کی لکڑیوں۔
 ڈاکٹر سر محمد اقبال دام اقبالہم کے دوست سر عبدالقادر نے حمایت اسلام کے اسی
 جلسے میں جس میں اس..... نے ساڑھے چار سو برس سے ایک مسلمان خاندان
 کے سردار ٹھاکر صاحب امود کو ”نومسلم ہمارا بنا کر لاہور کے بازاروں میں سے
 جلوس کے ساتھ سر محمد شفیق کی معیت میں نکالا تھا۔ اس کا ردنا رو دیا تھا کہ مسلمانوں کے
 ہزاروں کام ایسے پڑے ہوئے ہیں جن کے لئے روپیہ اور پرچوش کام کرنے والوں کی
 ضرورت ہے لیکن پرچوش مسلمانوں کا پرچوش اور روپیہ دونوں محض غلبہ کی کاموں
 میں اور فضول اظہار پرچوش و خروش میں برابر کیا جاتا ہے۔ اس فربہ کا ابھی طرح
 بھانڈا پھوڑ دیا گیا مگر آج بھی یہ..... کے..... کے پوسٹروں میں ظاہر کر رہا
 ہے کہ ٹھاکر صاحب امود نے معہ اپنی ساڑھے پانچ لاکھ کی راجپوت قوم کے
 ”قبول اسلام“ کیا ہے گویا ساڑھے چار سو برس تک ان کے مسلمان آباؤ اجداد
 سب کافر تھے اور بظاہر ملکا نہ کے مسلمانوں کو بھی شر دھانندہ صحیح طور پر کا فظاہر
 کیا کرتے تھے (نمود بالہند من ذالک) اور اس قبول اسلام کی کتاب فروخت
 کی جا رہی ہے۔ یہ ہے ۱۹۰۷ء سے آج تک ڈاکٹر سر محمد اقبال کی ملت پروردی
 کا نتیجہ۔ یقیناً آج جب کہ ہندوستان کے تقریباً ہر گوشے میں ہندو مسلمانوں کے
 فسادات نے اس کو سارے عالم میں بدنام کر دیا یہ کہنا قطعاً جھوٹ ہے کہ
 سائے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا

اور یہ تو اس سے بھی زیادہ جھوٹ ہے کہ

جنت کی زندگی ہے جس کی نضامین ہیں میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے
 لیکن کیا یہ اس سے زیادہ سچ ہے کہ

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا

چین انگریزوں کا امر کیوں کا ہے یا جاپانیوں کا ہے یا شاید روسیوں کا ہو جائے یا خدا کرے، پھر چینیوں کا ہو جائے جن میں مسلمانوں کا بھی اچھا خاصہ عنصر ہے لیکن یقیناً سہارا تو آج ہرگز نہیں ہے اور عرب انگریزوں کا ہے یا فرانسیسیوں کا یا ہودیوں کا یا نجدیوں کا اومینیوں کا لیکن جہاں حضرت خدیجہ کا مکان شہید کرادیا جائے اور اس میں بول دہرا دیا جائے اور اس کی شکایت کی جائے تو اقبال صاحب کے پنجابی بھائی اٹھنیل غزنوی مولانا حبیب الرحمن دھیا لوی سے فرمائیں کہ کیا دعوہ باللہ من ذالک، خود خدیجہ وہاں بول دہرا رہیں کیا کرتی تھیں۔ جہاں مولدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شہید کر دیا جائے اور عورتوں تک کے سامنے وہاں لوگ پا جامہ کھول کر پیشاب کرنے کے لئے برہنہ بیٹھیں جیسے کہ خود میرے، میری بہن اور میری بیوی کے سامنے ایک شخص بیٹھا تھا۔ جہاں اہبات المؤمنین اور اہل بیتؑ کی قبروں کے نشان تک نہ چھوڑے جائیں، جہاں احد کی مساجد تک شہید کرادی جائیں اور ہم کچھ نہ کر سکیں وہ عرب بھی نہ کرنا نہیں ہے۔ رہا سندوستان، قطاہر وہ اب لالہ لاجپت رائے کا ہے، اور ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب چاہتے ہیں کہ اب وہ مسٹر ادگلوی کا ہو جائے۔ حبیب حافظ کا یہ نیا نسخہ ہے جس کا جی چاہے اسے بندھوا لائے اور گھول کر ادریس کریا جو ش دے کر اسے پئے، لیکن مجھ جیسے عطائی کو تو اس سے شفا کی ہرگز امید نہیں۔

۱۵، شمع و شاعر کے مصنف کے ایک سوال

ہمدرد ۱۲ اگست ۱۹۲۶ء

مجھے چند نہایت ضروری مضامین لکھنا تھے مگر اس قدر توجہ دینا پڑا کہ بزرگان دین کے راستے میں جو دشواریاں خود ہمارے بھائیوں نے صراطِ مستقیم گم کر کے پیدا کر دیں ان کے باعث ۳۶ جون سے آج تک کوئی دوسرا مضمون نہیں لکھ سکا تھا البتہ سر محمد اقبال کی شملہ والی تقریر نے اس سلسلے کو بند کر دیا اور ساری نہیں دیکھتا کہ اس سلسلے میں کام اب تک جاری ہے، تو کم سے کم آجی تو چھاپنی طرف بھیج لی۔ جو کچھ مجھے اس سلسلے میں لکھنا تھا وہ بھی تقریباً لکھ چکا۔ البتہ آج ان کی نظم "شمع و شاعر" سے کچھ اقتباسات دے کر ان سے ایک سوال انہیں کی زبان سے کرنا ہے۔

وہ آج ہمارے مرض کا علاج اسے نہیں سمجھتے کہ ہندوؤں کو غیرت دلانے کی کوشش کی جائے کہ اقلیت کے ساتھ ناقصاتی نہ کرو۔ جب تک اس کو رام نہ کر لو گے ہندوستان کو آزاد نہ کر سکو گے، سو راج نہ لے سکو گے، اس کے استیصال کا خیال حماقت نہیں جنوں ہے۔ جب محمد بن قاسم ٹہنی بھر مسلمانوں کو لے کر سندھ میں داخل ہوا تھا تب اس کے استیصال کا اچھا موقع تھا۔ تم نے اس موقع کو ہاتھ سے جانے دیا۔ جب محمود غزنوی سترہ بار ہندوستان آیا اور سارے ملک میں گھوما گھوما پھرا مگر وہی چند ہزار فوج کے ساتھ تب بھی موقع تھا کہ اس اقلیت کا استیصال کر دیا جائے اس وقت بھی تم نے اس کا استیصال نہ کیا اور موقع کو ہاتھ سے جانے دیا۔ اس کے بعد شہاب الدین غوری آیا اس وقت

بھی اس کے استیصال کا موقع تھا لیکن تم نے اس موقع کو بھی ہاتھ سے جانے دیا۔
 غلاموں کے خاندان تک نے یہاں بادشاہی کی اور بہ ظاہر تم نے اسے بھی قبول
 کر لیا۔ غلی تعلق اور لودھی سب باری باری حکومت کرتے رہے اور تم نے کسی
 کا بھی استیصال نہ کیا، وہ خود ہی ایک دوسرے کا استیصال کرتے رہے پھر ایک
 فرغنہ سے بھاگا ہوا مغل تیمور لنگ کے خاندان کا ایک چنتائی بار یہاں آیا
 اور تم نے اس غریب الوطن کی اس طرح جہاں نوازی کی کہ سارا گھر بار اسے
 دے ڈالا۔ اس کے بیٹے کو یہاں سے نکالا بھی تو اس کے بھائیوں نے یہاں
 پٹھانوں نے اور ان پٹھانوں کے ہاتھوں سے بھی عنان حکومت نکلی تو پھر اسی
 کے ہاتھوں میں آگئی اور اس کے بعد بھی بیٹے بقال اس ملک کی حکومت کو غلوں
 کے ہاتھ سے نہ چھین سکے جو رانا سا نگھا جیسے راجپوت پر غالب آئے تھے اور
 ایک مثل بچہ اکبر نامی پھر اس پر حکمران ہو کر رہا۔ تم نے سکھوں کو بھی جو اسلام سے
 بہت ہی قریب آگئے تھے مغلیہ حکومت سے بھڑوا دیا تب بھی سوائے اس
 کے کچھ نتیجہ نہ نکلا کہ بجائے دو مذہبی جماعتوں کے تین بن گئیں جب اورنگ زیب عالمگیر
 رحمتہ اللہ علیہ کے بعد چند ہی سال تک کئی بار بھائیوں بھائیوں میں پھر تخت کے
 لئے جنگ پھڑپی اور جو جیادہ بھی عیاشی میں پڑ گیا اور وہ مرہٹوں کی قوت
 جس کو اپنا مطیع و متقاد بنائے کا غم بالآخر کم کر کے اورنگ زیب دہلی کو چھوڑ کر
 وکن گئے تھے اور ۲۶ برس تک جب تک کہ وہ اور زندہ رہے اس میں مصروف
 رہے اور بالآخر اس قوت کو دبا کر ہی انھوں نے دم لیا اور دم دیا تو وہ قوت
 پھر بڑھنے لگی اور ایک سیواچی کی جگہ چار چار مرہٹے راجہ برہمن پیشوا کے درباری
 بنے اور جب نادر شاہ نے مغلیہ سلطنت کو بالکل ضعیف کر کے چھوڑ دیا تو سب نے
 بل کرائی بہت کی کہ دہلی پر حادابل دیا۔ اس وقت بھی ایک غریب الوطن

پٹھان احمد شاہ ابدالی نے بھاؤ کو اس طرح شکست دی کہ پھر کبھی اس قوم نے شمال
 کا رخ نہیں کیا۔ بھاؤ جی سندھیا جیسا بہادر پانی پت سے اس طرح بھاگا تھا کہ
 ساری عمر وہ اس تعاقب کرنے والے پٹھان کو نہ بھولا جس کا چھوٹے قسد کا
 گھوڑا اس کے پیچھے برابر چلا آ رہا تھا اور اس کے تعینوں نے نکلتی ہوئی بھاپ
 ہے وہ بار بار مڑ مڑ کر دیکھتا تھا تو لرز جاتا تھا ساری عمر اسے خواب میں ستاتی
 رہی۔ وہ آخری موقع تھا کہ تم اس اقلیت کا استیصال کر سکتے مگر تم نے اس کو
 بھی ہاتھ سے کھو دیا۔ احمد شاہ ابدالی نے غضب کیا کہ تم کو تباہ بھی کر دیا اور
 خود یہاں قیام نہ کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کے ہاتھ سے بھی سلطنت نکل گئی
 اور انھیں بھی نہ مل سکی۔ اگر سات ہزار میل کے فاصلے سے سات سمندر پار کر کے
 کچھ سوداگر جہانگیر کے دربار میں تجارت کرنے کی اجازت لینے آئے تھے انھیں نے
 جہانگیر کے وارث اندے شاہ عالم کو دوسو برس بعد اپنی حفاظت میں لے لیا
 اور اس کی اور تھاری دونوں کی رہی طاقت کو مٹا کر اپنی سلطنت قائم کر لی۔
 (اب اگر اس غلامی سے نکلنا ہے تو اس کا یہی طریقہ ہے کہ ہم تم
 ایک دوسرے کے ساتھ انصاف اور رواداری کا بڑا ذکر کریں، ایک دوسرے
 پر اعتماد کریں اور ایک دوسرے کی طرف سے جاذبیت زبان سے یا ہاتھ سے
 پہنچتی ہے اس پر صبر کریں مگر اس غلامی کو ہرگز برداشت نہ کریں گے جس میں تم بھی
 سو ڈیڑھ سو برس سے مبتلا ہو اور ہم بھی اور جو یقیناً ہندو راج سے بھی زیادہ
 تکلیف دہ ہے اور مسلم راج سے بھی۔)

نہ ڈاکٹر صاحب اسے ہمارے مرض کا علاج سمجھتے ہیں کہ مسلمانوں کو
 صبر کی تلقین کریں اور ان سے کہیں کہ گویہ یقینی امر ہے کہ تمہیں ایک خدا کی خاطر
 ساری خدائی سے لانا پڑے گا لیکن تم ایک ہی وقت میں ساری دتیا سے نہیں

لڑ سکتے سب دشمنوں میں سے ایک کو چھانٹ لو جسے تم "الذ الخضم" سمجھتے ہو
 جو ان اصولوں سے جن پر اسلام مبنی ہے کبھی تمہارے ساتھ اتفاق نہیں کر سکتے
 اور ان اصولوں کے سب سے بڑے دشمن ہیں جو تمہارے دشمنوں میں سب سے
 زیادہ قوی ہیں جو تمہیں سب سے زیادہ خائف کیے ہوئے ہیں اور اگر ہو سکے تو ان
 کے خلاف اوروں کو اپنا اسی طرح حلیف بنا لو جس طرح کہ رسول اکرمؐ نے یرب
 کے پیروؤں تک کو مشرکین مکہ کے خلاف اپنا حلیف بنایا تھا گو بعد کو انھوں نے
 دغا کی اور اس کی خوب ہی سزا پائی اور نبی قتیقاعؑ بنی نصیر اور نبی قرظہ سب کے
 سب کو یا تو دس نکالا یا قتل کر دیے گئے اگر کوئی جماعت بھی تمہارے سیاسی
 تدبیر سے رام ہو کر تمہاری حلیف نہ بن سکے تب بھی ہر محاذ جنگ پر یکیاں زور
 نہ لگاؤ اور محاذوں پر صرف مدافعت کرتے رہو اور اس محاذ پر جہاں جنگ کا فیصلہ
 ہوئے والے پورے زور اور لگاؤ اور جگہ صبر و ضبط سے کام لو۔ جب سب سے بڑے
 محاذ جنگ پر فتح حاصل ہو جائے تو دوسرے محاذوں پر آپ ہی فتح حاصل ہو جائیگی
 اور اس وقت ایک ایک کر کے ہر دشمن سے دل کھول کر انتقام لے لینا۔ یہ
 نامروی نہیں ہے بلکہ اس کو عزم امور کہتے ہیں "ذ ان تصبروا و تقوا فان ذالک
 من عزم الامور" اگر تم صبر کرو گے اور خدا ہی سے ڈرو گے تو یہ ہمت کے
 کام ہیں۔ اگر چین و عرب بھی تمہارا ہے اور ہندوستان بھی تمہارا ہے اور تم مسلم
 ہو سارا جہاں تمہارا وطن ہے تو اسی دشمن کو الذ الخضم سمجھو جس سے جہاں
 پر حاوی ہو ناجائزاً تقاضا دینا وہ دشمن منہ و نہیں ہے۔ اس غیب کی انگ دو
 تو سمندر کے کنارے تک جزیرہ دنیا "کالے پانی" تھے اس پار ہے اس سے اسے
 کیا واسطہ؟ یہ تو گولر کا بھنگا ہے جس کی ساری دنیا اسی گولر میں محدود ہے۔
 ایمان سے کہو کیا تم اس سے خائف ہو۔

ریل کے کسی ڈبے میں چھ سات سہندوہوں اور ان میں تم بھی جا کر بیٹھاؤ
 تو کیا تمہیں ان سے ڈر لگے گا؟ بعض اوقات تو انہیں کو تم سے ڈر لگتا ہے۔ البتہ
 اگر اس ڈبے میں دو چار گورے ہوں تب بھی تم کو اور ان کو دونوں کو ڈر لگتا ہے
 اور اسی کا فکدہ جتنا ہے کہ یہ ماریں گے یا سامان پھینک دیں گے یا گالی دیں گے
 یا پاؤں دبوایں گے۔ آج اگر سہندوہ تم پر ظلم کرتے ہیں تمہارے مذہب کی توہین
 کرتے ہیں تمہارے سیاسی اور مذہبی حقوق کو پامال کرتے ہیں تمہارے تہواروں
 میں تم سے جنگ آزما ہوتے ہیں اور تمہاری عبادتوں میں قتل ڈالتے ہیں تو یہ
 بھی اس لئے کہ حکومت تمہاری اور تمہارے حقوق کی حفاظت میں کوتاہی کرتی
 ہے ورنہ جس حکومت نے ترک تعاون کی تحریک کو شکست دیدی وہ کب
 سہندوہ جانی کو نہیں دبا سکتی۔ وہ ان کے مقابلے میں آج بھی تمہیں سے زیادہ
 ڈرتی ہے۔ خیر اگر تم کو ان سے لانا ہی ہے تو کس تمہیاریسے لاہگے؟ ٹھہریں گے
 میں تم اب بھی دُور رہتے ہو پھر پہلوانوں کے دھگل کر اس کے تنظیم کرانے سے کیا
 حاصل۔ اگر آج انگریزوں میں کو ڈبے میں تو تم اب بھی ان سے بھگت لے سکتے ہو
 مگر بھلا اگر تمہیں بھگت لینے دیں گے۔ ایک جگہ بھی تو آج تک دن بھر لڑائی
 نہ ہوئے پانی۔ پولیس آجاتی ہے، فوج آجاتی ہے اور تم بالآخر ان سے نہیں
 اس سے ڈر کر اپنے اپنے گھروں میں دبا کر بیٹھ جاتے ہیں۔ پھر کپڑے دھو کر شروع
 ہوتی ہے اور کو تو ایلوں اور کپہریوں میں جنگ شروع ہو جاتی ہے جن مسلمانوں
 کے لئے تم کھانا پھانٹ کر چٹا کرتے تھے کہ سرکاری نوکریاں انہیں دی جائیں
 وہ تو اس خوف کے مارے کہ تمہیں سرکار ان کو مستعجب اور طرٹ دار سمجھ کر
 برخواست نہ کر دے بعض اوقات فریدی نا کر وہ گناہ مسلمانوں تک کو پھنسا دیتے
 ہیں۔ سہارن پور میں کیا ہوا، علی گڑھ میں کیا ہوا۔ وہ تو سہندوہی ہیں جو خود

تمہارے تول کے مطابق اپنے مجرموں تک کو چھڑا دیتے ہیں اور جو سہندو سبھل کے صدر سے بقرعید کی صبح کو ٹیلیفون پر احکام لیا کرتے ہیں کہ کس محلے میں اور کس بازار میں اور کس گلی میں زیادہ پولیس لگائی جائے اور کس میں کم۔ جب مقدمات پکڑی میں پہنچ جاتے ہیں تو تمہارے یہاں وکیلوں کا کال پڑ جاتا ہے۔ خود تمہارا بیان ہے کہ عبدالرشید کے مقدمے میں ایک بیرسٹر صاحب نے چار سو روپے روز کے رکھو لئے اور اگر شب باقبل میں آٹھ بجے سے پہلے یہ رقم وصول نہ ہوگئی تو پوریا بندھنا پابند اسی وقت اسٹیشن کا رخ کرنے کی دھمکی دی۔ نہیشن میں انہی کیکیورٹ کی اپیل میں کسی نامور مسلمان بیرسٹر نے پوری فیس لے کر پیری کرنا قبول کیا۔

اس کی شکایت وکیلوں سے کی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ روزمرہ تو مسلمان اپنے مقدمات کی پیروی کے لئے سہرو و کلا رکوبیش قرائیں دیا کرتے ہیں لیکن جب فسادات واقع ہوتے ہیں اور یہ پکڑے جاتے ہیں تو مفت مقدمہ چلانے کے لئے ہم سے امید رکھی جاتی ہے۔ جب حالت یہ ہو تو کیا یہ بہتر نہیں ہے کہ فسادات سے جہاں تک ہو بچا جائے اور لٹھ پونگے کے اس قدر مستعدی کے اظہار سے اپنے نہیں اس جنگ میں مارے جائے نہ سے بچایا جائے جس میں چھریاں اور تلواریں خون نہیں بہا کر تیں اور جس میں بندوقیں اور روالو گگ نہیں برساتے بلکہ جن میں ہی کھانوں پر ظلم چلا کرتا ہے اور سود و سود کے ذریعے سے خون چوسا جایا کرتا ہے اور بچے سمیت ڈگریاں اور قریاں مل جلایا کرتی ہیں۔ اگر سرکاری ملازمین ہی نہیں تمہارا رزق پہنچا سکتی ہیں تو پھر مدارس کیوں نہیں قائم کرتے، امتحان کیوں نہیں پاس کرتے اور ڈگریاں حاصل کر کے

یا مقابلے کے امتحانات میں بیٹھ کر اور سب سے آگے رہ کر نوکریاں کیوں نہیں مانگتے۔
 نہ ڈاکٹر صاحب کو وہ پرانا نسخہ ہی آج یاد آتا ہے جو اس نبی کریمؐ نے لکھا تھا
 جو حکمت کو مسلمانوں کی کھوئی ہوئی پونجی بتلاتا تھا اور کہتا تھا کہ اسے جس کے
 پاس دیکھو اس سے چھین لو۔ جس کی وہ کھوئی ہوئی پونجی ہے وہ اس کا زیادہ
 حق دار ہے یہ نسبت اس کے جیسے وہ کہیں پڑی ہوئی مل گئی ہو۔

صحیح تنظیم سنگھٹن کی نقل نہیں ہے نہ جذبہ انتقام سے اسے کوئی دباؤ
 اگر مہذب و بجائے تمہارے دشمن ہونے کے تمہارے سب سے زیادہ چہیتے دوست
 بھی ہوں اور سنگھٹن کا نام تک نہ لیں تب بھی تمہیں اپنی تنظیم نو کرنا ہی ہے اور
 اس کے لئے سنت مالویہ پر چلنے کی مطلق ضرورت نہیں مسفت محمدیہ موجود ہے۔
 اسی پر مل کر مسلمان منزل مقصود تک پہنچ جائیں گے۔ جب تم میں اور کسی دشمن
 میں لڑائی ہو تو کیا ضرورت ہے کہ وہی ہتھیار استعمال کیا جائے جو اس کے
 پاس ہے، جادل بالقی ہی احسن، ہی کے ہتھیار سے بھی جو ہتھیار بہتر ہو
 وہ کیوں نہ استعمال کیا جائے۔ آج اگر مسلمان، اقامت الصلوٰۃ، ہی کے
 رکن دین پر عمل ہونے لگیں تو فتح انہیں کی ہے۔ مگر یہاں تو ساری دنیاداری
 مسجدوں کے سامنے باجا نہ بچنے دینے میں ختم ہو گئی ہے۔ مسجدوں میں جا کر نماز
 سنو میں سے پشگل پانچ پڑھتے ہیں اور جو پڑھتے ہیں ان میں سے کتنے ہی ایسے
 ہیں جن کو اس کا زیادہ خیال ہے کہ ٹخنے سے ٹخنہ اور گھٹنے سے گھٹناں جائے
 چاہے دل سے دل ملے یا نہ ملے اور فکر ہے تو اس کی کہ میاں تم ہاتھ کہاں
 یا نہ دھتے ہو، آمین بالجبر کہتے ہو یا نہیں، رفع یدین کرتے ہو یا نہیں کرتے، تمہارا
 پا جامہ گھٹنوں تک آتا ہے یا گھٹنوں سے نیچا ہے۔ اس کی کنٹوں کو فکر ہے کہ
 میرے پاس نماز پڑھنے والے کے کپڑے تو اس قدر بوسیدہ ہیں کہ ستر عورتوں

مشکل ہے اور میں اس قدر محکم پٹ ہوں کہ چاؤڑی بازار اور بجی کی یہ زیادہ خرچ
بالانشین عورتوں کو مات ہے۔ اگر 'اقامت الصلوٰۃ' صحیح طریقے پر کی جائے
تو مسلمانوں سے زیادہ منظم توجہ کی فوج بھی نہ ہو اور جہن کی فوج پر تو
لارڈ نارنہ کھٹ کے پروگینٹسے کا جادو چل گیا تھا۔ اس فوج پر جو حسدائی
فوج داروں کی فوج ہے بھلا کس کا جادو چل سکتا ہے۔ پوری حریت اور
پوری آزادی اور پوری جمہوریت سے اس کا امام چنا جائے اور ووٹ یورپ
اور امریکہ کی طرح اپنی ذاتی خواہشوں کی پیروی میں نہ دے جائیں بلکہ اسلام
کے مقرر کردہ اصولوں کے مطابق۔ لیکن جب اس طرح امام چن لیا جائے اور
نسل بعد نسل و بطناً بعد بطن نہ رہے تو پھر تو اس وقت تک جب تک کہ وہ
حکم الہی اور سنت نبوی کی پیروی کرتا رہے اس کا اتباع اس طرح کیا جائے
کہ کسی فوج کے جنرل کا بھی کبھی نہ ہوا ہو اور سمعنا و اطعنا کا منظر ایک عالم کو
پھر دکھلایا جائے۔ اسی طرح روزہ ہے بشرطیکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا
سا اور آپ کے صحابہ کرام کا روزہ ہو نہ کہ ہمارا جس کی شان میں غالباً نے
کیا خوب لکھا ہے کہ

تن پروری خلق فزوں شد ز دیانت

جو گرمی افطار نداد و رمضان بیج

زکوٰۃ کا پوچھنا ہی کیا ہے۔ اس کے بعد نہ چندہ ماموں کو چیتہ
مانگنے کی ضرورت پڑے نہ "خواہر زادہ" کو نہ "روئے دالالیدرزو" کو نہ
مفتی محبوب علی مہدی کی بیوہ کے لئے دو دو آٹے چار چار آٹے جمع کرے
نہ مہینے والا پیرنس مہنس کر مسلمانوں کی جیب سے ایک کروڑ اڑھتے شکوہ کر اور
اپنی سرکار کو پوسٹ کارڈ لکھو اور اس کے خزانہ عامہ میں تین لاکھ ساڑھے بارہ

ہزار داخل کر لئے۔

حج اس سارے نظام کی چوٹی ہے۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہؑ حضرت یاجرہ اور حضرت اسماعیل ذبیح اللہ کی قربانیوں کی یاد کو تازہ کرنا اور جاننا کہ پسب اسی لئے کی گئی تھیں کہ اسے 'واو غیر ذی زبریرع' میں الفصل البشرۃ الفصل الانیاء سرور کو نین، باعث تکوین دو عالم کو پیدا اور مبعوث ہونا تھا اور خیر الام کے ذریعے سے خدا کا آخری پیغام چاروں ملک عالم میں پھرنے والے کو سنوانا تھا اور پھر جو اس پیغام کو قبول کر چکے ہیں ان کا آپس میں مشورہ کرنا کہ جنہوں نے اپنا ملک اسے قبول نہیں کیا ہے انہیں کس طرح اس پر آمادہ کیا جائے۔ جو رکاوٹیں وہ اس کام میں ڈال رہے ہیں ان کو کس طرح دور کیا جائے اور خود اپنی اصلاح کس طرح کی جائے یعنی دوسرے اور مختصر الفاظ میں موقت عالم اسلام کا منفقہ کرنا۔ آج اگر یہ ہوا کرے تو پھر کون مسلمانوں کو شکست دے سکتا ہو۔ لیکن یہ تو بعد کے چار ارکان ہیں۔ پہلا رکن دین تو وہ ایمان ہے کہ 'ولا تہنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان کنتم مومنین' فان یسکم قرع فقد مس القوم قرع مثله و ملک الایام ندا ولہا بین الناس ۵ ولیمص اللہ الذین آمنوا ویمحق الکفرین ۵ شہدار واللہ لایجب الظلمین ۵ اگر مصیبت آپڑی ہے تو سست نہ ہونہ غم کھاؤ اور تم ہی غالب رہو گے بشرطیکہ تم اللہ پر اعتماد رکھتے ہو۔ اگر تم کو زخم پہنچا ہے تو تمہارے دشمنوں کو بھی ایسا ہی زخم پہنچ چکا ہے اور یہ دن باری باری ہم لوگوں میں بدلتے رہتے ہیں اور اس کی غرض یہ ہے کہ اللہ امتحان کرے کہ کون اس پر اعتماد رکھتے ہیں اور یہ کہ تم میں سے شہیدوں کو جن کے کہیں یہ نہ سمجھنا کہ یہ اس لئے مڑتا ہے کہ اللہ ظلم کرنے والے سے کچھ محبت کرتا ہے ہرگز نہیں اس کو ظلم کرنے والوں

سے بالکل محبت نہیں اور ایک غرض یہ بھی ہے کہ اللہ ایمان والوں کو نکھار کے
صاف کر دے اور کافروں کو مٹا دے۔

یہ سبق ہم نے قرآن کریم سے حاصل کیا ہے لیکن اس کی تفسیر ہمارے
لئے کسی مولوی نے نہیں کی تھی بلکہ زیادہ تر خود اقبال نے کی تھی میں ان
سے پوچھتا ہوں کہ کیا انھیں نے ہمیں نہیں سکھایا تھا کہ

آج بھی جو براہیمؑ کا ایماں پیدا ہو کر سکتی ہے انداز گستاں پیدا
لیکن آج وہ ایماں براہیمؑ کا نسخہ ہمارے لئے بجز یہ نہیں کرتے بلکہ خود
نمود کا خیر مقدم کرتے ہیں اور ہم کو بھی حکم دیتے ہیں کہ اس کو بھی مسجد کرو گو وہ
سورج کو مشرق کی بجائے مغرب سے نہیں نکال سکتا مگر یہی وحیت اس
کی شان بھی ہے۔ آج وہ ہماری نجات کو اجانب کے دستِ کرم میں بتاتے
ہیں اور ہمیں ان کا دستِ نگر بتاتے ہیں لیکن کیا انھیں نے ہمیں یہ سبق
نہ سکھایا تھا کہ

آشنا اپنی حقیقت سے پہلے دہقانِ ذرا
آہ کس کی جستجو آوارہ کھتی ہے تجھے
کا پتا ہے دل ترا اندیشہ طوفان سے کیا
دیکھ کر بوجہ چاک گریباں میں کبھی

دلئے نادانی کہ تو محتاجِ ساقی ہو گیا

سے بھی تو دنیا بھی تو ساقی بھی تو مغل بھی تو

اپنی اہلی سے ہو آگاہ اے غافل کہ تو
کیوں گرتا براہیمؑ ہیچ مقداری ہے تو
مینہ بر تیرا میں اس کے پیامِ تاز کا
قطرہ ہو لیکن مثالِ حیرتِ پایاں بھی ہو
دیکھ تو پوشیدہ تجھ میں شوکتِ طوقاں بھی ہو
جو نظامِ دہر میں پیدا بھی ہو پہناں بھی ہو

ہفت کشور جس سے ہو شیرے تو پتنگ تو اگر سمجھتے پاس وہ سماں بھی ہر
تو ہی ناداں چند کلیوں پر قناعت کر گیا
ورنہ گلشن میں علاج تنگی داماں بھی ہر

کیا انھیں نے نہیں یہ امید نہ دلائی تھی کہ سے

آسماں ہوگا سرے نور سے آئینہ پوش اور ظلمت رات کی سیلاب پا ہو جائے گی
آئیں گے سینہ چاکاں چین سے ریز چاک بزم گل کی ہم نفس باد صبا ہو جائے گی
شبنم افشانی مری پیدا کرے گی سوز و ساز اس چین کی ہر کلی درد آشنا ہو جائے گی
پھر دلوں کو یاد آ جائے گا پیغامِ سجد پھر جہیں خاکِ حم سے آشنا ہو جائے گی
نالہ صیاء سے ہوں گے نواسا ناں طیور خونِ گل جہیں ہر کلی رنگیں قبا ہو جائے گی

”آنکھ جو کچھ دیکھتی ہے لب پہ آسکتا نہیں

محو حیرت ہوں کہ دنیا کیسے کیا ہو جائے گی“

اگر یہ امیدیں بر نہ آئیں تو بے شک اس میں ہمارا بھی قصور ہو گا مگر
کیا ہمارا شاعر ہر قصور سے بالکل میرا اور معاف ہے؟ جی نہیں چاہتا کہ اسے خود
اس کا کلام یاد دلایا جائے جس سے اس نظم کی ابتدا ہوئی تھی، مگر جب اقبال
جیسے گار بھی ”محتاج ساقی“ ہو جائے تو پھر کیا ہر اس کی ضرورت ہے
کہ اسے بھی یاد دلایا جائے کہ ”شاعر“ اور ”شعاع“ میں کیا مکالمہ ہوا تھا۔

شاعر

دوش می لغتم بہ شمع منزل ویران خوش گیسوئے تراز پر پروانہ دارد نشانہ
در جہاں مثل چراغِ لالہ محسراتم نے نصیبِ محفلے نہ شبنمِ کاشانہ
دینے مانند تو من ہم نفس می سوختم در طوافِ شعلہ ام بلے زور پروانہ
می تند صد جلوه در جانِ ازل ز سوختن بر نی خیزد اریں محفلِ دل دیوانہ

از کجا ایں آتش عالم فسر ز اندختی
کر ملک بے مایہ را سوز کلیم آموختی
کیا آج بھی شاعر کی یہی حالت نہیں ہے تو پھر کیا ہم شمع کے اس جواب
کو بھی صحیح سمجھیں۔

مجھ کو جو موجِ نفس دیتی ہے پیغامِ اجل
میں تو حلقی ہوں کہ مضمریِ فطرتِ برکت
گریہِ سماں میں کہ میرے دل میں ہر طوفانِ بخت
گلِ باغن کی مری شکے لہو سے میری صبح
یوں تو روشن ہے مگر سوزِ دروں رکھتا نہیں
سوج تو دل میں آفتاب کی کازیبا کی بجھے
کعبہ پہلو میں ہے اور سودا کی بت خانہ میں ہے
قیس پیدا ہوں تری محفل میں لیکن نہیں
اے در تائبندہ اے پروردہ آغوشِ موج
اب نواہیرا ہے کیا برہم ہوا گلشنِ ترا
بے محل تیرا ترنمِ نغمہ بے موسمِ ترا

شمع محفلِ مہر کے تو جب سوز سے غالی رہا
رشتہِ الفت میں جب ان کو پڑ سکتا تھا تو
شوقِ بے پروا گیا فکرِ خلک پیسا گیا
وہ جگر سوزی نہیں وہ شعلہ آشامی نہیں
خیر تو ساتی ہی تین پلائے گا کسے
تیرے پردے بھی اس لذت سے بگائے ہے
پھر پریشاں کیوں تری شمع کے دلنے ہے
تیری محفل میں نہ دیوانے نہ فرزانے ہے
فائدہ پھر کیا جو کہ شمع پر دلنے ہے
اب نہ وہ کس ہے باقی مہینے ہے

رو رہی ہے آج اک ٹوٹی ہوئی دنیا سے کل تک گردش میں جس ساتی کے پائے رہے
 آج میں خاموش وہ دشتِ جنوں پر درجہ لہا قفس میں لیلارہی لیلہ کے دیوانے رہے
 دانے ناکامی شوارع کارواں جاتا رہا
 کارواں کے دل سے احساں یاں جاتا رہا

میں نہیں کہتا کہ سہ

تھا جنہیں ذوقِ تماشا وہ تو بھٹک گئے لے کے اب تو وعدہ دیدار عام آیا تو کیا
 انہیں سے وہ پرانے شعلہ آشام اٹھ گئے ساتیا محفل میں تو آتشِ بجاں آیا تو کیا
 آہ جب گلشن کی جھیت پریشاں ہو چکی بھول کو بادِ بہاری کا پیام آیا تو کیا
 آخر شبِ دید کے قابل بھی بیل کی تڑپ صبح دم کوئی اگر بالائے بام آیا تو کیا
 بچھ گیا وہ شعلہ جو مقصود ہر پروانہ تھا اب کوئی سودا بی سودِ بزم آیا تو کیا

بھول بے پروا ہیں تو گرم نوا ہو یا نہ ہو

کارواں بے حس ہے آوازِ درِ ہو یا نہ ہو

میں تو آج بھی اقبال اپنے محبوب اقبال سے کہتا ہوں کہ ساتیا تو نیشن
 بجاں کر تو دیکھ کچھ شعلہ آشام اب بھی باقی ہیں تو بادِ بہاری کا پیام تو بھیج 'یہ خزاں دیدہ
 چمن پھر ایک بار اپنی بہار دکھا دے گا' نا کہ آخر شبِ بیل کی تڑپ دید کے قابل
 مٹی مگر تو پھر بالائے بام آکر تو دیکھ ابھی تیرے سامنے تڑپنے کے لئے بہت بیل باقی
 ہیں 'ابھی تک شعلہ نہیں بجھا ہے مگر وہ سودا بی کہاں ہے جو سوزِ تمام کا سوا بی ہو
 بھول ہرگز بے پروا نہیں تو گرم نوا تو ہو' یقیناً کارواں گم کردہ راہ سے اور کارواں
 دانے اس قدر نیند کے ماتے ہیں کہ اس خارزار میں پڑے سو رہے ہیں لیکن آوازِ در
 بھی تو آج کسی کو سنائی نہیں پڑتی کیا تو نے ہی نہیں عرفی کا یہ شعر یاد نہیں دلایا
 تھا کہ سہ

نوار تلخ ترمی زن چو ذوقِ نغمہ کمالی صدی را تیز ترمی خواں چو محل را گراں بینی
کیا آج بھی عینی کی تربت سے ہی صدا نکل رہی ہے کہ
”فکتوبہ اہل جہاں کم گو“

بس یا تو خاموش رہ یا پھر وہی راگِ الاپ جس سے ہندوستان کے مسلمانوں میں ۱۹۳۲ء
تک دیک کا کام دیا تھا اور ہر قلب میں ایک آگ سی لگا دی تھی مگر شرط خود تیری
انہی مقرر کردہ ہے ۵

شعلہ بن کے پھونکے شاکِ غیاث کو خوفِ باطل کیا کہ بر غارت گرا باطل بھی تو
تعجب ہے کہ کج تو بھی لالہ جی کے خوف سے اوگلی صاحب کی گود میں گھسا جاتا ہو
کیا تو ہی وہ اقبال نہیں جس نے ہم کو بتایا تھا کہ ۵

اے کہ در زندانِ علم باشی اسیر از نبیٰ تعلیم لا تخزن بگیر
قوتِ ایماں حیاتِ افزائیت درو لا خوف علیہم بایست
چوں کلیے سوئے فرعونے رود قلب او از لا تخف محکم بود
بیم غیر اللہ عمل را دشمن است کاروانِ زندگی را دشمن است
بیم چوں بنامِ ستا اندر پائے ما در نہ صدیل است در دریائے ما

ہر کہ رمزِ مصطفیٰ ہمیدہ است

شرک را در خوفِ مضروبیدہ است

تو نڈر ہو کر مسلمانوں کو پھر بیدار کر اور مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ ہندوؤں کو بھی ہم سے بھی
زیادہ خوف زدہ ہیں۔ فقط مسلم لیگ ہی کو نہ جنگا بلکہ کانگریس کو بھی ہوشیار کر رہا
پھر دیکھ خدا کیا کرتا ہے

زعمائے مصر کا تعارف

۱) تعارف

ہمدرد ۲۶ نومبر ۱۹۲۵ء

شیخ عبدالعزیز شادویش کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ شاید آج عالم اسلام میں ان سے بہتر نظام اسلام کی حقیقت اور ضرورت کا جاننے والا کوئی نہیں ہوگا۔ اسی حقیقت کو جمال الدین افغانی رحمۃ اللہ علیہ نے پہچانا تھا اور عین اس وقت جبکہ اسلامی سلطنتوں کی طرف پھر یورپ کا دستِ حرص و آرزو بڑھ رہا تھا انھوں نے مسلمانوں کو اس خطرے سے آگاہ کیا مگر افسوس کہ مسلمان پوری طرح نہ چونکے اور اُدھر افریقہ میں مصر و تونس، وسط اسیا و عراق میں کیے بعد دیگرے دشمنانِ اسلام کے قبضے میں آ گئے اور اُدھر ایشیا میں بھی ترکی اور ایران کی سلطنتوں میں چھما کڑی مچی پہنچی گئی یہاں تک کہ بیسویں صدی عیسوی کی ابتدا میں ایک بار پھر مسلمان چرنے لگے۔ یورپ کی سیاسی سمیت اپنا پورا اثر کر چکی تھی اور معمولی دواؤں سے مریض عالم اسلام کی صحت یابی ممکن نہ تھی۔ پھر بھی اسلامی ممالک میں ایک جماعت ایسے لوگوں کی پیدا ہو گئی جنھوں نے مریض کے علاج میں سعی و کوشش شروع کی۔ ترکی میں یہ جماعت ”حزب اتحاد و ترقی“ تھی اور گو اس کے بعد بھی بہت سے افراد اسلام کی اصل حقیقت سے پوری طرح آشنا نہ تھے لیکن اس کے بہترین افراد کو شیخ عبدالعزیز شادویش جیسا صلاح کار اور مشیر مل گیا تھا جس کی حقیقت اسلام سے واقفیت اور مرضِ عالم اسلام کی تشخیص اور تجویزِ علاج سے مسلمانوں کو امید امید ہو چلی تھی کہ مریض انشاء اللہ جلد شفا پائے گا مگر افسوس کہ ”مریضِ یورپ“ یعنی ترکی کے وراثانِ غیر حقیقی اس کی موت کی گھڑیاں گن رہے تھے وہ کب

طبیعوں کو علاج کی فرصت دے سکتے تھے۔ گزشتہ جنگ نے مرعین کا خاتمہ ہی کر دیا تھا مگر خداوند کریم کو یہ منظور نہ تھا۔ ترکی کی ابھی زندگی تھی۔ مرعین نے سبھا لایا اور جیسا کہ میرا ایک شعر ہے

بصد چراں اٹھے بالیں سے سنبھالیاں اٹکے
جے وہ نیم جاں سمجھے تھے اس کو سنبھالیاں پایا

ترکی میں روز مادی ترقی ہو رہی ہے اور ارباب حکومت اپنے اپنے ایشیا و محنت، خلوص و حب الوطن کے لئے مسختی صد تحسین و ہزار امداد ہیں مگر ترکی کو آج عبدالعزیز شادیش جیسے صلاح کار اور شیر کی سخت ضرورت ہے۔ آپ ہیکامیابی اور کامرانی کے مستحق تھے مگر مشکل ہی سے کوئی ناکامی و نامرادی ہوگی جو شوریٰ طالع سے آپ کو نصیب نہ ہوئی۔ ترکی میں بظاہر آج کوئی انور پاشا نہیں جو دین و دنیا دونوں کی نگہداشت کرے۔ گو یہ سچ ہے کہ مصطفیٰ کمال پاشا اور حکومت کے خلاف جو پروگنڈا آج روسٹر اور انگریزی جرائد کے ذریعے سے ہندوستان اور دیگر ممالک کے مسلمانوں میں کیا جا رہا ہے اس پر کوئی ذی عقل اور صاحب فہم داوراک مطلق اعتقاد نہیں کر سکتا۔ آج ترکی میں نہ شیخ شادیش کی پہلی سی قدر ہے نہ خود مصر میں جہاں وہ پھر قیام فرما رہے ہیں، نہ مصطفیٰ کامل پاشا مرحوم کی تائیم کردہ حزب الوطنی کی اگلی سی حالت ہے کہ وہی شیخ موصوف کی کا حقہ قدر کرے۔ ہر طرح کے مصائب برداشت کر کے، اپنی تمام امیدوں کا اپنی آنکھوں کے سامنے خون دیکھ کر آج وہ ایک گوشہ نشین زائد و عابد کی طرح ہیں۔ مصر کے محکمہ تعلیمات میں آپ نے ایک عہدہ قبول فرمایا ہے اور مصر کے نوجوانوں کی تعلیم میں مشغول ہیں۔ مگر اس دور حکومت میں کون کہہ سکتا ہے کہ آپ مصر کی تعلیمی پالیسی پر کوئی اثر بھی ڈال سکیں گے یا نہیں۔ اگر آپ ایسا

کر سکے تو یقیناً آپ کا موجودہ شغل گوشہ نشینی کے خرافات ہوگا لیکن جب تک آپ کے متعلق یہیں اطمینان نہ ہوئے تو انور پاشا اور طلعت پاشا، سعید علی پاشا اور جمال پاشا رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے اس مشیر کے موجودہ شغل کو گوشہ نشینی ہی کہیں گے تاہم یہیں امید ہے کہ شیخ عبدالعزیز شاوین کی زندگی کا یہ دور آخر نہیں ہے بلکہ کامرانی و کامیابی آپ کی نقطہ ہے اور انشاؤ اللہ العزیز آپ کی امیدیں پوری ہوں گی اور آپ کی آرزوئیں برآئیں گی۔ میرا ایک شعر ہے۔

تراوہ بتلانا کام سمجھا جس کو دنیا نے

اسی کو سرخورد دیکھا اسی کو کامراں پایا

ڈاکٹر عبدالحمید سعید ہے

آپ مصر کے ایک متمول زمیندار مسجد پاشا کے صاحبزادے ہیں اور مصر کے مولانا شوکت علی ہیں۔ پاشا، اللہ آپ کا تین و توش ایسا ہے کہ دشمنان مصر و اسلام آپ کو دیکھ کر اگر لرزہ بر اندام ہو جائیں تو محل استعجاب نہیں۔ آپ کا دلی جوش و خروش آپ کی تقریر اور آپ کے تمام حرکات و سکنات سے صاف پایا جاتا ہے۔ اگر آپ کی اس تصویر کو جو آپ نے غری لباس میں کھینچوائی ہے اور جو راقم الحدوت کے پاس ہے کوئی دیکھے تو یقیناً یہی خیال ہوگا کہ یہ کوئی بدوی ہے اور کسی قبیلے کا سردار ہے اور اگر اس سے کہا جائے کہ آپ پیرس کی قدیم اور مشہور ترین یونیورسٹی سارلون کے ڈاکٹر آف لازہیں تو اس کی حیرت و استعجاب کی انتہا نہ ہوگی۔ آپ گذشتہ جنگ عظیم میں جمال پاشا مرحوم کی فوج کے پولیٹیکل انسر تھے اور ان عربوں میں سے ہیں جنہوں نے کبھی ترکوں کا ساتھ نہیں چھوڑا۔ آج مصر میں حزب الوطنی میں بہت کم لوگ شریک ہیں اور سعد پاشا زاعلول کی سحر کلامی نے جو گویا مصر کی ”سوراج پارٹی“ کے لیڈر

ہیں لوگوں کو ان "نوجوانوں" سے توڑ کر اپنے بظاہر زیادہ دلچسپ مگر کم صبر آزمایا کٹکٹن کی طرف کھینچ لیا ہے مگر پھر بھی ڈاکٹر عبدالحمید سعید بے کا باوجود ان کی پارٹی کی قیادت تعداد کے ملک میں بڑا اثر ہے اور میں امید رکھتا چاہئے کہ بہت جلد وہ زمانہ آئے گا کہ پوری مصری قوم ان کے ساتھ ہوگی اور کامل آزادی حاصل کریگی۔
ڈاکٹر احمد فواد بے

حزب الوطنی کے ایک سرگرم رکن ہیں اور ان مہمان وطن میں سے ہیں جن کی زندگی ملک اور اسلام کے لئے وقف ہے اور اکثر معرض خطر میں رہی ہے جب سر ایڈمن گورنٹ نے چارٹرڈ کورمر کے بعد مصر میں برطانیہ کے ایجنٹ مقرر ہوئے تھے، ایک طرف تو سابق خدیو مصر کے ساتھ اظہار دوستی کر کے ان کو حزب الوطنی کے خلاف آمادہ کیا اور دوسری طرف ۱۹۵۷ء کی صدی مسلمانوں کے خلاف ۱۹۵۷ء کی صدی قطبیوں کو ابھارا اور اسی سلسلے میں قطبی وزیراعظم غالی بطریق کے قتل کا واقعہ پیش آیا تھا تو مصر کا خفیہ پولیس ناکر وہ گناہ ڈاکٹر احمد فواد کی آزادی بلکہ زندگی کے درپے ہو گیا تھا اور آپ کو مہینوں تک خانوں میں چھپ چھپ کر زندگی بسر کرنا پڑی تھی۔ جب ڈاکٹر انصاری کا طبی وفد جنگ بنگال میں ترکی گیا تو ترکی "لال احمر" نے ڈاکٹر احمد فواد کو مددگار اور منہج کی حیثیت سے وفد کے ساتھ کر دیا تھا۔ آپ کا خلوص اور جوش ہر مسلمان اور مشرقی کے لئے قابل تقلید ہیں۔ پہلے آپ پر بھی وطنیت کا جادو سوار تھا مگر عبداللہ آج وطن اور اسلام دونوں کے لئے آپ کے دل میں جگہ موجود ہے اور آپ کی خداترسی اور وطن پروری نے اسلامی شریعت اور سیاسی طرفیت کے ڈانڈے ملا دیے ہیں۔

سید عبدالکریم رفاعی
حیدرآباد کے متوطن ہیں اور مصر میں تعلیم پارسے ہیں۔
ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری
ڈاکٹر انصاری ہیں جن کا تعارف کلاں سنت توہین ہوگی۔

ڈاکٹر انصاری صاحب ایک دفعہ یورپ جاتے ہوئے مصر آئے تھے۔ مذکورہ ذکر
جائے مصر کے ساتھ موصوف کی ایک تصویر سمندر میں شائع ہوئی تھی۔ یہ مضمون
فی تصویر کا "تعارف" ہے۔ درتیب

سہی نو

مولانا محمد علی کی آپ بیتی مضامین محمد علی

(حصہ اول)

مرتبہ پروفیسر محمد سرور صاحب

مولانا محمد علی کی سیاسی، مذہبی ادبی اور اجتماعی زندگی کی سرگرمیاں
کا نہایت دلآویز مرقع جس میں ان کی شخصیت، وطن پرست گئی
مسائل، سیاسی اور اجتماعی تحریکات کی شکل میں پیش کئے گئے ہیں
ہندوستان کے سب سے زیادہ متکا مہ خیر و دور کی تاریخ اور خود
مولانا کے گہر بار قلم سے یہ خود نوشت سوانح عمری کیا ہے اور
ہندوستان کی سیاسی تاریخ بھی۔ قیمت مجلد ۸

ملکت جامعہ

دہلی - نئی دہلی - لاہور - لکھنؤ - ممبئی

پہلے۔ (۱۹۱۱ء)

